



# تَشْرِیحُ الْمُضْطَّحَاتِ الْكَلَامِيَّةِ

إعداد

فَسَد الْكَامِر

في مجمع البحوث الإسلامية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرکز تحقیقات و مطالعات علوم اسلامی



مرکز تحقیق و تکثیر اسناد و کتابخانه ملی

# شرح المصطلحات الإسلامية



إعداد

قسيس الكلام

في مجمع البحوث الإسلامية





مرکز تحقیقات کلامی و فلسفی



بنیاد پژوهشی ساسانی  
آستان قدس رضوی

- الكتاب : ..... شرح المصطلحات الكلامية .
- إعداد : ..... قسم الكلام في مجمع البحوث الإسلامية .
- الخط والإخراج الفني : ..... الحافظ علاء البصري .
- الناشر : ..... مجمع البحوث الإسلامية ، ص . ب ۳۶۶ / ۹۱۷۳۵ ، إيران - مشهد .
- تنضيد الحروف : ..... دار البصائر - طهران .
- الطبعة : ..... الأولى ۱۴۱۵ هـ .
- المدد : ..... ۳۰۰۰ نسخة .
- الطبع : ..... مؤسسة الطبع والنشر في الآستانة الرضوية المقدسة .

حقوق الطبع محفوظة

## كلمة الناشر

الحمد لله، وصلى الله على رسوله محمد بن عبد الله، وعلى آله الأطهار؛ أولياء النعم، وقادة الأمم إلى صراط الهداية، المستقدين لهم من ظلام الجهل والفوضى صلوات الله عليهم أجمعين.

وبعد

منذ أمتد مدبد .. والحاجة إلى صناعة مُعجمات متخصصة في العلوم والمعارف الإسلامية - أو تلك التي كانت قد نشأت في ملابسات الحياة اليومية للمسلمين - حاجة قائمة مُلحة، يزيد من إلحاحها في حياتنا المعاصرة: الميل الواضح إلى التخصص في العلم، ووفرة ما ورثناه من هذه العلوم، وما يتسم به كل منها من تنوع و تفصيل .. بحيث بات التعرف على فكرة من الأفكار أو مصطلح من المصطلحات - لغير المتخصص - ممّا لا يتأتى إلا بالرجوع إلى المُعجمات الخاصة. ذلك أنّ التعامل مع مصادر كل علم من العلوم - للوقوف على نشأة مصطلح ما و تطوره - هو في ذاته فنّ يحتاج إلى معرفة منهجية بهذه المصادر، إلى حوار ما يمكن أن يُهدّر من الوقت والجهد في هذا السبيل.

وإدراكاً لهذه الحاجة العلمية القائمة .. عُيّن (مجمع البحوث الإسلامية في الأمّانة الرّضوية المقدّسة) بالعمل لصناعة مُعجم في (علم الكلام)، يرصد المصطلحات والألفاظ المتداولة في هذا العلم، ويجمع أقوال المتكلمين في المادّة الواحدة من مصادرها الأساسيّة، وهي مصادر كثيرة وفيرة متعدّدة المشارب والاتّجاهات.

وسيجد القارئ أنّ هذا المعجم - بصورته التي انتهت إليها - يحقق أهدافاً عدّة. ومن أبرز هذه

الأهداف:

- ١- قراءة مفاهيم علم الكلام من خلال مصطلحاته.
- ٢- ملاحظة التعدّد في الرّؤية، والتنوّع في وجهات النّظر.
- ٣- متابعة النّمؤ في معنى المصطلح، وما طرأ عليه، خلال الزمن، من إضافات.

٤- استشفاف المصادر المعرفية التي تغدئ منها الدرس الكلامي لدى المسلمين، سواء أكانت أصيلة أم دخيلة.

وقد كانت المساحة الزمنية التي تحرك فيها مشروع المعجم هذا واستقصى آثارها .. مساحة عريضة فسيحة، امتدت من القرن الهجري الثالث إلى القرن الثالث عشر. وهذا المعنى كافٍ ليكشف عن مدى الجهود التي بُذلت دؤوبة في صناعة هذا العمل المعجمي الشائك: منذ كان بذرة، حتى تم واكتمل .. مازاً بمراحل عمل دقيقة يقدر قدرها من له يصن بصناعة المعجمات. وقد حَمَل العاملون في (قسم الكلام و الفلسفة) في هذا المجمع - مشكورين - أعباء هذا المشروع في مراحل المتلاحقة. وإذ نقدر لهم - وبخاصة الأخ الفاضل الشيخ غلام علي يعقوبي - ما بذلوه من جهود، وما أنفقوا عليه من وقت .. نسأل الله - تعالى - لهم فيضاً من التوفيق والإقبال، على أمل أن يُنجفوا المكتبة الإسلامية مزة أخرى بسواه من الأعمال التي ترفد الحركة العلمية والإيمانية في حياة المسلمين المعاصرة. والله - عز وجل - هو الهادي إلى سواء السبيل.

مجمع البحوث الإسلامية



مركز تحقيقات مكتبة ميرزا علي محمد

## المقدمة

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والقلاة والسلام على محمد وآله أجمعين ؛ لاسيما بقيّة الله في الأرضين .

لما كان هذا الكتاب حاوياً على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلامياً أخذت من مائة وعشرة مصادر كلامية ، لذلك رأينا من المناسب أن نصّدره بمقدمة موجزة تدور حول علم الكلام وتاريخه وأهميته ، والأسلوب المتبع في تأليف هذا الكتاب . على أمل أن يفيد منه الباحثون عن العلوم العقلية في الحوزة والجامعة .

لابد لكلّ علم من موضوع ومسائل تتعلق به وبداية وهدف . ولاجرم فعلم الكلام يدخل في رحاب هذه القاعدة العامة .

موضوع علم الكلام : علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله وامتداداته<sup>(١)</sup> . وموضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلق به إثبات العقائد الدينية<sup>(٢)</sup> .

مسائل علم الكلام : ومسائل القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية<sup>(٣)</sup> .

فائدة علم الكلام : غاية الكلام أن يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية متيقناً محكماً لا تزلزله شبهة المبطلين<sup>(٤)</sup> .

(٣) شرح المقاصد : ١٠/١ شرح المواظف : ١٥ .

(٤) شرح المقاصد : ١١/١ شرح المواظف : ١٥ .

(١) غاية المرام : ١٤ شرح المواظف : ١٢ ، ١٣ .

(٢) شرح المقاصد : ١٠/١ .

تعريف علم الكلام: هو العلم الباحث عن أحوال الصانع، وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه<sup>(١)</sup>.

### أسماء علم الكلام

١ - علم التوحيد والصفات: وذلك أن المواضيع الخاصة بأسماء الله وصفاته تشكل معظم المباحث الكلامية؛ خصوصاً عند المتقدمين. وشاهدنا على ذلك كتاب (الأسماء والصفات) للفخر الرازي، وكتاب (الاعتقاد والهداية) لأبي بكر البيهقي<sup>(٢)</sup>...

٢ - الفقه الأكبر: حيث إن علم الكلام يبحث في الأحكام الأصلية الاعتقادية، وعلم الفقه يبحث في الأحكام الفرعية العملية. يقال: إن إطلاق هذا الاسم يعود إلى القرن الثاني الهجري وعصر أبي حنيفة بالذات<sup>(٣)</sup>.

٣ - علم الكلام: لأن عنوان مباحثه، كان قولهم: الكلام في كذا وكذا<sup>(٤)</sup>. أو لأنه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات والزام الخصوم؛ كالمنطق للفلسفة<sup>(٥)</sup>.

أو لأنه أشد العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه<sup>(٦)</sup>. ولعل أهم دليل على تسميته بعلم الكلام هو أن أهم مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأولى مسألة كلام الله وخلق القرآن<sup>(٧)</sup>.

### أساس المسائل الكلامية

ينقسم علم الكلام - في الحقيقة - إلى قسمين منفصلين تختلف أهداف كل واحد منهما عن الآخر؛ فالقسم الأول يتناول المواضيع التي ظهرت من جراء مشاجرات الفرق الإسلامية<sup>(٨)</sup>. مثل:

(١) شرح المقاصد : ١٣/١ .

(٢) نفسه : ٦/١ .

(٣) ضحى الإسلام : ١٠/٣ .

(٤) شرح العقائد التسفية : ١٤/١ .

(٥) شرح العقائد التسفية : ١٥/١ ، الملل والنحل : ٣٦/١ ، شرح المقاصد : ٦/١ .

(٦) شرح العقائد التسفية : ١٥/١ .

(٧) ضحى الإسلام : ٩/٣ ، ٣٦ ، ١٦٣ ، الملل والنحل : ٣٦/١ ، الإنصاف للباقلاني : ١١٤ - ١١٠ .

(٨) الملل والنحل : ٣٥/١ ، ٣٧ ، تلبس إبليس : ٨٢ .



- ١ - ألفاظ القرآن ؛ فهل أن إطلاق بعض الألفاظ، مثل : الرؤية، والعرش، واليد، والوجه على الله، بالمعنى الحقيقي أو المجازي ؟  
إن فرقاً مثل : الظاهرية، والأثرية، والمجسمة، والمشبّهة، والمعتزلة، وأهل التوحيد والعدل، كلٌ منها يتبنّى إحدى هاتين النظريتين<sup>(١)</sup>.
  - ٢ - أفعال الإنسان ؛ هل هي من الإنسان نفسه، أو من الله ؟  
فقد ظهرت فرق مثل : الجبرية، والقدرية، المفوضة، والعدلية على أساس هذا الاختلاف في وجهات النظر<sup>(٢)</sup>.
  - ٣ - هل العمل جزء من الإيمان أو لا ؟  
ثمّة اختلاف مهم في هذا المجال بين المرجئة، والأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج<sup>(٣)</sup>.
  - ٤ - إلى أي حدّ يكون مجال العقل في المسائل الشرعية ؟  
واختلفت فرق المحدثين، وأهل الأثر، وأهل النظر، والأشاعرة، والمعتزلة في هذا المجال<sup>(٤)</sup>.
- أما القسم الثاني فقد ظهر في العصر العباسي لمواجهة الفلسفة اليونانية<sup>(٥)</sup>.

### تاريخ علم الكلام

إن العامل الذي أدى إلى ظهور علم الكلام كيفما اعتبرناه، سواء الشعبق الفكري والعقلي للمسلمين من غير العرب في العصور اللاحقة بعد وفاة النبي الأكرم - صلى الله عليه وآله<sup>(٦)</sup> - أو طبيعة الحكم الأمويّ الجائر<sup>(٧)</sup>، أو الحقد الدفين لأعداء الإسلام الذين انهزموا على الصعيد السياسي والعسكري، فدخلوا حلبة المحاجبات الكلامية عن طريق

(١) الملل والنحل : ١٨٤/١ : الإتيان : ٣٥ ، ٦٤ : تصحيح الاعتقاد : ١٤ .

(٢) الملل والنحل : ١٢٢/١ : مقالات الإسلاميين : ٢٧٣/١ : تصحيح الاعتقاد : ٢٧ .

(٣) ضحى الإسلام : ١٧/٣ : تهذيب الأصول : ٢٩٣ .

(٤) الملل والنحل : ٩٣/١ : ١٤٢ : تهذيب الأصول : ١١٠٢ : ضحى الإسلام : ١٧/٣ ، ٣٨ .

(٥) ضحى الإسلام : ٢٠٨/٣ ، ٢٠٦ .

(٦) للاطلاع على سبق الفرس في المباحث الكلامية ، راجع مقالة الدكتور مهدي محقق ، وهي تحت عنوان « نصيب الفرس في تطور علم الكلام في الإسلام » ، عشرون مقالة (فارسي) : ٤١-٤٠ .

(٧) الفرق الإسلامية في بلاد الشام : ٣٧ : الملل والنحل : ١٢٩/١ : تاريخ علم الكلام : ١٤ .

إثارة الشبهات والانحراف الثقافي ثاراً لاندحارهم، فبدأ علم الكلام عمله منذ ذلك الحين لرد تلك الشبهات<sup>(١)</sup>. لكنه يبقى - بدون شك - هو الطليعة الحركية المنطلقة، والاتجاه العقلي الذي ينسجم مع الإسلام وأحكامه المتكاملة، وهذا هو العامل المهم في اتجاه العلماء نحو توسيع مباحث علم الكلام<sup>(٢)</sup>.

### منزلة علم الكلام

يختلف الحكم على علم الكلام بين اعلاء شأنه والحط من قدره. فهناك من يرى أنه من أشرف العلوم، لأن موضوعه يدور حول ذات الله وصفاته. ومن الواضح أن شرف كل علم إنما هو تابع لشرف موضوعه<sup>(٣)</sup>. وهناك من يعتقد بأن تعلمه هو بمنزلة الفسق، بل الزندقة والكفر؛ لأن أساسه هو تقليد للفلسفة اليونانية وانحراف عن ظواهر الإسلام<sup>(٤)</sup>. حتى أن هذا التصور كان سائداً فيما يخص المنطق الذي هو مقدمة علم الكلام وأداة استدلاله<sup>(٥)</sup>. ولو أعرضنا عن هذين الرأيين المتطرفين، فلا شك أن اهتمام بعض العلماء المشهورين به، ومؤلفاتهم الكثيرة في موضوعه، مثل الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، والشيخ الطوسي، والخواجه نصير الدين الطوسي، والعلامة الحلي من الإمامية. والأشعري، والغزالي، والفخر الرازي من أبناء العاقبة، دليل على منزلة المرموقة. والأهم من ذلك كله هو الاحترام الفائق الذي كان يكتنه أئمة الشيعة - عليهم السلام - لتلاميذهم المتكلمين، وهذا شاهد صدق على المكانة الرفيعة التي كان يتمتع بها علم الكلام<sup>(٦)</sup>.

### مع هذا الكتاب

إنّ للأسلوب المتبع في جمع المصطلحات الكلامية وكتابة تعاريف موجزة عليها

(١) ضحى الإسلام : ٨/٣، ٢٠٦.

(٢) ضحى الإسلام : ٨/٣ الملل والتحل : ٣٧/١.

(٣) غاية المرام : ٤ مطالع الأنوار : ٥.

(٤) تلبيس إبليس : ٤٨١ المحجة البيضاء : ٢٥٩/١ - ٢٦٣. ولكسب مزيد من الاطلاع، راجع كتاب : تحريم النظر في كتب أهل الكلام : لابن قدامة.

(٥) ألف جلال الدين السيوطي كتاباً في هذا الموضوع تحت عنوان : صون المنطق والكلام عن قبي المنطق والكلام.

(٦) راجع : الإرشاد للمفيد : ٢٦١ - ٢٦٣. فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر القضاة - عليه السلام - البحار : ١٩٤/٤٨ في حالات أصحاب القضاة - عليه السلام - الفرق بين الفرق : ١٢٩ ضحى الإسلام : ٢٦٩/٣ سفينة البحار : ٧١٩/٢.



(١) **الآخرة** عبارة عن اجتماع جميع اللّٰه في جانب، وجميع الألم في جانب. فالأول يستى بالجنة، والثاني يستى بالشار. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٨٧) يؤولون إلى خيره وشره، فهو الآل. (الكليات / ٥٩) الجند والأتباع. أهل البيت خاصة. (المصدر / ٩٢) في العترة.

عبارة عن أحوال النفس الناطقة في السعادة، والشقاوة. (كشف اصطلاحات الفنون / ٩٦). في الجنة، القيامة، المعاد، الآل.

(٤) **الآلة** هي الواسطة بين الفاعل ومنفعله القريب في وصول أثره إليه. ماهي واسطة في صدور الفعل من الفاعل لا في قبول المنفعلة. (شرح العقائد التفسيرية / ٢٩)

گاه باشد كه فاعل در افاده وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگر و آن امر را آلت نامند (١). (گوهر مراد / ١٥٤)

(٥) **الآلات** هي الحواس الظاهرة والباطنة. (شرح تجريد العقائد / ٢٥٨) في الحواس.

١ - قد يكون الفاعل في إفادته الوجود، أو القابل في قبول الوجود مفتقراً إلى أمر آخر. فيسمى ذلك الأمر آلة.

(٢) **الآدمي** الحي القادر العاقل المحقل. (الإنصاف / ٤٦) منسوب إلى آدم النبي بأن يكون من أولاده ولو كان كافراً. (الكليات / ٢٣). في الإنسان.

(٣) **الآل (آل النبي)** أقرباؤه - صلى الله عليه وآله. والمراد بآله - صلى الله عليه وآله - هو: علي وفاطمة والحسنان - عليهم السلام. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣) كل من يؤول إلى الرئيس في خيرهم وشرهم، أو



(٦) الآن له معنيان: أحدهما ما يتفرع على الزمان وهو أطرافه ونهاياته الغير المنقسمة المفروضة فيه. والثاني ما يتفرع عليه الزمان وهو الذي يفعل الزمان المتصل بسيلانه ويقال له الآن السيل. (أصول المعارف/ ١١٨)  
هو حد الزمانين؛ الماضي والمستقبل. (الكليات/ ١٨٤)

عند الحكماء هو نهاية الماضي، وبداية المستقبل، به ينفصل أحدهما عن الآخر. (كتاف اصطلاحات الفنون/ ٩٨)  
الزمان.

(٧) الإباء يراد به كراهة الشيء مع المنع منه. (شرح الأصول الخمسة/ ١٧٣)  
هو امتناع باختيار. وكلّ إباء امتناع بلا عكس. فإنّ الإباء شدة الامتناع. (الكليات/ ٧)  
الكراهة.

(٨) الإباحة هي الخبر عن المباح. الخبر عن أنه لا ضرر على المكلف في الفعل. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٤٩/١٢)  
المباح.

(٩) الابتهاج (هو) اللذة والسرور. والمراد منه؛ الحال التي يحصل لذي الخير والكمال. (أنوار الملوك في شرح الباقوت/ ١٠٣)  
عبارة عن نفس الإدراك. (أصول المعارف/ ٣٤)  
الإدالة، اللذة.

(١٠) الأبد عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حد محدود، ولا يتقيد. مالا نهاية له في آخره؛ كالبقاء. اسم لما ينفر القلب عن تقدير نهايته؛ من الأبد؛

وهو الثفور. (الكليات/ ٩ و ٢٨)  
الأبدى، الدوام، الزمان، القديم.

(١١) الإبداع الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بمثله سمي إبداعاً. (علم اليقين في أصول الدين/ ١٣٧)  
الإبداع.

(١٢) الإبداع هو الإيجاد لا على مثال سبق. (الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥٠)  
يعني عقلاني كنه بى توسط از امر در وجود آمد (١). (تصوّرات/ ١٠)

فعل مبدع را إبداع گویند (٢). (گوهر مراد/ ١٥٥)  
هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجود والوجود.  
هو إيجاد الأيس عن اللبس، والوجود عن كتم العدم. (الكليات/ ٨)

إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان؛ كالقول، فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث لكونه مسبوقاً بالزمان.  
إيجاد الشيء بعد العدم. (الكليات/ ٨)  
الإحداث، الإيجاد، التكوين.

(١٣) الأبدى بمعنى أنّ وجوده لم يلحقه العدم. (الرسائل العشر/ ٩٣)  
هو الذي لا نهاية لوجوده. (المصدر/ ١٠٤)  
هو الذي لا آخر لوجوده. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٨٢)

١ - هو الأمر العقلاني وجد من الأمر لا بتوسط العقل والنفس).  
٢ - يقال لفعل المبدع: إبداع.

إنه يحصل بانطباع صورة المرثي في العين (ابن سينا وجماعة من الحكماء).

إنه يحصل بخروج الشعاع من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز الباصرة وقاعدته على سطح المرثي (بعض الأوائل، جماعة من المعتزلة، المحقق الطوسي). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٢٥)

هو أن الله تعالى جعل للعين قوة تدرك المرثي عند المقابلة والشرائط (مذهب العلامة المحلي، والتهوردي). (المصدر/١٢٦)   
 - البصر، الرؤية.

(١٦) **إبطال العمل (واحباطه)** عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحق به الثواب. (الاتحاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٢٢)

الإبطال: إفساد الشيء وإزالته، حقاً كان ذلك الشيء أو باطلاً. (الكليات/١٠)   
 - الإحباط، التكفير.

(١٧) **الاتحاد** هو اختلاط وامتزاج. (التمهيد للباقلاني/٨٦)   
 هو أن يصير الكثير قليلاً، والاثنان واحداً. (المصدر/٨٨)

هو الممازجة حتى صار منها شيء ثالث. (أعلام النبوة للماوردي/١٢)

عبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً واحداً من غير زيادة ولا نقصان. (الزوائد العشر/٩٦)

هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً؛ لا بأن يندفي أحدهما ويبقى الآخر، أو ينشفي معاً ويحدث شيء ثالث، فإن ذلك محال قطعاً. (تلخيص المحفل/٤٥٠)

هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً. (قواعد المقائيد للقلوسي/٢٣، مطلع الاعضاء في معرفة البهائم والمعاد/٥٢)

هو المصاحب بجميع الأزمنة؛ محققة كانت أو مقدرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٦)   
 ما لا نهاية له. (مفتاح الباب/١١٩)   
 الباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخره، ويعبر عنه بأنه أبدي. (علم اليقين في أصول الدين ١/١٤٨)   
 - الأبد، الباقي.

(١٤) **الأبدية** هو الاستمرار في الأزمنة الآتية؛ لا إلى نهاية. (شرح المقاصد ١/٣٢٩)   
 لا يزال (سبحانه)؛ أي لا يأتي زمان في المستقبل إلا ووجوده مقارن له. وهذا معنى الأبدية والدوام. (الكليات/٢٨)   
 - الأبدية، الأبد.

(١٥) **الإبصار** إنه خروج الشعاع عن العين. (تلخيص المحفل/١٧٣)

عبارة عن ارتسام صورة المرثي في العين. أو عن اتصال الشعاع الخارج من العين بالمرثي، أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصورة، أو لخروج الشعاع. (المصدر/٣١٦)

قيل: إنه يحصل بخروج شعاع من العين نحو المرثي، ويصل به، فتحصل الرؤية.

وقيل: بل تنطبع في العين صورة المرثي. الحق هو أن الله تعالى جعل للأنفس قوة إدراك بالمرثي عند مقابلة الحدقة السليمة له مع حصول الشرائط المشروطة؛ وهي: سلامة الحاسة، وكشفة البصر، وعدم البعد والقرب المفرطين، والمقابلة أو حكمها، ووقوع الضوء على المرثي، وكونه غير مفرط، وعدم الحجاب، وتعقد الإبصار، وتوسط الشفاف؛ وعند اجتماع هذه الشرائط تجب الرؤية. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٠)

على معنيين آخرين (بطريق الاستحالة والانضمام). (مفتاح الباب / ١٣٤)  
 ٥ الاتحاد، الاتحاد المجازي، التركيب الحقيقي.

(١٩) الاتحاد المجازي هو صيرورة الشيء شيئاً آخر، بالكون والفساد؛ إما من غير إضافة شيء آخر، كقولهم: «صار الماء هواء» و «صار الهواء ماء»، أو مع إضافة شيء آخر، كما يقال: «صار الثراب طيناً» بانضمام الماء إليه. (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢١)  
 قد يطلق الاتحاد بطريق المجاز على معنيين آخرين:

أحدهما أن يصير شيء ما شيئاً آخر بطريق الاستحالة في ذاته، أو صفته الحقيقية؛ كما يقال: «صار الماء هواء».

وثانيهما أن يصير شيء بانضمام شيء آخر إليه حقيقة واحدة بحيث يكون المجموع شخصاً واحداً حقيقياً؛ كما يقال: «صار الثراب طيناً». (مفتاح الباب / ١٣٤)

٥ الاتحاد، الاتحاد الحقيقي، التركيب الانضمامي.

(٢٠) الإثابة هي ما يُرجع للإنسان من ثواب أعماله. وتستعمل في المحبوب، وفي المكروه أيضاً على الاستعارة. (الكليات / ١٣)  
 الثواب عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم. والإثابة إعطاؤه. (الكليات / ١٢٢)  
 ٥ الثواب.

(٢١) الإثبات عبارة عن الدلالة والخبر المفيد لثبات الشيء وجوده. (السخي في أبواب التوحيد والعدل ١٢ / ٤٩٧)

يقال بحسب المجاز على: صيرورة شيئين شيئاً واحداً، بأن يمدم عن الأول شيء ويحدث فيه آخر؛ كما يقال: صار الماء هواءً.

أو بأن يمتزج شيان ويحدث صورة ثالثة مطايرة للأولى؛ كما يقال: صار الخشب سريراً.

ويقال بحسب الحقيقة على صيرورة الشئين الموجودين شيئاً واحداً؛ لأحد المعنيين، بل بأن تنضي الذاتان، وتتحد إحدهما بالأخرى. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرخدين / ٢٣٧)

عبارة عن صيرورة الشئين شيئاً واحداً، وموجوداً واحداً. (الذوام الإلهية في المباحث الكلامية / ٧٤)

يطلق بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق الاستحالة؛ أعني، التغير والانتقال دفعياً كان أو تدريجياً.

وقد يطلق أيضاً بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق التركيب؛ وهو أن ينضم شيء إلى شيء ثان فيحصل منهما شيء ثالث.

المفهوم الحقيقي له هو أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضم إليه شيء. وهذا المعنى باطل بالضرورة.

وقال بعض: الاتحاد شهود الوجود الحق الواحد المطلق الذي لكل موجود بالحق فيتحده به الكل من حيث كون كل شيء موجوداً به، معدوماً بنفسه؛ لا من حيث أن له وجوداً خاصاً اتحد به فإنه محال. (الكليات / ١١)

٥ الاتحاد الحقيقي، الاتحاد المجازي، التركيب الاتحادي.

(١٨) الاتحاد الحقيقي هو صيرورة الشئين الموجودين شيئاً واحداً موجوداً. (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٢١)

أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضم إليه. وقد يطلق بطريق المجاز

هو الإخبار عن ثبوت الشيء، أو اعتقاد ثبوته.  
(الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥٠)

كلّ ماله تحقق وتعيّن وتميّز في نفسه. (الأربعين في أصول الدين/ ٤٨٠)  
به إثبات أنّ من خواصهم كنه أو را تعيّن وتحقّق  
بود (١). (البراهين في علم الكلام ٢/ ٢٩٣)  
- الثبوت، الثبوت العلم، الثبوت.

(٢٢) الإثم ما يجب التحرز منه شرعاً وطبعاً.

الذنب الذي يستحق العقوبة عليه. (الترغيبات/ ٣)  
إنه ما يستحق فاعله العقاب. فيستحق بما يكون  
صعداً.

عبارة عن الانسلاخ عن صفاء العقل.  
(الكليات/ ١٢)

الذنب، العقاب.

(٢٣) الاجتماع هو تداني الجوهرين على وجه لا يدخل بينهما ثالث. (المجتمعات في أصول الدين/ ٢٨٠)

من الناس من قال: هو عبارة عن المجاورة.  
منهم من قال: هو عبارة عن التأليف والأكوان  
على اختلافها وتمائلها في مقدورها. (الرسائل العشر/ ٧٠)

إنّ الاشتراق عبارة عن البعد بين الشيئين، والاجتماع عبارة عن القرب. (أصول التبيين للبردوي/ ١٧)

كونان يحصلان في جوهرين متجاورين. (الحدود والعقائد للمرتضى/ ٢٢٠)

هو عبارة عن حصول المستحيّزين في حيّزين بحيث لا يمكن أن يتوسط بينهما ثالث. (الأربعين

١ - يراد من لفظة الإثبات ما له تعيّن وتحقّق.

في أصول الدين/ ٥)

حصول الجوهرين في حيّزين لا يتخلّلهما ثالث، هو الاجتماع. (أصول الدين للرازي/ ٣٤)

حصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (تلخيص المحصل/ ١٤٩)

هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (تلخيص المحصل/ ٤٤١)

قواعد العقائد للظوسي/ ٨)

حصول جوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤١)

هو كون الجوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد/ ٢٠)

هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٤)

حصول الجوهرين في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول إمّا أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث فهو الافتراق، وإلا، فالاجتماع. (شرح المقاصد ١/ ٢٥٥)

هو حصول الجوهرين في حيّزين لا يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشد/ ٧٣)

هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٩١)

حصول الجوهر في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول: إمّا أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث، وهو الافتراق، وإلا، فالاجتماع. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٩)

هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة

المبدأ والمعاد/ ٤٢)

إن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر آخر، فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما

فافتراق، وإلا فاجتماع. (تقريب المرام في علم



(الكلام/٢٥١)

(٢٨) الأجسام العنصرية هي العناصر  
بما فيها من المواليد الثلاثة؛ أهني المعدنيات،  
والثباتات، والحيوانات. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)

هو حصول المتحيزين في حيزين بحيث [٧]  
يمكن أن يتوسطهما ثالث. (الكليات/١٥)  
→ الافتراق، الأكوان.

(٢٩) الأجسام الفلكية هي الأفلاك بما  
فيها. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)  
الأجرام الفلكية هي الأجسام التي فوق العناصر؛  
من الأفلاك والكواكب. (التعريفات/٤)  
→ الفلك، الشمس الفلكية.

(٢٤) الأجزاء الأصلية الأجزاء التي  
هي أقل ما يكون معه الحي حياً، هي التي متى  
انتقضت ينشأ عنها خرج من أن يكون حياً.  
(الذخيرة في علم الكلام/١٥٢)

(٣٠) الأجل في اللغة هو الوقت، وأما في  
العرف فإنما يستعمل في أوقات مخصوصة. (شرح  
الأصول الخمسة/٧٨١)

أعضائي است كه متولد شود از نطفه يا چيزي كه  
به جاي نطفه باشد (١). (گوهر مراد/١٠٧)  
الأوائل ذكروا: الجسم والجرم. والمتكلمون  
ذكروا: الأجزاء الأصلية والفضلية. (الكليات/١٣٠)  
→ الأعضاء، الأعضاء الأصلية.

هو الوقت الذي يموت فيه العبد إن لم يقتل فيه،  
أو لم يفعل ما يستحق به الزيادة في العمر.  
(المضي في أبواب التوحيد والعدل ٣/١١)  
هو الوقت المنتظر. (المصدر ٤/١١)  
عجالة عن الوقت الذي ينقطع فيه فعل الحياة.  
(الاعتقاد والهداية/١١٢)

(٢٥) الأجزاء غير الأصلية أعضائي  
است كه متولد شود از خون كاللحم والشحم  
والتمين (٢). (گوهر مراد/١٠٨)  
→ الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

هو الوقت؛ فأجل الموت أو القتل؛ هو الوقت  
الذي يقع كل واحد منهما فيه. (جمل العلم  
والعمل/١٤)  
هو الوقت المضروب لنزول أمر، أو لبقاء أمر؛  
نفسياً كان، أو إثباتاً. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٥٢)

(٢٦) الأجزاء المتباينة والمتداخلة  
الأجزاء إما أن يكون بعضها أعم من بعض،  
وهي المتداخلة؛ كالأجناس والفصول، أو لا يكون  
وهي المتباينة. (الترامع الإلهية في المباحث  
الكلامية/٢٣)

هو الوقت، والوقت هو الحادث الذي تعلق حدوث  
غيره به. (الذخيرة في علم الكلام/٢٦١)  
هو الوقت. (تقريب المعارف/٩٢)

→ الجنس، الفصل، الماهية.

عجالة عن الوقت الذي يخلق الله فيه موته  
(الإنسان)؛ سواء كان معه جز رقبة، أو كسوف  
قمر، أو نزول مطر، أو لم يكن.

(٢٧) الأجزاء المتداخلة  
→ الأجزاء المتباينة، الجنس والفصل.

عجالة عن المدة الطبيعية. (الانقصاد في الاعتقاد  
للغزالي/٢٢٥)

١ - هي الأعضاء المتولدة من النطفة أو ما هو بمنزلتها.  
٢ - هي الأعضاء المتولدة من الدم؛ كاللحم والشحم  
والتمين.

است كنه حياتي في در آن وقت باطل شود (١).  
(معتقد الإمامية/١٢٥)

هو الوقت الذي علم الله تعالى فيه بطلان حياة ذلك الحيوان. (كشف المراد/٢٦٧)

هو في الحيوان: الزمان الذي علم الله أنه يموت فيه. (شرح المواقف/٥٢٥)

هو الوقت الذي يحصل فيه موته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٠)

الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٩)

→ الأجل، أجل العباد، أجل الموت.

### (٣٣) أجل الدين هو الوقت الذي يحل فيه

الدين ويستحق عنده. (الذخيرة في علم الكلام/٢٩١)

عبارة عن الوقت الذي يحل فيه الدين. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/١١٢)

هو وقت وجوب أدائه. أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩٤

هو الوقت الذي جعله الغريمان محلاً له. (كشف المراد/٢٦٧)

هو وقت حلوله. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٠)

→ الأجل.

### (٣٤) أجل الموت هو الوقت الذي يقع فيه

الموت. (الذخيرة في علم الكلام/٢٩١)

المقتول والميت أجلهما عند خروج روحهما. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/١١٢)

هو وقت الموت. (المستند في أصول الدين/١٤٨)

هو الذي علم الله تعالى وقوعه فيه. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩٤)

الوقت. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٩٣ و ١٩٤، نهج المسترشدين في أصول الدين/٥٧)

هو الوقت. ونعني بالوقت هو الحادث، أو ما يقدر تقدير الحادث. (كشف المراد/٢٦٧)

يطلق على جميع مدة الشيء كالعصر. وعلى آخره الذي ينقضى فيه كوقت الموت. (شرح المواقف/٥)

الوقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٠)

هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان الحياة فيه. (الزواجر الإلهية في المباحث الكلامية/١٥٨)

الوقت، وأجل الشيء يقال: لجميع مدته، ولآخرها. ثم شاع استعماله في آخر مدة الحياة. (في اللغة)

الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٩)

الوقت الذي كتب الله في الأزل انتهاء الحياة فيه بقتل أو غيره، وقيل: يطلق على مدة الحياة كلها، وعلى منتهائها.

إن للإنسان أجلين: اختراميًا وهو الذي يحصل بالأسباب الخارجية، وطبيعي، وهو الذي يحصل بفناء الرطوبة، وعدم الحاز الفريزي. (الكليات/١٦)

→ أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل الموت.

→ أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل الموت.

→ أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل الموت.

### (٣١) أجل الحياة هو مدة الزمان الذي

علم الله تعالى أنه (المقتول) يحيى إليه. (المستند في أصول الدين/١٤٨)

هو الوقت الذي علم الله تعالى وقوع الحياة فيه. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩٤)

→ الأجل، أجل الموت.

### (٣٢) أجل الحيوان أجل الحيوان وقتي

ـ الأجل، أجل الحياة، أجل الحيوان.

(٣٥) الإجماع عبارة عن التقاطق على رأى نظري. (الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي/ ٢٥٦)  
اشترائهم (الأمة) في قول، أو فعل في وقت واحد. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ٢٢٠)  
الاتفاق. (في اللغة)

وفي الاصطلاح، اتفاق أهل الحل والعقد من أمة محمد - صلى الله عليه وآله - على أمر من الأمور. (مفتاح الباب/ ٧١)  
في الاصطلاح يطلق على اتفاق المجتهدين من أمة محمد - صلى الله عليه وآله - بعد زمانه في كل عصر على حكم شرعي.  
اتفاق جميع العلماء، والاتفاق اتفاق معظمهم وأكثرهم.

إن ما هو حجة في حقنا إن كان من الله يوحى بالروح الأمين وقد تواتر نقله فهو الكتاب، وإلا فإن كان من الرسول فهو السنة، وإن كان من غيره فإن كان آراء جميع المجتهدين فهو الإجماع. (الكليات/ ١٣)

(٣٦) الإحاطة هي إدراك الشيء بكماله ظاهراً أو باطناً، والاستدارة بالشيء من جميع جوانبه. (الكليات/ ١٨)  
إن أول مراتب وصول العلم إلى النفس الشعور ثم الإدراك ثم الإحاطة، وهي العلم بالشيء من جميع وجوهه. (المصدر/ ٢٣)  
ـ الإدراك، العلم.

(٣٧) الإحباط هو إبطال المعصية، القناعة، أو إبطال عقاب المعصية ثواب الطاعة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٣)  
إحباط العمل عبارة عن وقوعه على خلاف الوجه

المنتفع به. (التهذيب في علم الكلام/ ٣١٢)  
إبطال العمل وإحباطه عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحق به الثواب. (الاقتصاد في الاعتقاد للشيخ الطوسي/ ١٢٢)  
هو أن يسقط المكلف ثوابه المتقدم بالمعصية المتأخرة. (تلخيص الشافي/ ١٧٤/١)  
عند من يشبه، إسقاط الثواب بالعقاب. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)  
هو أنه إذا أقدم على كبيرة أحبطت الكبيرة جميع أعماله الصالحة المتقدمة، ويكون معاقباً على ذلك الذنب أبداً (أبو علي الجبائي). (قواعد العقائد للقلوسي/ ٥٠)

هو خروج فاعل القاعة عن استحقاق المدح والثواب إلى استحقاق الذم والعقاب. (إرشاد الطالبين إلى نهج السمرطين/ ٤٢١)  
هو إبطال الحسنات بالسيئات، والتكفير بالعكس. (الكليات/ ١٩)  
ـ إبطال العمل، التكفير.

(٣٨) الاحتمال هو قوة للنفس تستعمل آلات البدن في الأمور الحسية بالشرين وحسن العادة. (الألفين/ ١٦١)  
إتباع النفس في الحسنات. (القرينات/ ٥)  
احتمال الكذب: أن تاب آو ردن تعبها است كه مرجوارح را در ارتكاب اعمال پسندیده عارض شود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٤٨٩)

(٣٩) الاحتياط في اللغة هو الحفظ، وفي الاصطلاح حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (القرينات/ ٤)

١ - احتمال الكذب هو اصطبار على ما يعرض للجوارح من السيئات عند فعل الغيرات.

## ← الإبداع، الإيجاد، التكوين.

## (٤٢) الإحساس هو الإدراك بخاصة وآلة.

(الحدود والعائق للبرضى / ١٥٠)

إدراك للشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الأين، والوضع، ونحو ذلك. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

هو إدراك الشيء الموجود في المادة الحاضرة عن المدرك، مكفوفة بهيئة مخصوصة من الأين، والكم، والكيف، وغيرها. (شرح تجريد العقائد ٢٥٥/)

واين قسم إدراك (إدراك جزئي) وإحساس، وآلات وى را حواس گویند (٢). (گوهر مراد ٩/)

إدراك صور را در وقت حضور مادة آن صور احساس گویند (٣). (المصدر/ ٩٩)

هو إدراك للشيء الموجود في الخارج الحاصل عند المدرك على هيئة مخصوصة به من الأين، والوضع، وغير ذلك. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٧/١)

هو إدراك الشيء مكتشفاً بالموارض الضرية، واللاحق المادية مع حضور المادة، ونسبة خاصة بينهما وبين المدرك. (الكليات/ ١٨)

هو قسم من الإدراك. وهو إدراك الشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئات مخصوصة من الأين، والكيف، والكم، والوضع، وغيرها. (كشف اصطلاحات الفنون / ٣٠٧)

← الإدراك، الإدراك الجزئي، التحليل، الثقل.

٢ - يستون هذا القسم من الإدراك (الإدراك الجزئي) إحساساً وآلاته حواس.

٣ - يستون إدراك الصور حين حضور مآقتها إحساساً.

هو فعل ما يتمكن به إزالة الشك.

قبل: التحفظ والاحتراز من الوجوه لئلا يقع في مكروه.

قبل: هو الأخذ بالأوثق من جميع الجهات. (الكليات / ١٨)

حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (كشف اصطلاحات الفنون / ٣١٠)

(٤٠) الأحد هو المنفرد بالمعنى لا يشاركه فيه أحد.

هو اسم الذات مع [عدم] اعتبار تعدد الصفات والأسماء والغيب (أي التسبب). (التريقات / ٥)

يراد بالأحد ما يكون واحداً من جميع الوجوه، لأنّ الأحديّة هي البساطة القصوفة عن جميع أنواع التعدد.

الأحد اسم أكمل من الواحد. وهو مستمع من الدخول في الضرب والقسمة والعدد وفي شيء من الحساب، بخلاف الواحد. (كشف اصطلاحات الفنون / ١٤٦٢)

← الواحد.

## (٤١) الإحداث هو إخراج الشيء من

العدم إلى الوجود. (الإنصاف / ٢٠٩)

عبارة عن جملة (الشيء) موجوداً بعد أن كان معدوماً. (الأربعين في أصول الدين / ٤٣)

فعل محدث را إحداث گویند (١). (گوهر مراد/ ١٥٥)

إيجاد الشيء بعد العدم.

الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان؛ كالعقول. فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث، لكونه مسبوقاً بالزمان. (الكليات / ٨)

١ - فعل المحدث يستى إحداثاً.



(٤٧) الأحكام الاعتقادية ما تتعلق  
بالاعتقاد، وتسمى الأصلية. (شرح العقائد النسفية  
١٠/١)

الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلق  
بالاعتقاد، وتسمى أصلية واعتقادية. (شوارق  
الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام الأصلية.

(٤٨) الأحكام العملية ما تتعلق بكيفية  
العمل. (شرح العقائد النسفية ١٠/١)  
→ الأحكام الاعتقادية، الأحكام الفرعية، الفقه،  
الفروع.

(٤٩) الأحكام الفرعية الأحكام المنسوبة  
إلى الشرع منها ما يتعلق بالعمل، وتسمى فرعية  
وعملية. (شوارق الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام العملية، الأحكام الأصلية.

(٥٠) الأحوال كل ما يشترط في ثبوته الحياة  
يسمى أحوالاً. وهي صفات زائدة على المعاني  
التي أوجبتها. (نهاية الإقدام في علم الكلام ١٣٢/)  
الصفات التي هي غير موجودة ولا معدومة. (مفتاح  
الباب ١٤٨/)  
→ الحال، المعاني، الصفات.

(٥١) الأخبار بأقسامها (الأخبار الآحاد:  
هو كل خبر لا يعلم أن الرسول قاله، وإن رواه  
أكثر من واحد. (الحدود والحقائق للمرغزي ١٥٣/)  
أخبار الاستفاضة: ما بدأت منتشرة عن كل  
مخبر، من يرّ وفاجره، عن قصد وغير قصد،  
ويتحققها كل سامع من عالم وجاهل فلا يختلف  
فيها مخبر. (أعلام النبوة للماوردي ٨٥/)  
أخبار الثواتر: ما أخبر به الواحد بعد الواحد حتى

(٤٣) الإحسان ما لا مدخل [له] في  
استحقاق الذم مع أنه يستحق به المدح  
ويتعمده إلى غيره. (المحيط بالتكليف  
٢٣٣/)

هو ما قصد به فاعله الإتمام على غيره، ومن حقه  
تعلقه بغير الفاعل. (تقريب المعارف ٥٨/)  
معناه المبالغة في أي شيء بولغ فيه. واستعماله  
في المبالغة في الإفضال أكثر. (دلالة الحائرين/  
٧٣٥)  
→ التفضل، الجود، النعمة.

(٤٤) الأحكام التي يتسبب الثاقمة التي يكون  
العلم بها تصديقاً، وبغيرها تصوراً. (شرح العقائد  
النسفية ١٠/١)  
→ الحكم، التصوره، التصديق.

(٤٥) الأحكام هو الترتيب العجيب  
والتأليف اللطيف المستجمع لخواص كثيرة،  
المشتمل على منافع عظيمة. (إرشاد الطالبين إلى  
نهج السطرشدين ١٩٥/)  
اشتمال الآثار على لطائف الصنع وبدائع الترتيب  
وكمال الملاءمة للمنافع، والمصالح المطلوبة  
منها. (مفتاح الباب ١٠٨/)  
→ الحكمة، الحكيم.

(٤٦) الأحكام الأصلية الأحكام  
الاعتقادية ما تتعلق بالاعتقاد، وتسمى أصلية.  
(شرح العقائد النسفية ١٠/١)  
الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلق  
بالاعتقاد، وتسمى أصلية، واعتقادية (شارح  
المقاصد). (شوارق الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام الاعتقادية، أصول الدين.

— الإبداع، الإحداث، الفعل المخترع.

(٥٤) الاختيار هو وقوع الفعل لا على وجه

الإلجاء. (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٥١)

هو صحة صدور الفعل أو تركه من القادر تبعاً لداعيه، أو عدم داعيه. (عند المعتزلة)

هو أن يكون الفعل والترك بالقياس إلى القدرة متساويين، وبالقياس إلى الداعي وعدمه إما واجباً أو ممتنعاً. (تلخيص المحفل / ١٦٤)

هو الشك من إرادة الفاعل حال إرادة الشيء لا بعدها. (شرح العقائد الكسفية ٧٧/٢)

المراد بالاختيار هو كون الفعل تابعاً للداعي، ومتساوي الطرفين بالنسبة إلى القدرة. (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين / ٩٥)

كون الفاعل بحيث يصح منه الفعل والترك ؛ بمعنى أنه لا يلزمه أحدهما إلا بشرط الإرادة.

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (مفتاح الباب / ٩٦)

إشارة لأحد الطرفين وميل إليه. (شوارق الإلهام ٢٩٣/٢)

ترجيح دادن أحد طرفين متساويين بود (٣). (گوهر مراد / ١٧٨)

(هو) الإرادة مع ملاحظة ما للطرف ؛ كأن المختار ينظر إلى الطرفين، ويميل إلى أحدهما، والمريد ينظر الطرف الذي يريد. (الكليات / ٢١)

كون الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. صحة الفعل والترك. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤١٩)

— الإرادة، الإلجاء، الفاعل المختار، الفعل الاختياري.

كثروا وبلغوا عدداً ينتفي عن مثلهم المواطاة على الكذب. (المصدر / ٨٦)

الأخبار المتواترة هي أخبار لا تحتمل الكذب. (أصول الدين لليزدي / ٩)

الأخبار المصنوعة: ما ابتدعها الكذابين من أهل الشريعة؛ أرادوا أن يعتقدوا بها الرئاسات، ويوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامة. (أعلام النبوة للزائني / ٤٧)

— التواتر، الخبر الواحد، الخبر المتواتر، الخبر الكذب.

(٥٢) الاختبار هو أن ينزل الله آفات بالشخص دون أن يتقدم له ذنب كي يعظم أجره. (دلالة العائدين / ٥٦٣)

أن يُفعل فعل فاء، ليس المقصد شخص ذلك الفعل، بل المقصد أن يكون مثلاً يقتدى به، ويُقضى أثره (معنى الاختبار في التوبة). (المصدر / ٥٦٤)

(٥٣) الاختراع هو ما يتدنه القادر من دون أن يكون في محل القدرة. (المحيط بالثكليف ٣٥٢/)

ابتداء القادر الفعل لا في نفسه. (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٥٠)

يعنى روحانى وجسمانى كه به توسط عقل ونفس از امر در وجود آمد (١). (التصوّرات / ١٠)

فعل مخترع را اختراع گویند (٢). (گوهر مراد / ١٥٥)

الإيجاد والاختراع إفاضة القصور على المواد.

إحداث الشيء لا عن شيء. (الكليات / ٨)

١ — هو ما وجد من الروحانيات والجسمانيات بالأمر بوساطة العقل والنفس.

٢ — يسمون فعل المخترع اختراعاً.

٣ — ترجيح لأحد الطرفين المتساويين (الفعل والترك).



(٥٥) الإخلاص في اللغة: ترك الزبأ في الطاعات. وفي الاصطلاح: تخلص القلب عن شائبة الشوب المكدر لصفاته.

كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وتخلص عنه يستقى خالصاً، ويستقى الفعل المخلص إخلاصاً.

أن لا تطلب لملك شاهداً غير الله.

وقيل: الإخلاص تصفية الأعمال من الكدورات. (التريفات/٥)

القصود بالعبادة إلى أن يعبد المعبود بها وحده.

وقيل: تصفية السر والقول والعمل. (الكليات/٢٢) ← الزبأ.

(٥٦) الإدراك إنما هو الإحاطة بالمحدود.

الإدراك إنما هو معنى الوقوف على حدود الشيء. (التوحيد للماتريدي/٨١)

وجدان المراتبات وسماع الأصوات وغيرهما. وهو في الأصل لحوق جسم بجسم. (الحدود والحقائق للمرقسي/١٥١)

هو الإحاطة بالمرئى دون الرؤية. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٧٦)

عبارة عن الوصول.

عبارة عن الرؤية. (الأربعين في أصول الدين/٢١٣)

عبارة عن حضور صورة المشعور به في الشاعر. (باب الإشارات/٢٣٥)

عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف على ما يختل في النفس من الشيء المعلوم من جهة الثمقل بالبرهان، أو الخبر. (غاية الحرام في علم الكلام/١٦٦)

هو رؤية الشيء من جميع جوانبه. (تخلص المحفل/٣٢١)

هو الإحساس بالأمور الجزئية. (كشف المراد/١٤٤)

الذي استقر عليه رأي المحققين أن حقيقة إدراك الشيء حضوره عند العقل: إما بنفسه وإما بصورته المنتزعة، أو العاصلة ابتداءً المرتسمة في العقل الذي هو المدرك، أو آتته التي بها الإدراك. وهذا معنى ما قال في الإشارات: «إدراك الشيء هو أن تكون حقيقته متمثلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك». (شرح المقاصد/٢٢٤/١)

هو الرؤية على نعمت الإحاطة بجوانب المرئى. (شرح المواقف/٥١٣)

هو اطلاع الحيوان على الأمور الخارجية بواسطة الحواس. (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/١٢٣)

هو اطلاع الحيوان على الأمور الخارجية بواسطة الحواس. (الذوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٨)

حصول صورة من المدرك عند المدرك. (المصدر/٣٨٠)

يطلق على معنيين باصطلاحين:

الأول هو الصورة الحاصلة من الشيء عند المدرك أصم من أن يكون مجرداً أو مادياً، جزئياً أو كلياً، جوهرراً أو عرضاً، حاضراً أو غائباً، حاصللاً في ذات المدرك أو في آتته.

الثاني هو الإحساس فقط. (شرح تجريد الطائفة/٢٥٥)

هي القوى العاشة فيحس القفل في أول ولادته بحس اللمس ما يدركه من الملموسات. (إحقاق الحق وإنهاق الباطل/٧٧/١)

گاه باشد كه إدراك گویند ودانستن جزئیات ومحسوسات خواهند و در مقابل آن دانستن کلیات ومجردات را علم ونطق وعقل خوانند(١).

١ - قد يطلق الإدراك ويراد منه العلم بالجزئيات والمحسوسات المقابل للعلم بالكليات والمجردات. فإنهم يستونها العلم والتعلق والعقل.

آلت نباشد بلکه این إدراک وی را به ذات خود حاصل شود از این جهت نفس ناطقة را عقل نیز گویند و این قسم إدراک تعلّق جز به ذوات مجرّده و مفهومات کلیّه نگیرد<sup>(۲)</sup>. (گوهر مراد/ ۹)  
 - الإحساس، الإدراك، العقل، التعلّق.

## (۵۸) الإدراك الكلّي

- الإدراك الجزئي والكلّي.

(۵۹) إدراكه تعالی هو علمه تعالی بالمدرکات. (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ۱۶)  
 معناه علمه تعالی بالمدرکات. (أبو الحسين البصري والکهمي).  
 وقالت الأشاعرة وأكثر المعتزلة: إنّه (إدراکه تعالی) زائد على العلم. (إرشاد انقالبين إلى نهج المسترشدين/ ۲۰۶)  
 - علم الله.

## (۶۰) الأدلة ما أوصلت إلى العلم بالمدلول

عليه. (أعلام التوبة للماوردي/ ۵)  
 هي التي يتوصل بصحيح النظر فيها إلى ما يعلم في مستقرّ العادة اضطراباً. (الإرشاد للجويني/ ۸)  
 - الحقيقة، الدليل.

۲ - إنّ للإنسان نوعين من الإدراك: أحدهما: إدراك جزئيّ مفضّر إلى آلات بدنيّة؛ كالسمع والبصر والذوق والشمّ واللمس. ويسمى الإدراك بهذا المعنى إحساساً والآلة حواسّ.

وثانيهما: إدراك کلّيّ ويقال له: العقل والتعلّق أيضاً. ولا تحتاج النفس الناطقة عندئذٍ إلى آلة؛ بل يحصل لها بذاتها. ومن هذه الجهة يقال لها: العقل أيضاً. ولا يتعلّق هذا الإدراك إلا بالذوات المجرّدة والمفهومات الكلّيّة.

(گوهر مراد/ ۲۷)

این قسم از علم نفس (علم به جزئیّات که محتاج به آلتی باشد) را إدراک خوانند<sup>(۱)</sup>.  
 (المصدر/ ۹۹)

إدراك الشّيء عبارة عن حصول صورته للمدرک. (أصول المعارف/ ۱۵۳)

عبارة عن الوصول والّحوق. تمثل حقيقة الشّيء عند المدرک يشاهدها ما به يدرك.

عبارة عن کمال يحصل به مزيد کشف على ما يحصل في النفس من الشّيء المعلوم من جهة التعلّق بالبرهان أو الخبر. (الکلیات/ ۲۲)  
 الرّؤية مع الإحاطة تستقّى إدراكاً. (الکلیات/ ۱۸۰/)

في اللغة: اللّقاء والوصول. وعند الحكماء مرادف للعلم بمعنى الصّورة الحاصلة من الشّيء عند العقل؛ أعمّ من أن يكون ذلك الشّيء مجرّداً أو مادّياً، جزئياً أو کلّياً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرک أو في آله. (کشاف اصطلاحات الفنون/ ۱۸۱)

- الإحساس، التّصور، التعلّق، الرّؤية، العلم.

## (۵۷) الإدراك الجزئي والكلّي انسان را

دو نوع از ادراک بود یکی ادراک جزئی که محتاج به آلتی بود از آلات بدن چون دیدن و شنیدن و چشیدن و بوئیدن و ملامست کردن. و این قسم إدراک را إحساس و آلات وی را حواس گویند...

ونوع دوم: ادراک کلّی که آن را عقل و نطق نیز گویند و نفس ناطقه در این نوع إدراک محتاج به

۱ - وهذا القسم من علم النفس (هو العلم بالجزئیّات بواسطة الآلات) یسمى الإدراك.

(٦١) الإذعان هو الانقياد لمقتضى الاعتقاد. (شرح العقائد النسفية ٩٢/٢)

هو جزم القلب والعزم، والعزم جزم الإرادة بعد التردد.

المخضوع والدَّلَّة، والإقرار والإسراع في الطاعة والانقياد. (الكليات ٢٥)

(هو) الاعتقاد بمعنى عزم القلب. والعزم جزم الإرادة بعد تردد. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٥١٦)  
في الاعتقاد، التصديق.

(٦٢) الإرادة هي اختيار كون شيء في وقته. (التوحيد للماتريدي ٦٠)

هي اختيار الفعل (المعتزلة). (المصدر ٣٢١)  
هي ما يوجب كون الذات مريداً. (شرح الأصول الخمسة ٤٣١)

عند المحققين هي خلوص الداعي عن الصارف أو ترجحه عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥١)  
القصد إلى الفعل هو نفس الإرادة له. (المصدر في أصول الدين ٧٧)

عبارة عن صفة شأنها تميز الشيء عن مثله. (الاقتصاد في الاعتقاد ١٠٦)

حقيقتها تميز الشيء عن مثله. (المصدر ١٠٧)  
مهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله، فهو مريد. وإذا مالت نفسه إلى فعل الغير سُي ذلك الميلان إرادة. (الجاحظ). (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٢٣٩)

هي صفة تقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، ووقت دون وقت. (البيداية في أصول الدين ٤٣)

يوجب كون الغير مريداً. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٠)

عبارة عما يتأتى به تخصيص الحادث بزمان حدوثه. (غاية المرام في علم الكلام/ ٦٠)

عبارة عن معنى يوجب تخصيص الحادث بزمان حدوثه. (المصدر ١٨)

من الناس من زعم أن الإرادة عبارة عن علم الحي، أو اعتقاده، أو ظنه بأن له فيه منفعة. (تلخيص المحفل ١٦٨)

إن الإنسان إذا علم، أو ظن، أو توهم مصلحة له في بعض الأفعال فإنه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله... وذلك الشوق والسيل الحاصل عنه هو المسمى بالإرادة. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٨٨)

الإرادة مثلاً: القصد، ومن الصانع: العلم الداعي. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٣٧)

ذهب قوم إلى أن الإرادة فيما هي نفس الداعي. ذهب قوم إلى أن إرادة الشيء كراهة ضده. الحق أن إراد الشيء يلزمها كراهة الضد بشرط التفطن له. (المصدر ١٣٨)

هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (كشف الفوائد ١٩)

ما يقتضي ترجيح أحد المتساويين على الآخر. (المصدر ٤٧)

عبارة عن علم الحي أو اعتقاده أو ظنه بما في الفعل من مصلحة. (كشف المرام ١٩٤)

هي عبارة عن صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع. (شرح العقائد النسفية ٩٣/١)

الإرادة والمشية عبارتان عن صفة في الحي توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع، مع استواء نسبة القدرة إلى الكل، وكون تعلّق العلم تابعا للوقوع. (المصدر ٨٣/١)

ذهب كثير من المعتزلة إلى أن الإرادة اعتقاد التفع، أو ظنه، فإن نسبة القدرة إلى طرفي الفعل والشرك على السوية، فإذا حصل في القلب اعتقاد التفع في أحد طرفيه أو ظنه، ترجع بسببه ذلك الطرف، وصار مؤثراً عنده.

با ارتفاع موانع. وأن حالت را عزم وإجماع نيز  
گویند (١). (مجموع مراد/ ١٧٨)

الإرادة فينا شوق مؤكد يحصل عقيب داع هو  
إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينياً أو ظاهرياً  
موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك  
الشيء. (شرح غرر الفوائد/ ١٨١)

في الأصل قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل، ثم  
جعلت اسماً لنزوع النفس إلى شيء مع الحكم  
فيه أنه ينبغي أن يفعل أو أن لا يفعل.

هي نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها  
عليه.

القوة التي هي مبدأ النزوع.

إنها اعتقاد التفع، أو ظنه. (المعتزلة).

هي ميل يتبع ذلك الاعتقاد، أو الظن.  
(المعتزلة).

إنها معنى ينافي الكراهة والاضطرار. فيكون  
الموصوف بها مختاراً فيما يفعله، يوجب

اختصاص المفعول بوجه دون وجه. (الكليات/ ٢٥)  
هي اعتقاد التفع أو ظنه. (المعتزلة).

صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع في  
وقت معين. (الأشاعرة).

ترجيح أحد مقدوريه (المريد) على الآخر،  
وتخصيصه بوجه دون وجه. أو معنى يوجب هذا

الترجيح. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٥٥٣)

في الاختيار الداعي، الشوق، الصارف، الكراهة،  
المعبة.

### (٦٣) الإرادة العقلية وغير العقلية آن است

که ناشی از تعقل شود.

١ - هي حالة حاصلة للفعل بعد تصور المنافع  
والمصالح، والداعي هو نفس الإرادة مع ارتفاع الموانع.  
وقد تسمى عزمًا وإجماعًا.

وذهب بعضهم إلى أنها ميل يعقب اعتقاد التفع  
أو ظنه.

صفة بها يرجع الفاعل أحد مقدوريه؛ من الفعل  
والترك.

الصفة المخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع.  
(الأشاعرة). (شرح المقاصد/ ٢٣٦/١)

إرادة الشيء: كراهة ضده. (الأشعري). (المصدر  
٢٣٧/١)

يرجع حاصل الإرادة إلى صفة مرتجحة لأحد  
طرفيه (طرفي المقدور) وهو جانب الفعل. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١١٨)

هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور.  
(الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٧)

هي العلم بالتفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد  
في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك.

ويسمى الأول داعياً والثاني صارفاً... (مفتاح  
الباب/ ١١٧)

هي اعتقاد التفع؛ سواء كان يقينياً أو غيره.  
(كثير من المعتزلة وتابعهم المصنف)

وذهب جماعة منهم إلى أن هذا الاعتقاد هو  
المسمى بالداعي إلى الفعل أو الترك. وأما

الإرادة فهي ميل يعقب اعتقاد التفع. (شرح تجريد  
المقائد/ ٢٧٩)

هي اعتقاد القادر التفع والمصلحة في الفعل له  
ولغيره ممن يؤثر خيره سواء كان يقينياً أو غيره.

ميل يعقب اعتقاد التفع أو ظنه. (شوارق الإلهام  
١٨٩/٢)

هي القصد إلى إصدار ما يؤثره، ويحمل إليه.  
(المصدر/ ٢٩٣/٢)

هي العلم بما فيه مصلحة وخير.

هي القصد إلى الفعل. (المصدر/ ٢٩٦/٢)  
حائتي بود که حاصل شود فاعل را بعد از تصور  
منفعت یا مصلحت که داعی عبارت از آن است



(عند الكمبي).

هي العلم بما في الفعل من المصلحة. (عند المحققين من المعتزلة). (شرح المقاصد ٩٤/٢) هي عبارة عن علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة، الداعي إلى إيجاده. (أبو الحسين البصري).

معناها أنه غير مغلوب ولا مكره. (التجاني). هي في أفعاله عبارة عن علمه تعالى بها، وفي أفعال غيره، أمره بها. (البلخي).

إنها صفة زائدة مغايرة للقدرة والعلم، مخصصة للفعل. (الأشاعرة، والكلامية، وجساعة من المعتزلة). (الشافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٤)

هي علمه باشتماله (الفعل) على المصلحة الداعية إلى إيجاده. (المصدر/ ١٥) إنها صفة قديمة زائدة على الذات على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقية. (المتكلمون من أهل السنة).

هي العلم بالنظام الأكمل. ويستونه «عناية». (الحكماء). (الذرة الفارقة/ ٢٤)

هي علمه تعالى لوجود (٣) النظام الأكمل، ويستونه عناية. (الحكماء).

هي صفة زائدة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص أحد المقدورين بالوقوع. (الأشاعرة).

هي عدم كونه مكرهاً ولا مغلوباً. (بعض المعتزلة).

هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المصلحة الصارفة عنه في الترك، ويسمى الأول داعياً، والثاني صارفاً. (أهل الحق وجمهور المعتزلة).

هي في فعله تعالى العلم بما فيه من المصلحة،

هر فعل وعمل كـ شهوة وغضب را فائده در آن حاصل نشود اراده آن عقلی محض باشد.

وغير عقلی آن است که ناشی از احساس یا توهم یا تخیل باشد (١). (گوهر مراد/ ٩)

→ الاحساس، الإرادة، التخیل، التغلب، التوهم.

## (٦٤) الإرادة غير العقلية

→ الإرادة العقلية.

## (٦٥) إرادة تعالى معنى الإرادة في الله

سبحانه أنه لم يُغْلَب ولم يُقَهَر. (الحسين بن محمد التجاني).

الإرادة معناها أنه (الله) مختار غير مغلوب.

(الكمبي). (التوحيد للماتريدی / ٣٢٢، ٣٢٣)

آن است که در أفعال خود مغلوب ومقهور نباشد (٢). (البراهين في علم الكلام ١٣١/١)

معنى إرادته عندنا (أي الأشاعرة) صفة قديمة زائدة على الذات قائمة به على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقية.

صفة زائدة قائمة بمحل. (عند الجبائية)

صفة حادثة قائمة بالذات. (عند الكلامية).

نفس الذات. (عند ضرائ).

صفة سلبية هي كون الفاعل ليس بمُكْرَهٍ، ولا مَإْوٍ. (عند التجاني).

العلم بالنظام الأكمل. (عند الفلاسفة).

إرادته لفعله تعالى العلم به، ولفعل غيره، الأمر به.

١ - هي ما نشأت من التغلب.

كل فعل وعمل لا حظ فيه للشهوة والغضب.. إرادته عقلية محضة. وغير العقلية هي ما صدرت من الإحساس أو التوهم أو التخیل.

٢ - معناها أنه (سبحانه) غير مغلوب ولا مقهور في أفعاله.

→ العثرة، الكفر.

(٦٩) الإرجاء هو التأخير. (التوحيد للماتريدي ٣٨١/، التبصير في الدين ٩٠/)  
عند الحشوية هو الوقف في الجواب والإمهال للنظر.  
ثم لا يقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون.  
والقضا: إرجاء. (التوحيد للماتريدي ٣٨٥/)  
→ الإيمان، المرجئة.

(٧٠) الأرواح أجسام مركبة من الأبخرة  
والأدخنة المرتفعة من الدم المحتسبة في الشرائر.  
(تلخيص المحصل ٣٨٧/)  
الأرواح البشرية هي الملائكة الصادرة لبنية  
الإنسان. (علم اليقين في أصول الدين ٢٦٩/١)  
الأرواح عندنا أجسام لطيفة غير مادية، خلافاً  
للفلاسفة. (الكليات ١٧٨/)  
→ الروح، النفس، النفس الكلية.

(٧١) الإرهاص إحداث معجزات تدلّ على  
بعثة نبي قبل بعثته. وكأنه تأسيس لقاعدة نبوته.  
(تلخيص المحصل ٣٥٠/)  
هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة نبي،  
تعميداً لقاعدته. (إرشاد القائلين إلى نهج المسرسلين  
٣٠٧/)  
هو ظهور الخارق العادة إنذاراً بقرب البعثة. (الذوايح  
الإلهية في المباحث الكلامية ٢١٥/)  
هو إحداث أمر خارق للعادة دالّ على بعثة نبي؛  
كتظليل الضمام لرسول الله - صلى الله عليه وآله -.  
(الكليات ٢٧/)  
→ المعجزة.

(٧٢) إزاحة العلة تمكين المكلف من الفعل  
ورفع الموانع وتقوية دواعيه التي على وجه لا يبقى له

وفي فعل غيره الأمر به. (مفتاح الباب ١١٧/)  
عبارة عن كون ذاته بذاته داعياً لصدور الموجودات  
عنه على وجه الخير والصلاح لأجل علمه بالنظام  
الأوفق. فإذا نسبت إليه الموجودات من حيث  
إنها صادرة عن علمه، كان علمه بهذا الاعتبار  
قدرة.  
وإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إن علمه  
كافي في صدورهما، كان علمه بهذا الاعتبار  
إرادة. (علم اليقين في أصول الدين ٦٩/١)  
الإرادة إذا استعملت في الله يراد بها المنتهي.  
وهو الحكم. (الكليات ٢٥/)  
هي علمه بجميع الموجودات من الأزل إلى الأبد.  
إرادته تعالى علمه ينفذ في الفعل. (أبو الحسين  
وجماعة من رؤساء المعتزلة)  
هي في فعله العلم بما فيه من المصلحة وفي فعل  
غيره الأمر به. (كشف اصطلاحات الفنون  
٥٥٤، ٥٥٥/)

→ الإرادة، العناية، علم الله تعالى.

(٦٦) الإرادة المتماثلة والمختلفة المتماثل  
ما تعلّق بمراد واحد، على وجه واحد، في وقت  
واحد، وطريقة واحدة، ومتى احتلّ شيء من هذه  
الأوصاف كان مختلفاً. (الزئامات العشر ٧٦/)  
→ الإرادة.

(٦٧) الإرادة المختلفة  
→ الإرادة المتماثلة.

(٦٨) الاقتراد هو أن يكون (الكافر) كان (١)  
مؤمناً، ثم خرج عنه إلى الكفر. (شرح الأصول الخمسة  
٦٩٨/)



محدود في أن لا يفعل. (الحدود والحقائق للمرتضى  
١٥٣/)

— التمكن، المعونة.

(٧٣) الأزل عبارة عن اللا أولية. (الحدود

والحقائق للمرتضى ١٥٢/)

عبارة عن عدم المسبوقية بالغير. (الأربعين في أصول  
الدين ١١/)

عبارة عن نفي المسبوقية بالغير. (المصدر ٤٣،  
قواعد العقائد للعلوي ١٠، كشف الفوائد ٣٩، القواعد  
الإلهية في المسائل الكلامية ٦٧)

عبارة عن عدم المسبوقية است<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم  
الكلام ١٥/١)

عبارة عن نفي الأولية. (تلخيص المحفل ٢٦٤)  
هو عبارة عن عدم الأولية أو عن استمرار الوجود  
في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي.  
(شرح العقائد التسفية ٥٧/١)

هو ما لا بداية له في أوله؛ كما تقدم.  
(الكليات ٢٨/)

— الأزلي، الأول، القدم، القدم الذاتي.

(٧٤) الأزلي هو ما لم يسبقه عدم. (كشف

المراد ١٣٠/)

هو الذي لا أول لوجوده. (إرشاد القالبيين إلى نهج  
المسترشدين ١٨٢/)

مالا بداية له. (مفتاح الباب ١١٩/)

القديم المطلق هو الذي لا ينتهي تصادي وجوده في  
الماضي إلى أول. ويعبر عنه بأنه أزلي. (علم اليقين  
في أصول الدين ١٤٨/١)

هو الذي لم يكن ليساً، والذي لم يكن ليساً لاهلته له  
في الوجود. والأزلية هي كون وجوده (الباري

١ — عبارة عن عدم المسبوقية.

تمالي) غير مستفتح. (الكليات ٢٨/)

ما لا يكون مسبوقاً بعدم. (كشف اصطلاحات الفنون  
٨٤/)

— الأزل، الأول، القدم، القديم.

(٧٥) الاستحالة هي ضرب من الفساد للذي

استحال، وبطل عما كان عليه قبل الاستحالة. (راحة  
العقل ٧٨/)

حركة استحالت چنان که چیزی از حال خود  
بگردد<sup>(٢)</sup>. (كشف المحجوب ٢٩/)

التغيير الذي يكون في مقولة الكيف، فإنه يستلزم  
الاستحالة. (شرح المقدمات الخمس والعشرون ٢٢/)

من المقولات التي تقع فيها الحركة؛ الكيف.  
ويستلزم استحالة. وذلك كانتقال العنب من البياض

إلى السواد، وانتقال الماء من البرودة إلى الحرارة  
شيئاً فشيئاً على التدريج. (شرح المقاصد ٢٦٣/١)

استحاله أعني قبول كردن هريك (از عناصر)  
كيفية دیگر را<sup>(٣)</sup>. (مؤهر مراد ٧٥/)

مقولة كيف را حرکت در كيف واستحاله نیز  
گویند<sup>(٤)</sup>. (المصدر ٨٩/)

هي الحركة الكيفية. وهي الانتقال من كيفية إلى  
كيفية أخرى تدريجاً. (كشف اصطلاحات

الفنون ٣٦٦/)

— حركة الكون والفساد، الحركة في الكيف.

(٧٦) الاستدلال هو نظر القلب بعلم ما غاب

عن الضرورة والحس. (الإصناف ٢٥/)

هو تقسيم المستدل، وفكره في المسئلة عليه،

٢ — هي كما يتغير الشيء من حاله.

٣ — هي أن يقبل أي من العناصر كيفية أخرى.

٤ — تستلزم مقولة الكيف: الحركة في الكيف والاستحالة  
أيضاً.

وثأمله له . ( التمهيد للباغلاتي / ٤٠ )

هو الفكر والتفكر . ( المعنى في أبواب الشرح والمحل  
٢٥/١٢ )

هو التأمل الذي يتضمن ترتيب اعتقادات ، أو ظنون  
ليتوصل بها إلى الوقوف على الشيء باعتقاد أو ظن .  
( الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥١ )

يعتبره عن شيئين : أحدهما ، عن طلب الدلالة ؛  
والآخر ، عن النظر في الدلالة طلباً لما يقضى إليه .  
( الرسائل المشر / ٨٤ )

مشارك بين النظر في الدلالة ، وبين طلب الدليل .  
( الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٢٠ )

يطلق في العرف على إقامة الدليل مطلقاً ؛ من نص أو  
إجماع أو غيرهما .

تقرير الدليل لإثبات المدلول ؛ سواء كان ذلك من  
الأثر إلى المؤثر أو بالعكس . ( الكلبيات / ٤٢ )  
- الدليل ، النظر .

( ٧٧ ) الاستدراج هو أن يجعل الله تعالى العبد  
مقبول الحاجة وقتاً فوقتاً إلى أقصى عمره للابتدال  
بالبلاء والعذاب .

هو أن يكون ( العبد ) بعيداً من رحمة الله تعالى وقريباً  
إلى العقاب تدريجاً .

التنوّي عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً .  
هو أن يرفعه الشيطان درجة إلى مكان عال ثم يسقط  
من ذلك المكان حتى يهلك هلاكاً .

هو أن يقرب الله العبد إلى العذاب ، والشدة والبلاء  
في يوم الحساب . ( التعريفات / ٨ )

هو أن يعطي الله العبد كل ما يريد في الدنيا ليزداد  
فيه ضلاله وجهله وعناده ، فيزداد كل يوم بعداً من  
الله تعالى . ( الكلبيات / ٤١ )

( ٧٨ ) الاستطاعة الجيدة والمال . ( البيع / ١٠٥ )  
سلامة الأسباب وصحة الآلات . وهي تشقّق

الأفعال . ( التوحيد للمنازبدي / ٢٥٦ )

في الحقيقة هي الصحة والسلامة . فكل صحيح فهو  
مستطيع . ( أوائل المقالات / ١٦٧ )

التمكن من الفعل بوجود جميع ما يحتاج إليه الفعل  
والفاعل ، إن كان ممّا يحتاج . ( الحدود والحقائق  
للمرتضى / ١٥٣ )

هي القدرة على الفعل . والقدرة التي يفعل بها الفعل  
لا يكون إلا قبله ، ولا يكون معه في حال وجوده .  
( رسائل الشريف المرتضى / ١٤٤ )

إن معنى الاستطاعة معنى القدرة . ( المعتمد في أصول  
الدين / ٦٤ )

هي التمكن من الإحداث . ( القدرية ) .  
( المصدر / ١٣٦ )

هي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل .  
إنها عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان يفعل به  
الأفعال الاختيارية . وهي علّة للفعل . ( شرح العقائد  
اللغوية / ١١٩ )

القدرة المستجمعة بجميع شرائط التأثير . ( المصدر  
١٢١/١ )

هي عند المحققين اسم للمعاني التي بها يتمكن  
الإنسان ممّا يريد من إحداث الفعل . وهي أربعة  
أشياء : نية مخصوصة للفاعل ، وتصوّر للفعل ، ومادة  
قابلة للتأثير ، وآلة إن كان الفعل آلياً ؛ كالكتابة .  
ويضافه العجز .

هي التهيؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المستنار من غير  
عائق .

قال المحققون : هي اسم للمعاني التي يتمكن المرء  
بها ممّا يريد من إحداث فعل . وهي أخص من  
القدرة . ( الكلبيات / ٣٩ )  
- القدرة .

( ٧٩ ) الاستعداد هو كون الشيء بالقوة  
القريبة أو البعيدة إلى الفعل . ( المفردات / ٩ )

هو صفة وجودية من شأنها عدم بعد الوجود، والوجود بعد عدم. (شوارق الإلهام ٨٧/١)  
 كون الشيء بالقوة القريبة إلى الفعل البعيد. فيمتنع أن يجامع وجوده بالفعل. (الكليات ٤١)  
 هو الذي يحصل للشيء بتحقيق بعض الأسباب والقرائط، وارتفاع بعض السوانع. (كشف اصطلاحات الفنون/١٥٢)  
 - القوة.

(٨٠) الاستقراء أن يحكم على الكلّي لثبوته في الجزئي.  
 هو الحكم على كلّي بما وجد في جزئياته الكثيرة. (لباب الإشارات/١٩٩)  
 عبارة عن البحث والنظر في جزئيات كلّي ما، عن مطلوب ما. (غاية المرام في علم الكلام/١٥)  
 إذا استدللنا بشيء على شيء، فإنما أن يكون أحدهما أخص من الثاني أو لا يكون. والأول على قسمين؛ لأنه إما أن يستدل بالعام على الخاص وهو القياس في عرف المنطقيين، أو بالعكس وهو الاستقراء. (تلخيص المحصل/٦٨)  
 هو الحكم على كلّي بما ثبت لجزئياته. (المصدر/٦٩)

هو حكم على كلّي بما وجد في جزئياته. (قواعد المرام في علم الكلام/٣١)  
 الاستدلال إما أن يكون بالعام على الخاص أو بالعكس. والأول هو المسمى بالقياس والثاني الاستقراء. (كشف المراد/١٨٨)

الموصل إلى التصديق - ويسمى الدليل؛ لما فيه من الإرشاد إلى المطلوب، والحجة؛ لما في التمسك به من الغلبة على الخصم - إما قياس، وإما استقراء، وإما تمثيل؛ إذ لابد من مناسبة بين الحجة والمطلوب ليتمكن استفادته منها. وتلك المناسبة؛ إما أن تكون باشتغال أحدهما

على الآخر أو لا. وعلى الأول فإن اشتمل الحجة على المطلوب فهي القياس؛ إذا نتيجته مندرجة في مقدمته، وإن اشتمل المطلوب على الحجة فهي الاستقراء.  
 قال الإمام: إنا إذا استدللنا بشيء على شيء، فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل، وإن دخل فإنما أن يستدل بالكلّي على الجزئي وهو القياس، أو بالعكس وهو الاستقراء. (شرح المقاصد ٥٠/١)

هو تصفح جزئيات كلّي واحد يثبت حكمها في ذلك الكلّي. (شرح تجريد العقائد/٢٧١)  
 هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال الكلّي.  
 إنه لابد بين الدليل والمدلول من مناسبة مخصوصة. وتلك إما باشتغال الدليل على المدلول وهو القياس، وإما باشتغال المدلول على الدليل وهو الاستقراء. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)  
 هو تتبع جزئيات الشيء. (الكليات/٣٩)  
 - الاستقراء الثام والتافص، التمثيل، القياس.

(٨١) الاستقراء الثام الاستقراء هو عبارة عن البحث والنظر في جزئيات كلّي ما عن مطلوب ما. وهو لا محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تاماً؛ أي قد أتى فيه على جميع الجزئيات. وذلك مثل معرفتنا بالاستقراء أن كل حادث فهو إما جماد أو نبات أو حيوان... (غاية المرام في علم الكلام/١٥)  
 هو الحكم على كلّي بما ثبت لجزئياته. فإن كانت الجزئيات محصورة سُتّي بالاستقراء الثام والقياس المقسم. (تلخيص المحصل/٦٩)  
 أما الاستقراء - فهو تصفح جزئيات كلّي واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّي - فتأم إن علم انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كل

يشاهده (١) كذلك»، مع أنَّ الشمسَاح بخلافه بحيث يحرك عند المضغ فكَّه الأعلى . ومثل ذلك يسمى استقراءً ناقصاً . (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)

الاستقراء الثام هو الاستقراء بالجزئي على الكلّي ، والناقص هو الاستقراء بأكثر الجزئيات . (الكلّيات/ ٣٩)  
 — الاستقراء ، الاستقراء الثام .

(٨٣) الاستواء قيل فيه بأوجه ثلاثة : أحدها الاستيلاء . والثاني العلوّ والارتفاع ، والثالث النّمام .

وقد قيل بالقصد . إلى ذلك وجه بعض اهل الأدب قوله تعالى : «ثم استوى إلى السماء» . (التوحيد للما ترويدي/ ٧٢)

إنما هو السّيبام والانتصاب . (شرح الأصول الخمسة/ ٢٣٦)

هو الاستيلاء والغلبة . (في التوحيد للسياهري/ ٥٩٩) وفي الجملة يجب أن يعلم أنَّ استواء الله سبحانه وتعالى ليس بامستواء اعتدال عن اعوجاج ، ولا استقرار في مكان ولا ممانسة لشيء من خلقه ، لكنّه مستوي على عرشه كما أخبر بلا كيف ، بلا أين . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٧٢)

القهر والغلبة والعلوّ . (لمع الأدلة/ ٩٥)  
 هو الاستيلاء على الشيء والقهر عليه . (أصول الدين للبيدوي/ ٢٦)  
 — العدالة ، العرش .

(٨٤) الأسعار هي تقدير البدل فيما يباع به الشيء . (جمل العلم والعمل/ ١٤)

١ — كذا في المصدر . والظاهر «يشاهده» أو كونه تصحيف «نشاهده» .

منها ... وإلا فناقص . (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال الكلّي ، بأن يثبت حكم للكلّي لثبوته في جزئياته ، إمّا كلّها فيفيد اليقين ؛ كقولك : «العدد إمّا زوج وإمّا فرد ، وكلّ زوج يعده الواحد ، وكلّ فرد كذلك ؛ أي ، يعده الواحد» . ومثل ذلك يسمى : قياساً مقسماً واستقراءً تاماً . (شوارق الإلهام/ ١٧٩/٢)

هو الاستقراء بالجزئي على الكلّي . (الكلّيات/ ٣٩)  
 — الاستقراء ، الاستقراء الناقص .

(٨٢) الاستقراء الناقص الاستقراء عبارة عن البحث والتفكر في جزئيات كلّ شيء ، عن مطلوب ما . وهولا محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تاماً وإلى ما يكون الاستقراء فيه ناقصاً ؛ أي قد أتى فيه على بعض الجزئيات دون البعض . (غاية البرام في علم الكلام/ ٤٦)  
 أمّا الاستقراء — فهو تصفّح جزئيات كلّ شيء واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّي — فتأم إن علم انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كلّ منها ، وإلا فناقص . (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

الاستقراء هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال الكلّي بأن يثبت حكم للكلّي لثبوته في جزئياته ، إمّا كلّها فيفيد اليقين ؛ كقولك : «العدد إمّا زوج وإمّا فرد وكلّ زوج يعده الواحد وكلّ فرد كذلك ؛ أي يعده الواحد» . ومثل ذلك يسمى قياساً مقسماً واستقراءً ناقصاً ، أو بعضها ولا يفيد إلا الظن ؛ لجواز أن يكون ما لم يُستقرأ من الجزئيات على خلاف ما استُقرئ منها ؛ كما يقال : «كلّ حيوان يحرك عند المضغ فكَّه الأسفل ؛ لأنّ الإنسان ، والفرس ، وغيرها ممّا



ـ الشعر، الموض.

### (٨٥) الأسطقسات هذه العناصر (الأربعة)

من حيث هي أجزاء العالم تستى أركاناً، ومن حيث أنها تتركب منه (١) المركبات؛ من المعادن والنباتات تستى أسطقسات. (كشف المراد/ ١٢١)  
ـ الجرم البسيط.

### (٨٦) الإسلام سأل (جبرئيل رسول الله

ـ صلى الله عليه وآله) عن الإسلام؟ فقال: بأن تشهد أن لا إله إلا الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت. (التوحيد لنا تريدي/ ٣٩٣)

في اللغة: الإخلاص.

الاستسلام والخضوع لله.

هو الخضوع لله. (المصدر/ ٣٩٥)

الانقياد والاستسلام (في اللغة)

وأما حقيقته: فهو الدين في الحقيقة. (المصدر/ ٤٠٠)

معنى الإسلام، الانقياد. (الإنصاف/ ٨٩)  
هو الانقياد.

وغيل هو الإيمان أيضاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥١)

هو بمعنى الاستسلام، والانقياد للمستسلم له.

هو الإيمان. (المعتمد في أصول الدين/ ١٩٣)

عبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب. (المصدر/ ١٩٤)

عبارة عن التسليم، والاستسلام، بالإذعان والانقياد، وترك التمرد والإباء لعناد. (قواعد

العقائد للغزالي/ ٢٣٦)

الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح.

تسليم الظاهر بالقول والعمل. (المصدر/ ٢٣٩)

هو تسليم؛ إما بالقلب، وإما باللسان، وإما بالجوارح. وأفضلها الذي بالقلب. (المصدر/ ٢٤١)

الانقياد للأحكام الشرعية. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢١٩)

هو الذين المنسوب إلى نبينا ـ عليه السلام ـ وعُرف الدين بأنه وضع إلهي، سائق لذوي

العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح العقائد التسفية ١/ ٦)

هو الخضوع والانقياد للأحكام. وهو معنى التصديق بجميع ما جاء به النبي ـ عليه

السلام ـ. (المصدر/ ٩٦/٢)

هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان. وذلك حقيقة التصديق. (المصدر

١٥٩/١)

هو الانقياد والخضوع لألوهيته (تعالى)؛ أي التسليم لكونه خالقاً للكل مستوجباً للعبادة. في

الأصل هو مجرد الانقياد والخضوع، وشرعاً هو الانقياد الباطن. (المصدر/ ١٦١/١)

هو الانقياد والخضوع لألوهيته. (شرح المقاصد ٢٦٠/٢)

هو تصديق النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ فيما علم مجيئه به ضرورة بالقلب واللسان. (مفتاح

الباب/ ٧٧)

الإسلام شرعاً على نوعين:

١ـ دون الإيمان، وهو الاعتراف باللسان، وإن لم يكن له اعتقاد.

٢ـ فوق الإيمان وهو الاعتراف مع الاعتقاد، والوفاء بالفعل.

إن الإسلام معرفة الله بلا كيف ولا شبهة. ومحلّه القدر (الماتريدي). (الكليات/ ٤١)

ـ اللانقياد، الإيمان، التسليم، التصديق.

(٨٧) الاسم : هو المستى بعينه وذاته .  
والتسمية الدالة عليه تستى اسماً على سبيل  
المجاز . (الإنصاف/٩١)  
إنه المستى والمبارات عنه تسميات له . (أبو  
الحسن الأشعري) . (أصول الدين للبغدادي/١١٤)  
هو القصة . (أبو الحسن الأشعري) .  
(المصدر/١١٥)

هو القول الدال على المستى .  
هو صفة للمستى . (المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)  
يدل إجمالاً على ما يدل عليه الحق تفصيلاً .  
(تلخيص المعقل/٣٤٧)  
هو لفظي كـ دلالت بر ذات كند بى اعتبار  
صفى از صفات آنرا اسم گویند (١) . (مظهر  
مراد/١٦٩)  
هو الذات من حيث تقيده بمعنى - أي : الذات  
الموصوفة بصفة معينة - كالزحمن مثلاً . (أصول  
المعارف/٤٥)

ما دل على الذات الموصوفة بصفة معينة . وقد  
يطلق الاسم على نفس الذات باعتبار اتصافها  
بالصفة وعلى هذا هو عين المستى باعتبار  
الهوية والوجود . وقد يطلق الاسم على ما يفهم  
من اللفظ - أي المعنى الذهني . (علم اليقين في  
أصول الدين ٩/٩٧)

وفي الجملة الاسم هو مدلول اللفظ ، لا اللفظ .  
إنه عين المستى خارجاً ، لا مفهوماً .  
لغة : ما وضع لشيء من الأشياء ، ودل على  
معنى من المعاني جوهرأ كان أو عرضاً . فيشمل  
الفعل والحرف أيضاً .

صرفاً : هو اللفظ الموضوع لمعنى ؛ سواء كان  
مركباً أو مفرداً ، مخبراً عنه أو مخبراً ، أو رابطة

١ - هو اللفظ الدال على ذات شيء بلا اعتبار صفة من  
صفاته .

بينهما .  
ذات الشيء .  
الاسم أيضاً القصة .  
قد يطلق ويراد به ما يقابل القصة .  
وقد يراد بالاسم نفس مدلوله . (الكليات/٢٩-٣٠)  
- القصة ، المستى .

(٨٨) الإشارة الحسية والعقلية الإشارة  
الحسية هي امتداد موهوم أُنخذ من المشير  
منتهى بالمشار إليه . وإنما كانت حسية لقيامها  
بالوهم الذي هو أحد الحواس الباطنة .  
والإشارة العقلية تكون أيضاً إلى العرض لذاته ،  
بل لا تختص بالجواهر والعرض ، فإنها صادقة على  
المجرد أيضاً . فإن كل معقول يشار إليه في  
المعقل إشارة عقلية . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد/٢٦)

### (٨٩) الإشارة العقلية - الإشارة الحسية .

(٩٠) الاشتداد هو الحركة فيه (الوجود)  
على نحو الحركة في الكيفيات . (شرح تجريد  
العقائد/١٤)

هو اعتبار المحل الثابت بالقياس إلى حال فيه  
غير قار؛ تبدل نوعيته إذا قيس ما يوجد منه في  
آن إلى ما يوجد في آن آخر بحيث يكون ما  
يوجد في كل آن متوسطاً بين ما يوجد في  
الآنين المحيطين به . ويتجسد جميعها على ذلك  
المحل المتقوم دونها من حيث هو متوجه بتلك  
التجلدات إلى غاية ما . (شوارق الإلهام ٢/٢١١)

الاشتداد في الوجود هو حركة المهية من وجود  
ضعيف إلى وجود أشد منه . (المصدر ١/٤٧)  
- الحركة في مقولة الكيف ، الضعف ، الكيفيات

الاستعدادية.

(٩١) **الإشراك** هو إثبات الشريك في الألوهية. (شرح العقائد التنفية ١/١١١)  
هو إثبات الشريك لله في الألوهية؛ سواء كانت بمعنى وجوب الوجود، أو استحقاق العبادة.  
(الكليات/٤٤)  
← التوحيد.

(٩٢) **الإصرار** هو أن لا يندم من المحصية مع العلم بها، أو التمكن من العلم بها والاستمرار على ذلك، والعزيمة على مثله في القبح في المستقبل. (الحدود والحفائض للمرتضى/١٥٢)  
الإقامة على الذنب والعزم على فعل مثله.  
(المفردات/١٢)  
كل عزم شددت عليه فهو إصرار. (الكليات/٤٤)  
← القوة، الكبيرة.

(٩٣) **الأصل** ما دلّ على غيره.

ما تفرّج عنه غيره. (أعلام النبوة للماوردي/٧٠)  
ما أثمر لك المعرفة بغيره. (المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)  
هو ما يبتني عليه غيره. (الذائع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/٢، التعريفات/١٢)  
هو الدليل لا ابتناء المدلول عليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرشدين/١٤)  
ما يثبت حكمه بنفسه، ويبني عليه غيره.  
(التعريفات/١٢)  
الأصول جمع أصل وهو في اللغة عبارة عما يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره. وفي الشرع عبارة عما يبنى عليه غيره ولا يبنى هو على غيره.  
(المصدر/١٢)

حمل المفهوم الكلي على الموضوع على وجه كلي بحيث تندرج فيه أحكام جزئياته، يسمى أصلاً وقاعدة. (الكليات/٤٥)  
الأصول جمع أصل وهو في اللغة ما يبنى عليه الشيء. وفي الاصطلاح يطلق على الزايج، والقاعدة، والدليل، والاستصحاب. (مفتاح الباب/٧١)  
← الفرع، القواعد، القانون.

(٩٤) **الأصلح** كل ما عري عن الفساد يستى صلاحاً. وهو الفعل المتوجه إلى الخير من قوام العالم وبقاء النوع عاجلاً والمؤدي إلى السعادة الترمذية آجلاً.  
وإذا كان صلاحاً وخيراً، فكان أحدهما أقرب إلى الخير المطلق، فهو الأصلح. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٠٦، لباب القول/٣٢٢)

(٩٥) **الأصول**

← الأصل.

(٩٦) **أصول الدين** إن الذي سطره المتكلمون في عدد أصول الدين أنها خمسة: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولم يذكروا التوبة. (رسائل "تريف المرتضى/١٦٥/١)  
المراد هاهنا الأمور الخمسة المذكورة؛ من التوحيد، والعدل، والتوبة، والإمامة، والمعاد. (مفتاح الباب/٧١)  
هو علم الكلام. ويسمى بالفقه الأكبر. أيضاً.  
(كشف اصطلاحات الفنون/٨٧)  
← علم الكلام، الفقه الأكبر.

→ الثَّغَابِلُ بِالتَّهَابِلِ، الْمُنْطَابِلَانِ.

(١٠٠) الاضطراب ما يوجد في الحي من فعل غيره على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه .  
(الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٢)

الاحتياج إلى الشيء : اضطره إليه : الجأ وأجوجه . (الكليات/٥٠)  
→ الاختيار، الأفعال الاضطرابية، الجبر.

(١٠١) الإضلال يطلق الإخلال على الإشارة إلى خلاف الحق، والتباس الحق بالباطل .

ويطلق على فعل الضلالة في الإنسان ؛ كفعل الجهل فيه حتى يكون معتقداً خلاف الحق .  
ويطلق على الإهلاك والبطلان . (كشف المراد/٢٤٨)

يطلق الإضلال على معان ثلاثة :  
الأول : الإشارة إلى خلاف الحق .  
الثاني : فعل الضلالة .  
الثالث : الإهلاك . (شرح تجريد العقائد/٣٤٩)  
→ الضلال .

(١٠٢) الإعادة تجديد الخلق بعد الفناء إلى ما كان عليه . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٣)  
أن يبدل بالوجود، العلم الذي سبق له الوجود .  
(الاقتصاد في الاعتقاد/٢١٤)  
إيجاد ثانٍ . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧١)  
إن الإعادة تقال بمعنىين :

أحدهما جمع الأجزاء وتأليفها بعد تفريقها وانفصالها .  
الثاني إيجادها بعد إعدامها . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٩١)  
هو أن يكون الشيء موجوداً في زمان، ثم عدم

(٩٧) أصول التعم الحياة، والقدرة، والشهوة، والتفرة، وخلق المشتبهات، والتمكين من المشتبهات . (الحدود والحقائق للبريدي/٢١٩)  
→ التعمه .

(٩٨) الأصوات هي كيفية تحدث في الهواء بسبب التمزج المطول للقرع الذي هو إمساس عنيف، أو القلق الذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارح أو المقروع للقالع .  
(شرح تجريد العقائد/٢٤٣)  
→ الصوت، الضدى .

(٩٩) الإضافة إن الإضافة كما قالت الحكماء : هي نسبة شيئين ثبات كل واحد منهما بثبات صاحبه الذي ثباته بثباته، يدور عليه ولا ينافيه . (إثبات النبوات/١١٥)  
هي النسبة المتكررة . (شرح المبادئ/٢٣٩، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٣)  
النسبة المتكررة ؛ كالأبوة، والبنوة، والفوقية والتحتية . (أصول الدين للرازي/٣٤)

ما لا يقتضي قسمة ولا نسبة فإما أن يكون مجرد نسبة هو الإضافة . فإن حقيقتها نسبة الشيء إلى غيره نسبة متكررة من الطرفين .... (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)

هي النسبة المتكررة ؛ أي : النسبة التي لا تمقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى . ونسبى هذه مضافاً حقيقياً . (شرح المقاصد ٢٨٠/١)

إن الإضافة على قسمين : مثقفة وهي التي يتحد طرفاها ؛ كالأخوة والجوار، ومختلفة وهي ما يختلف طرفاها ؛ كالأبوة والبنوة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)  
نسبة تستدعي متتبعين متغايرين . (المصدر/٢٠٠)



(١٠٧) الاعتقاد هو عقد القلب على ثبوت

أمر أو نفيه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٢)

ارتباط الشيء بالقلب إما عن دليل فيستى ذلك الاعتقاد علماً، وإما عن شبهة فيستى جهلاً. وإما عن قول الغير بلا حجة فيستى تقليداً، وإما عن خطو من غير سبب فيستى تنحيثاً. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)

أمر يجدها الحي من نفسه، ويدرك الثفرقة بينها وبين غيرها بالضرورة. (تلخيص المسائل/ ١٥٤) هو حكم الذهن بمقصود على آخر إيجاباً أو سلباً، حكماً بجازماً. (كشف الفوائد/ ١٩) هو التصديق وهو قسم أحد قسمي العلم. (كشف المراد/ ١٨٠)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٦)

وهو الحكم بمصور على متصور فإن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقي... (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٣)

الاعتقاد يطلق على التصديق مطلقاً أعني من أن يكون جازماً أو غير جازم، مطابقاً أو غير مطابق، ثابتاً أو غير ثابت، وهذا متداول مشهور.

وقد يقال لأحد قسمي العلم؛ أعني اليقين. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٩، كشف اصطلاحات الفنون/ ٩٥٤) وهو في اللغة العقد على الشيء بالقلب.

وفي العرف التصديق الجازم. وفي الشرع الحكم الشرعي الغير المتعلق بالعمل. (شوارق الإلهام/ ١٣) هو الحكم الجازم المقابل للتشكيك بخلاف اليقين.

وقيل: هو إثبات الشيء بنفسه. وقيل: هو التصور مع الحكم. (الكليات/ ٥٥)

في زمان ثان، ثم وجد في زمان ثالث. (شوارق الإلهام/ ١١٨)

الإيجاد إذا كان مسبقاً بمثله سمي إعادة. (علم اليقين في أصول الدين/ ١٣٧) الإبداء، الإيجاد، المعاد.

(١٠٣) الإعانة هي الإسعاد على الفعل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧)

(١٠٤) الاعتذار هو إظهار الندم على الإساءة إلى الغير. (الحقوق والحقائق للمرتضى/ ١٥٢) محو أثر الذنب. (التعريفات/ ١٣) إظهار ندم على ذنب تقر بأن لك في إثباته عذراً. (الكليات/ ١١٩) العتوة.

(١٠٥) الاعتراض هو الكلام الذي يراد به إفساد ما استدك به الغير، أو قال به. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٢) محاولة إفساد ما قاله المستدك. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢١) المعارضة، المناقضة.

(١٠٦) الاعتزال هو لقب حدث لها (للمعتزلة) عند القول بالمنزلة بين المنزلتين وما أحدثه وأصل بن عطاء من المذهب في ذلك. (أوائل المقالات/ ٣٥) (لقب حدث) لأصحاب وأصل بن عطاء الغزالي اعتزل عن مجلس الحسن البصري. (التعريفات/ ٩٧)

المنزلة بين المنزلتين، المعتزلة.

التوحيد والعدل ١٣٨/٩

قوة في الجسم تدافعه إلى سمت مخصوص إذا

فقد المانع . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)

معنى أوجب كون محله مدافعاً لما يسماته .

(الحدود والحقائق للبريدى/٢٢٠)

هو الميل . (عند الحكماء) . (كشف القوائد/٢١)

هو الاعتماد نحو الفوق والسفل . (كشف

المراد/١٦٣)

قسم المتكلمون الاعتماد بالنسبة إلى ما يتولد عنه

إلى أقسام ثلاثة :

أحدها : ما يتولد عنه لذاته من غير حاجة إلى

شرط وإن كان قد يحتاج إليه أحياناً وهو

الأكوان .

وثانيها : ما يتولد عنه بشرط ولا يصح بدونه وهو

الأصوات .

وثالثها : ما يتولد عنه لا بنفسه ؛ بل بتوسط وهو

الآلَم والتأليف . (المصدر/١٦٤)

هو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٦)

هو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات .

يسميه الحكيم ميلاً . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین/٨٨)

الفلاسفة يستونه - أي الاعتماد - ميلاً ، ويقتسمونه

إلى الطبيعي والقسري والنفساني ؛ لأن مبدأه وما

ينبعث هو عنه إن كان أمراً خارجاً عن محله ،

فقسري ؛ كميل السهم المرمي إلى فوق ، وإلا

فإن كان مع قصد وشعوره فنفساني ؛ كاعتماد

الإنسان على غيره ، وإلا فطبيعي . (شرح المقاصد

٢٠٨/١)

ويسميه الحكيم ميلاً .

وهو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات ؛ طبعاً أو قسراً أو إرادة . (اللوليع الإلهية

الإذعان ، التصديق ، الجزم ، الضرورات ،

العلم .

## (١٠٨) الاعتقادات المتضادة

والمختلفة والمتماثلة فالمتماثل ما تعلق

بمتعلق واحد على وجه واحد في وقت واحد

على طريقة واحدة . فهي [فإن] تغير شيء من

هذه الأوصاف الأربعة ؛ مثل أن يتغير المعتقدان ،

أو يتغير وجهيهما ، أو يختلف وقتيهما وكان

أحدهما على طريق الجملة والآخر على طريق

التفصيل . كان الاعتقادان مختلفين .

وأما المتضادة فهو ما جمع الشروط الأربعة ، وكان

بالعكس من متعلق صاحبه ، فإنه يكون ضدّاً

له ... (الزمائل المشر/٧٤)

الاعتقاد .

## (١٠٩) الاعتقادات المتماثلة

الاعتقادات المتضادة .

## (١١٠) الاعتقادات المختلفة

الاعتقادات المتضادة .

## (١١١) اعتقاد المقلد الاعتقادات الجازمة

إن كانت مطابقة ؛ فإما أن لا تكون عن سبب

وهو اعتقاد المقلد . (تلخيص المحصل/١٥٤)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً للواقع فهو العلم ،

وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد . (نهج

المسترشدین في أصول الدين/٢٧)

الاعتقاد ، التقليد ، الجهل المركب ،

الضرورات ، العلم .

## (١١٢) الاعتماد هو الذي يولد دون

الحركة إذا ارتفعت الموانع . (المغني في أبواب

جهة العلوّ، وإلى اعتماد مفارق وهو ما عدا الاعتمادين المذكورين؛ مثل اعتماد الثقل في جهة العلوّ واعتماد الخفيف في جهة السفّل. (شرح تجريد العقائد/٢٣٦)  
 ٢٣٦ الاعتماد، الاعتماد التلازم.

في المباحث الكلاميّة/٦٣)  
 هو القصد إلى الشيء، والاستناد إليه مع حسن الزّكون. (الكليات/٥٥)  
 ٥٥ الاعتماد التلازم، الثقل، الميل، الميل الذاتي القهري.

(١١٧) الإعجاز هو في الكلام أن يؤدي المعنى بطريق هو أبلغ من جميع ما عداه من العلق. (التعريفات/١٤، جامع العلوم/١٣٩)  
 إعجاز القرآن ارتقاؤه في البلاغة إلى أن يخرج عن طرق البشر ويعجزهم عن معارضته. (الكليات/٥٥)

(١١٣) الاعتماد التلازم وهو (الاعتماد) إما لازم؛ كالثقل والخفة وإما مجتلب. (نهج للشرّدين في أصول الدين/٢٦)  
 من أجناس الاعتماد (عند أبي هاشم) الثقل. وهو الاعتماد التلازم الموجب للحركة مفلاً. ذهب المتكلمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسفّل... (كشف المراد/١٦٣)

(١١٨) الإعدام ليس هو التفريق بل الخروج عن الوجود. (كشف المراد/٣١٨)  
 معنى الإعدام عدم التأثير في الوجود أو بقاءه؛ لا التأثير في عدمه؛ لأنّ انقطاع تأثير الوجود يستلزم للمعدم. (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/٤٠١)

وهو اعتماد الثقل في جهة السفّل واعتماد الخفيف في جهة العلوّ. (شرح تجريد العقائد/٢٣٦)  
 ٢٣٦ الاعتماد، الاعتماد المفارق.

(١١٩) الأعراض هي التي لا يصحّ بقاؤها.

وهي التي تعرض في الجواهر والأجسام. (التهدد للباقلاني/٤٢)

هي الصفات القائمة بالجواهر؛ من الحركة والسكون، والظلم، والرائحة، والحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، وسائر الأعراض. (أصول الدين للبغدادي/٣٣)

إنّ غير المتعيّن إما أن يستدعي وجوده جسماً يقوم به، نسميه الأعراض... (الاقتصاد في الاعتقاد/٣٤)

ما تقوم بغيرها ولا يعقل عملها عن المحلّ. (البداية في أصول الدين/١٩)

(١١٤) الاعتماد المتماثل والمختلف وأما الاعتماد فعلى ضربين: متماثل ومختلف؛ فالمتماثل ما اختصّ بجهة واحدة، والمختلف ما اختصّ بجهتين. (الزرائل العشر/٧١)

## (١١٥) الاعتماد المختلف

٥٥ الاعتماد المتماثل.

(١١٦) الاعتماد المفارق ذهب المتكلمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسفّل، ومنه ما هو مفارق وهو المجتلب وهو المقتضي للحركة إلى إحدى الجهات الأربع. (كشف المراد/١٦٣)

قسموا الاعتماد إلى اعتماد لازم؛ وهو اعتماد الثقل في جهة السفّل واعتماد الخفيف في

يمكن أن تجتمع في محل واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب وخلوّه منها جميعاً؛ كالألوان... وماعدا المتماثلة والمتضادة فمختلفة. (تلخيص المحفل/ ٤٤٠)

إنّ كلّ موجودين إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر وإنّما يشمايزان بأعراض زائدة على ما هيتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهية... وإمّا أن لا يتماثلا؛ بأن يكون المعقول من أحدهما ليس هو المعقول من الآخر. فإن أمكن اجتماعهما؛ كالسواد والحركة فهما المختلفان، وإلا فهما القدان؛ كالسواد والبياض. (كشف الفوائد/ ٢٨)

→ الأعراض المتماثلة، الأعراض المتضادة.

هو ما تحت الأجناس الشعة. وهي الكم، والكيف، والإضافة، والوضع، والأين، والتمت، والملك، والانفعال، والفعل. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٢٢)

→ العرض، الأكوان، المقولات.

(١٢٠) **الأعراض الجسمانية والروحانية**  
فإن كان (العرض) قائماً بالمتحيزات فهو الأعراض الجسمانية، وإن كان قائماً بالمفارقات، فهو الأعراض الروحانية. (أصول الدين للرازي/ ٣٣)

→ الأعراض، العرض.

## (١٢١) الأعراض الروحانية

→ الأعراض الجسمانية.

(١٢٥) **الأعراف** قال أبو جعفر (الصدوق):

اعتقادنا في الأعراف، أنه سور.  
قد قيل: إن الأعراف جبل بين الجنة والنار.  
وقيل: أيضاً إنه سور بين الجنة والنار.  
وجملة الأمر في ذلك أنه مكان ليس من الجنة ولا من النار. (تصحیح الاعتقاد/ ٨٦)

## (١٢٢) الأعراض المتضادة هي

الأعراض التي تكون من جنس واحد لا يمكن أن تجتمع في محل واحد، في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب، وخلوّه منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينهما غاية البعد. (تلخيص المحفل/ ٤٤٠، قواعد العقائد للقلوشى/ ٥، كشف الفوائد/ ٢٨)

## (١٢٦) الأعضاء الأصلية وغير

الأصلية أعضاء أصلية أعضائي است كه متولد شود از لطفه يا چیزی كه به جای لطفه باشد، كالعظام. وأعضاء غير أصلية أعضائي است كه متولد شود از خون؛ كاللحم<sup>(١)</sup>. (مهر مراد/ ١٠٧)

أنها (الأعضاء الأصلية) أجسام كيفية متولدة من أول مزاج الأخلاط. (كشف اصطلاحات

## (١٢٣) الأعراض المتماثلة كلّ موجودين

إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر، وإنّما يشمايزان بأعراض زائدة على ماهيتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهية.... (كشف الفوائد/ ٢٨)

→ الأعراض المتضادة، الأعراض المختلفة.

## (١٢٤) الأعراض المختلفة أمّا المتضادة

فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد، لا

١ - هي الأعضاء المتولدة عن التطفة أو ما هو بمنزلتها؛ كالعظام. والأعضاء غير الأصلية هي المتولدة عن الدماء؛ كاللحم.



(الفنون/١٠٧٥)

الأعضاء الأصلية هي العظام والأعصاب والمروق.

وقيل: هي التي تتولد من المني.

(المصدر/١٠٧٦)

→ الأجزاء الأصلية.

### (١٢٧) الأعضاء الغير الأصلية

→ الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

### (١٢٨) الأعيان ما تقوم بنفسها ويصح

وجودها لا في محل. (البداية في أصول الدين/١٩)

ماله قيام بذاته. ومعنى قيامه بذاته أن يتحيز بنفسه، غير تابع لتحيزه لتحيز شيء آخر.

(التعريفات/١٣)

هي التي يكون لها قيام بذاتها. (مطلع الاعتقاد في

معرفة المبدأ والمعاد/٢١)

→ القائم بنفسه، المتحيز.

### (١٢٩) الإغراء هو البعث على الفعل على

حد يصير كالمحمول عليه. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٥٢)

### (١٣٠) الافتراق عبارة عن البعد بين

الشيئين. (أصول الدين لليزدوي/١٧)

هو عبارة عن حصول المتحيزين في حيزين يمكن أن يتوسط بينهما ثالث. (الأربعين في أصول

الدين/٥)

حصول الجوهرين في حيزين يتخللهما ثالث هو

الافتراق. (أصول الدين للآزاري/٣٤، قواعد المرام في

علم الكلام/٤١)

حصول الجوهرين في حيز واحد بحيث يمكن أن

يتخللهما ثالث. (تلخيص المحقق/١٤٩)

هو كونهما (الجسمين) في حيزين على وجه

يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (المصدر/٤٤١،

قواعد العقائد للكليني/٨)

الاجتماع هو كون الجوهرين في حيزين بحيث لا

يتخللهما ثالث. والافتراق هو كونهما بحيث

يتخللهما ثالث. (كشف الفوائد/٢٠)

الافتراق هو حصولهما (الجوهرين) بحيث

يتخللهما ثالث. (كشف الفوائد/٢٠، نهج المسترشدين

في أصول الدين/٢٤)

حصول الجوهر في الحيز؛ إما أن يعتبر بالنسبة

إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول؛ إما أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث فهو الافتراق...

(شرح المقاصد ١/٢٥٥، شرح تجريد العقائد/٢٨٩)

هو حصول الجوهرين في حيزين بحيث يمكن أن

يتخللهما ثالث. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین/٧٣)

كون الجوهرين في حيزين بحيث يمكن

التفاضل بينهما. (التعريفات/١٤)

هو كونهما (الجوهرين) في حيزين على وجه

يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في

معرفة المبدأ والمعاد/٤٢)

الجوهر في الحيز؛ إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر

آخر أولاً. وعلى الأول؛ إما أن يكون بحيث أن

يتوسطهما ثالث، فهو الافتراق... (شوارق الإلهام

٢/٢٠٢)

إن اعتبر حصول جوهر في حيز باعتبار جوهر

آخر؛ فإما أن يمكن تخلل جوهر ثالث بينهما،

فافتراق. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٥٠)

→ الاجتماع، الأكوان.

### (١٣١) الأفضل في الشرع هو الأكثر

ثواباً. (شرح الأصول الخمسة/٧٦٦)

معنى قولنا في العمل إنه أفضل، أنه أكثر ثواباً

الفعل غير الاختياري.

### (١٣٥) الأفعال المباشرة

→ الأفعال الاختراعية.

### (١٣٦) الأفعال المتولدة

→ الأفعال الاختراعية.

### (١٣٧) أفعال واجب الوجود أفعال

واجب الوجود بر دو گونه است: تكويني و تكليفي. و مراد از تكويني معنى اعم است. و آن ايجاد خداي تعالى است مرادش را. و گاه نيز بمعنى اخص از مطلق ايجاد اطلاق مى شود چنان كه بيايد.

و افعال تكليفي عبارت است از اوامر و نواهي متعلق به افعال مكلفين و آنچه متعلق است به وى از ارسال رسل و انزال كتب (١). (جوهر

مراد/ ١٩٩)

→ الإيجاد، الشريعة، فعل الله تعالى.

### (١٣٨) الأقسام قال أوائل الملكانية (٢):

إنَّ الله تعالى جوهر واحد هو ثلاثة أقسام: أقنوم

١ - أفعال واجب الوجود على قسمين: تكويني وتكليفي.

التكويني منه عبارة عن إيجاد الأشياء وهذا المعنى (مطلق الإيجاد) أصم، وقد يراد منه معنى أخص كما سيأتي.

والتكليفي منه هو الأمر والتهيئة منه تعالى المتعلقان بأفعال المكلفين وكل ما يتعلق بذلك من إرسال الرسل وإنزال الكتب.

٢ - الملكانية أصحاب «ملكاء» الذي ظهر بأرض الزوم واستولى عليها. ومعظم الزوم ملكانية. (الملل والنحل

٢٠٣/١)

من غيره. (رسائل الشريف المرتضى ٣٠١/١)  
بمعنى أنه أكثر ثواباً عند الله تعالى. (تلخيص الشافي ١٩٩/١)

### (١٣٢) الأفعال الاختراعية والمباشرة

والمتولدة الأفعال تنقسم إلى المباشر والمتولد والمخترع. فالأول هو الحادث ابتداءً بالقدرة في محلها. والثاني هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر؛ كالحركة الصادرة عن الاعتماد. ويستونه المسبب، ويستون الأول سبباً؛ سواء كان الثاني حادثاً في محل القدرة أو في غير محلها. والثالث ما يفعل لا لمحل. فالأول مختص بنا، والثالث مختص به تعالى والثاني مشترك. (كشف المراد/ ٢٢٤)

→ الفعل المباشر، الفعل التوليدي، الفعل المخترع.

### (١٣٣) الأفعال الاختيارية هي التي

يقصد إليها العبد عن علم وإرادة. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٤/٩)

إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية والاضطرارية. ولا فارق إلا القدرة. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٥٢)

→ الاختيار، الإرادة، الأفعال الاضطرارية، الفاعل بالقصد، الفعل الاختياري.

### (١٣٤) الأفعال الاضطرارية تحدث من

نفسها ولا إرادة للمرء فيها. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٤/٩)

إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية والاضطرارية. ولا فارق إلا القدرة. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٥٢)

→ الاضطرار، الفعل، الجبر، الفاعل بالجبر.

هي الحركة والشكون والاجتماع والافتراق. ويجسمها ما يختص بالجواهر بمكان، أو تقدير مكان. (الإرشاد/ ١٧)

هي اجتماع والافتراق، وحركة وسكون. (دلالة العائرين ٢٠١/١)

هي أمور موجودة غير الأجسام لا يمكن وجودها إلا في الأجسام. (قواعد العقائد للقسيس/ ٨)

هي الاجتماع والافتراق، والحركة والشكون. (شرح العقائد الثغنية ٥٣/١)

الأكون أربعة: الاجتماع والافتراق، الحركة والشكون. وزاد بعضهم الكون الأول، وهو الحصول في الحيز صفيب عدم. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

حركة وسكون، واجتماع والافتراق. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٤٢)

هي الحركة والشكون، والاجتماع والافتراق. (مفتاح الباب/ ١٠١، الكليات/ ١٣٠)

الاجتماع، الأعراض، الافتراق، الحركة، السكون، الكون.

(١٤٢) الإلجاء ما يقوى اللاعي إلى أن

يفعل، أو أن لا يفعل على وجه يخرج بذلك من أن يكون مستحقاً للمنع أو اللّم. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)

والإلجاء على قسمين:

أحدهما يجري مجرى المنع. وهو أن يعلم الله تعالى العبد أنه إن رام بعض الأفعال، مَنَعَهُ منه. فيكون ملجأً إلى أن لا يفعله.

والقسم الآخر من الإلجاء ما يكون بالمنافع الخالصة الكثيرة والمضارّ الشديدة. (الذخيرة في علم الكلام/ ١٢٤)

عندنا إنّ هاهنا ضرباً من الإلجاء بغير المضارّ؛ وهو أن يعلم الله تعالى القادر، أنه متى رام

الأب، وأقوم الابن، وأقوم روح القدس، وإنها واحدة في الجوهرية، وإنّ أقنوم الأب هو الذات، وأقنوم الابن هو الكلمة، وأقنوم روح القدس هو الحياة.

واختلفوا في الأقانيم، فقال بعضهم: هي خواص، وقال بعضهم: هي أشخاص، وقال بعضهم: هي صفات. (أعلام التوبة للماوردي/ ١٢)

(١٣٩) الافتران كونان يحصلان في

جوهرين متباعين. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)

في الاجتماع، الافتراق.

(١٤٠) الاكتساب إنه الفعل الذي

يكتسب به لنفسه خيراً أو شراً، أو ضرراً أو نفعاً، أو صلاحاً أو فساداً. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ١٦٤/٨)

الكسب ينقسم إلى كسبه لنفسه ولغيره. والاكتساب خاص بنفسه. وقيل: الاكتساب يستدعي التعمّل، والمحاولة، والمعاينة. وأما الكسب فيحصل بأدنى ملاسة. (الكليات/ ٥٨)

في الكسب.

(١٤١) الأكون الأعراض على ضربين:

ضرب لا يصح خلق الجواهر من نوعه، وضرب يصح خلوقها، وتميزها من أجناسه وأنواعه. فالأول هو نوع الأكون؛ لأنّ الجواهر لا يصح مع وجودها أن تعزى من نوع الكون. (رسائل الشريف المرتضى: ٣١٠/٤)

«هي» على ضربين: ضرب يذك على حدوث الأجسام والجواهر، والضرب الآخر لا يذك على ذلك. فالضرب الأول هو الأكون لأنّها المختصة، فإنّ الجواهر لا تخلو من نوعها. (المصدر

٣١١/٤)

المنعوت بنعت الربوبية، المستفرد بالوجود الحقيقي. (المصدر ١٠٦/١)  
 - الإله، المحدث، الواجب الوجود لذاته.

(١٤٥) الإله هو الذي تستحق له العبادة، وتليق به، وينبغي له. لأنه قادر على فعل ما يستحقها به لأجل ذلك. (الحدود والحقائق للمرئى/١٥٣)

عبارة عن أجل الموجودات وأرفعها، هو الذي يقال فيه بالقول المطلق: إنه أرفع الموجودات وأجلها. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٥)  
 هو ذات موصوفة بصفات الكمال. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٠١)

ذات متصفة بالقادرية على أصول التعم. (الحدود والحقائق للبريدى/٢١٩)  
 هو الذي يكون قادراً على المقدورات. (الأربعين في أصول الدين/٢٢٢)

عبارة عن ذات موصوفة بهذه الصفات (الحياة والعلم والإرادة). (قواعد القائد للطوسي/١٧)  
 - الله تعالى.

(١٤٦) الإلزام هو بيان الغير وجوب أن تقول بما لا تقول به. (الحدود والحقائق للمرئى/١٥١)

الإكراه هو الإلزام والإجبار على ما يكره الإنسان طبعاً أو شرعاً، فيسقط على عدم الرضا. (الشرقيات/١٥)

- الإلجاء، الأمر، الإيجاب.

(١٤٧) الألف هو ما يحدث في النفس على طول الصحبة من كراهة مفارقة المحبوب. (الأقوال النعمية/٥٨)

اتفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش.

الفعل، منعه منه. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣٣/٤)  
 إن الإلجاء إذا لم يكن من باب المنع فلا يحصل إلا بالمضار الحاضرة. (المصدر ٣٣٢/٤)  
 - الاختيار، الاضطرار.

(١٤٨) الإلحاد الذي هو ضد التوحيد. (الإبانة عن أصول الديانة/١٩٩)

ميل وعدول عن الإسلام واتصال واتصاف بكفر لكونه تكليفاً للتبني - عليه السلام - فيما علم مجيئه بالضرورة. (شرح العقائد الشافية/١٨٩/١)  
 - التوحيد، الكفر.

(١٤٩) الله تعالى إن الله هو العقل للعالم. (أفلاطون وسقراط). تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً... (اعلام النبوة للزائني/١٣٣)  
 الفاعل الحق والقادر الذي لا يعجزه شيء. (التوحيد للماتريدی/٢٢٥)

من له الإلهية، وهي القدرة على اختراع الأعيان. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٣)  
 الذات الموصوف بالألوهية.

المحدث للعالم هو الله تعالى. (شرح العقائد الشافية/٥٩/١)

إن لفظة «الله» علم للذات المقدمة المشخصة، أو موضوع لمفهوم كلي هو مفهوم الواجب الوجود لذاته والمستحق للعبادة. (مفتاح الباب/٧٢)  
 هو الوجود البحت الخالص الحق البسيط المنزه عن الماهية والتركيب. (أصول المعارف/١٠)

هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيها، وعلم لا جهل فيه، وحق لا باطل فيه (قال جعفر الصادق - عليه السلام -). (المصدر/٢٩)

المستفرد بالوجود هو الله سبحانه. (علم اليقين في أصول الدين/١٤٢/١)

اسم لوجود الحق الجامع لصفات الإلهية



(الفردات/ ١٥)

ألفت متفق بودن رأيها و عقيدتها است با  
جماعتي، تا در معيشت معاون هم باشند<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد/ ٤٩١)

(١٤٨) الألم الأعراض المدركات على

ضروب: منها ما يدرك بمحلّه، ومنها ما يدرك  
في محلّه، ومنها ما يدرك محلّه من غير إدراك  
محلّه<sup>(٢)</sup> ولا انتقاله إلى حاشية الإدراك، فالأول  
هو الألم. (رسائل الشريف المرتضى ٣١٥/٤)

ما أدرك بمحلّ الحياة فيه. (تقريب المعارف/ ٨٨)  
ما يختصّ الحيّ من المعاني على ضربين:  
ضرب يكفي في وجوده محلّ الحياة من غير  
زيادة عليه، وهو الألم. (الرسائل العشر/ ٧٣)

هو الحالة الحاصلة عند تغيّر المزاج إلى الفساد.  
(أصول الدين للزّاني/ ٥٠)

إدراك لما هو شرّ عند المدرك. (لباب  
الإشارات/ ٢٧٦)

زعم ابن سينا: أنّ اللّذة إدراك الموافق، والألم  
إدراك المنافي.

والمعتزلة قالوا: إنّ المدرك إن كان متعلّق  
بالثفرة؛ كما في حقّ التسليم كان إدراكه ألماً.  
(تلخيص المحض/ ١٧١)

إدراك منافي من حيث هو منافي. (المصدر  
٤٩٦/، قواعد العقائد للظوسي/ ٤٨، كشف الفوائد  
١٨٦/٢)

هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة  
وشرّ. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٠٢، شوارق  
الإلهام ١٨٦/٢)

١ - اتفاق الآراء مع جماعة كي يتعاونوا على أمر  
المعاش.

٢ - كذا في المصدر.

هو إنّما يحدث من إدراك المنافي. (قواعد العقائد  
للظوسي/ ٢٣)

الحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد.  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٧٥)

إدراك المنافي هو الخروج عن الحالة الطبيعيّة.  
(أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٠٢)

هو إدراك المنافي. (كشف الفوائد/ ١٩، كشف  
السمراء/ ١٩٣، شوارق الإلهام ١٨٦/٢، أصول  
المعارف/ ١٩٩)

إدراك المنافر. (نهج المسترشدين في أصول  
الدين/ ٢٩)

إدراك المنافي من حيث هو منافي. (شرح  
المقاصد ٢٤٤/١، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب  
الحادي عشر/ ٢٠، گوهر مراد/ ٤٤٣، الكلّيات/ ٩٣)

الإدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ  
من حيث هو كذلك. (شرح المقاصد ٢٤٤/١)

وهما (اللّذة والألم) كقيمتان وجدانيتان.  
فاللّذة إدراك الملائم، والألم إدراك المنافي.

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٠)  
إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة بالنسبة إلى المدرك  
والتائل.

إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة في القابل.  
(المصدر/ ١٢١ و ٢٣٤)

إنّه حالة حاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد.  
(التكلمون)

هو إدراك متعلّق بالثفرة. (جمهور المعتزلة).  
(المصدر/ ٢٣٣)

هو نوع من الإدراك، لكنّه تخصّص بالمنافي.  
(اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٥٧)

هو إدراك ونيل لما هو نقص وشرّ؛ من حيث هو  
نقص وشرّ بالنسبة إلى المدرك والتائل.  
(المصدر/ ٣٨٢)

إدراك المنافر من حيث هو منافر. (شرح تجريد

وأما العقلي فلأنَّ للجوهر العاقل أيضاً كمالاً. ولا شك أنَّ هذا الكمال خبير بالقياس إليه وأنه مدرك لهذا الكمال ولحصول هذا الكمال له. فإذاً هو ملتصق بذلك وهذه هي اللَّذَّة العقليَّة، وأما الألم فهو أن يحصل له ضدُّ هذا الكمال ويدرك حصوله من حيث هو ضدُّه. (شرح المقاصد ٢٤٥/١) هو أن يحصل للجوهر العاقل ضدُّ هذا الكمال (اللَّذَّة الحسِّيَّة) ويدرك حصول ذلك الضد من حيث هو ضدُّه. (گوهر مراد/ ٤٤٥) — الألم، اللَّذَّة الحسِّيَّة.

المقائد/ ٢٧٧، مفتاح الباب/ ١٣٤، كشاف اصطلاحات الفنون/ ٨٩) هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك متافر. (شوارق الإلهام ١٨٦/٢) إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك أقل من حيث هو كذلك. (الشيخ في الإشارات). (گوهر مراد/ ٤٤٣) ادراكه (الشيء) من حيث إنه متافر. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٤/١) — الفَرْ، اللَّذَّة.

(١٥١) الألوهيَّة عبارة عن وجوب الوجود والقدم الذاتي؛ أعني عدم المسبوقية بالغير. (شرح المقائد التنقيتية ٥٩/١) الإلهية: هي أحديَّة جمع جميع الحقائق الوجوديَّة. (التحريفات/ ١٥) — الله، الإله.

(١٤٩) الألم الحسِّي إن كان إدراكه (أي الألم) بالحواس فهو حسِّي. (قواعد المقائد للقرنوسي/ ٤٨، تلخيص السجّز/ ٤٦٦، كشف الفوائد/ ٩٢) ثم إنَّ ذلك الإدراك قد يكون حسِّيًّا، فيكون الألم واللَّذَّة حسِّيَّين؛ كالإدراك بالحواس الظاهرة... (إرشاد الطالبين إلى تهذيب المسترشدين/ ١٢١)

(١٥٢) الإلهام هو العلم الضروري. (المدود والمقائد للبريدي/ ٢٢٠) إلقاء معنى في القلب بطريق الفيض. (شرح المقائد التنقيتية ٤٥/١)

الحسِّي من الألم، سيما اللَّمْسِي يستى وجعاً. (المصدر ٢٤٥/١) — الألم العقلي، اللَّذَّة الحسِّيَّة.

ما يُلقَى في الرُّوع بطريق الفيض. وقيل ما وقع في القلب من علم وهو يدعو إلى العمل. (التحريفات/ ١٥)

(١٥٠) الألم العقلي إن كان إدراكه (الألم) بالعقل فهو عقلي. (قواعد المقائد للقرنوسي/ ٤٨، تلخيص السجّز/ ٤٦٦، كشف الفوائد/ ٩٢)

گاه باشد که حصول مقدمات مرتبه بی آنکه کسی در تصوّر مطلوب باشد روی دهد، و از آن جا نتیجه علمی که لازم آن مقدمات باشد حاصل شود خواه آن نتیجه در وقت دیگر مطلوب او بوده باشد، و خواه هرگز به خاطرش نرسیده. این قسم از نظر را إلهام خوانند (١). (گوهر

ثم إنَّ ذلك الإدراك قد يكون حسِّيًّا، فيكون الألم واللَّذَّة حسِّيَّين. وقد يكون عقليًّا فيكونان عقليَّين بالنسبة إلى المدرك. (إرشاد الطالبين إلى تهذيب المسترشدين/ ١٢١)

ثم كلٌّ من اللَّذَّة والألم ينقسم إلى الحسِّي والعقلي حسب الإدراك؛ أمَّا الحسِّي فظاهر،

(مراد/ ٣١)

- العلم الضروري، التوبة.

(١٥٣) الإمامة في الحقيقة إنما هي إبطال الحياة وإزالتها، وتفريق البنية التي تحتاج هي في الوجود إليها. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٣١)  
- الموت.

(١٥٤) الأمانة ما يقتضي غلبة الظن بضرب من اعتبار العادة وغير ذلك وليست موجبة للظن. (الرسائل العشر/ ٨٥)  
ما يكون النظر فيه مفضياً إلى غلبة الظن. (الحدود والحقائق للبريدني/ ٢٢٠)

هي التي يلزم من العلم بها ظن وجود المدلول.  
هي التي يلزم من النظر فيها الظن بالمدلول. (تلخيص المحصل/ ٩٦)

هي التي يلزم من العلم بها ظن المدلول. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٣٥)  
المستلزم للظن يستلزم أمانة. (كشف المراد/ ١٨٧)  
ما يحصل به الظن. (شرح تجريد العقائد/ ٢٦٨)  
بالكسر: الولاية، وبالفصح: السّلامة. (الكليات/ ٦٨)  
- الدليل.

(١٥٥) الإمام في أصل اللفظ هو المقدم سواء كان مستحقاً للتقديم أو لم يكن مستحقاً، وأما في الشرع فقد جعله اسماً لمن له الولاية على الأمة، والتصرف في أمورهم على وجه لا

يكون فوق يده يد. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٥٠)  
هو الأولى بتدبير الأمة وأمرهم ونهيهم. وقد دللنا على أنّ من كان بهذه الصفة فهو الإمام المفترض الطاعة. (الثاني في الإمامة/ ٢٨١/٢)  
هو المقتدى به. (تلخيص الثاني/ ١٩١/١، ٢١٠)  
هو الذي يتولّى الرئاسة العامة في الدين والدنيا جميعاً. (شرح العبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

عبارة عن الشخص الذي يؤمّ به ويقتدى به (في اللغة). (الأربعين في أصول الدين/ ٤٣٥، الأربعين/ ٣٥٥)

أنّ كس بود كه خلق به وي اقتداء كنند (١). (البراهين في علم الكلام/ ٥٣/٢)  
متصرف ونافذ الحكم باشد در كلّ أمت (٢). (المصدر/ ٢٥٢/٢)

هو الإنسان الذي له الرئاسة العامة في الدين والدنيا بالأصالة في دار التكليف. (تلخيص المحصل/ ٤٢٦، الأربعين/ ١٢)

این است كه متصرف اُمت باشد و أولى تر به كار و تدبير امور ایشان (٣). (معتقد الإمامية/ ١١٧)  
هو إنسان له الإمامة. (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧٤)  
هو الأمر بأمر الله تعالى والتأهي بنواهي. (الأربعين/ ٥٥)

هو الناظم للنوع والحافظ لاختلاله والمصلح له. (المصدر/ ١١٩)

هو الذي إليه القيام بأمور مبيّنة في الشرع. (المصدر/ ٢٠١)

هو الموقف على الأحكام والشرع بعد التبي

→ واسطة في تصوّر المطلوب فعنده تحصل النتيجة العلمية؛  
اللزامة لتلك المقدمات؛ سواء كانت مطلوبة في وقت آخر أم لا؛ بأن لم تكن له متصورة أصلاً. وهذا يقال له الإلهام.

١ - عبارة عن الشخص الذي يقتدى به الخلق.  
٢ - الذي حكمه وتصرفه على كلّ آحاد الأمة ناقل.  
٣ - هو في الأمة متصرفها ومن هو أولى بالأمر وتدبير شؤونهم.

وزجرهم صفاً يضرمهم بحسبها. (تلخيص المحصل/٤٥٧، قواعد العقائد للعلامة/٣٤)

هي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا بالأصالة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧٤)

عبارة عن خلافة شخص من الأشخاص للرسول -صلى الله عليه وآله- في إقامة قوانين الشرع، وحفظ حوزة الملة على وجه يجب اتباعه على الأمة كافة. (الألفين/١٢)

رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في أمور الدين والدنيا. (نهج السرخس في أصول الدين/٦٢)

رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا خلافاً عن النبي -صلى الله عليه وآله-.

هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص واحد من الأشخاص. (شرح المقاصد/٢٧٢/٢)

هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص إنساني خلافاً عن النبي -صلى الله عليه وآله-.

(الدرر الإلهية في المباحث الكلامية/٢٥٤، شرح تجريد العقائد/٣٦٥)

رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص نيابة عن النبي -صلى الله عليه وآله-.

(الثاني يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/٣٩)

رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص إنساني. بحق الأصالة. (المصدر/٤٠)

رئاسة عامة بالنسبة إلى جميع الناس في الدين والدنيا جميعاً لشخص واحد من الأشخاص.

(مفتاح الباب/١٧٩)

هي خلافة الرسول في إقامة الدين وحفظ حوزة الملة بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة. (عند الأشاعرة). (إحقاق الحق وإزهاق الباطل/٣٠٤/٢)

پس مراد امامت نیست مگر ریاست عامة

-صلى الله عليه وآله- ومنه تستفاد أحكام الشريعة. (المصدر/٢١٤)

هو حجة الله تعالى على كل مكلف في كل حكم. فلا يصدر منه ذنب. (المصدر/٢٦٨)

هو الأمر لكل غير المعصوم بالمعروف، والنهي لهم عن المنكر. (المصدر/٢٧٢)

من يفعل الشيء لأجل أنه فعله، لا من يفعل مثل فعله مطلقاً. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/٢٠٥)

كل فاطمي عالم زاهد خرج بالسيف وأدعى الإمامة فهو إمام. (الزيدية). (الثاني يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/٤٤)

من حدثه الملك بالعمل والتبليغ. (علم الدين في أصول الدين/٣٦٩/١)

كل من انتسب به قوم، فهو إمام لهم. (الكليات/٦٤)

-الإمامة، الولي، الخلافة.

(١٥٦) الإمامة التي هي الأمر، وسياسة الأمة كافة على سنن الدين. (راحة العقل/١٣٤)

رئاسة عامة في الدين بالأصالة لا بالنيابة عن هو في دار التكليف. (الحدود والحقائق للمرئفي/١٥٣)

هي الرئاسة على جميع الأمة. (عند المعتزلة).

(تلخيص الثاني/١٧٠/٤)

رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في أمور الدين والدنيا وهو علي بن أبي طالب -عليه السلام- فيكون معصوماً بنص النبي -صلى الله عليه وآله-.

(الرسائل المشرقة/١٠٣)

القديم لأمر الجماعة. (الحدود والحقائق للبريني/٢٢٠)

رئاسة عامة دينية مشتملة على ترغيب عموم الناس في حفظ مصالحهم الدنيوية والدنيوية،



مسلمين در أمور دنیا و دین بر سبیل خطیفگی و نیابت از پیغمبر - صلی الله علیه وآله - (١). (گوهر مراد/ ٣٢٩)

→ الإمام، الخلافة.

إذا حمل الوجود على الماهية فيأما أن يجب اتصافها به، أو يمتنع، أو يجوز الأمران؛ الأول وجوب، والثاني امتناع، والثالث إمكان. (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٧)

إنَّ كَيْفِيَّةَ نَسْبَةِ الْمَحْمُولِ إِلَى الْمَوْضُوعِ إِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةُ الْإِنْفِكَاحِ قَالِمَادَةِ هِيَ الْوَجُوبُ، وَإِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةُ الثَّبُوتِ قَالِمَادَةِ هِيَ الْإِمْتِنَاعُ. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨)

عبارة عن ضرورة سلب المحمول عن الموضوع. (المصدر/ ٣٢)

هو ضرورة اقتضاء الذات عدم الوجود الخارجي. (التعريفات/ ١٦)

استحالة ثبوت المحمول كذلك (سواء كان وجوداً أو غيره) للموضوع. (شوارق الإلهام ١/ ٦٨)

→ الامتناع الذاتي، الإمكان، الوجوب.

(١٥٩) الامتناع الذاتي والغيري كل من الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير؛ لأنَّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه، أو ضرورة وجود شيء لشيء آخر، أو لا وجوده له، إن كانت بالنظر إلى ذاته، كوجود الباري وعدم اجتماع التقيضين ووجود الزوجية للأربعة، وعدم الفردية لها لذاتي، وإلا فغيري. (شرح المقاصد ١/ ١١٥)

الامتناع الذاتي هو الذي يستند إلى الذات مع قطع النظر عن الغير. والامتناع الغيري هو الذي حصل للذات بسبب الغير. (شوارق الإلهام ١/ ٧٨)

→ الامتناع.

(١٦٠) الامتناع الغيري

→ الامتناع، الامتناع الذاتي.

(١٦١) الأهر هو استدعاء الفعل بالقول مقن

(١٥٧) الإمامية هو علم على من دان بوجوب الإمامة ووجودها في كل زمان. وأوجب الثنّ الجليّ والمعصية والكمال لكل إمام. ثم حصر الإمامة في ولد الحسين بن عليّ - عليهما السلام - وساقها إلى الرضا عليّ بن موسى - عليهما السلام - ... وصار هذا الاسم في عرف المتكلمين وغيرهم من الفقهاء والعامة علماً على من ذكرناه. (أوائل المقالات/ ٣٨، ٣٩)

الذاهبون إلى الثنّ الجليّ على إمامة اثني عشر إماماً من أهل البيت - صلوات الله عليهم أجمعين - . (الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥٣)

هم القائلون بإمامة عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - والأئمة من ولده مرتبين إلى الحقّة القائم - عجل الله فرجه - . (الغدير الثاني/ ٦٦/ ١)

فرقه ای که قائل باشند بوجوب عصمت در امام و به وجوب وجود معصوم در هر زمانی (٢). (گوهر مراد/ ٤٢٢)

→ الشيع، الشيعة.

(١٥٨) الامتناع كونها (الماهية) مقتضية لعدم لذاتها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٣)

١ - هي ليس إلا عبارة عن رئاسة عامة على المسلمين في أمور الدنيا والدين خلافة ونياية عن النبي - صلی الله علیه وآله - .

٢ - هم القائلون بوجوب المعصية في الإمام وبوجوب وجود المعصوم في كل عصر.

## (١٦٢) الأمر بالمعروف هو القول بالذات

على الحمل على الطاعة، أو نفس الحمل على الطاعة أو إرادة وقوعها من المأمور. (كشف المراد/٣٤٠)

الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والمعروف الفعل الحسن المختص بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو ذك عليه. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٧٢، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٣٨٢)

هو الحمل على فعل الطاعات. (المصدر/٧٢) هي الحمل على الطاعة، سواء كان بالقول أو بالفعل. (شرح تجريد القائد/٣٩٤) - انتهى عن المنكر.

## (١٦٣) الأمر بين الأمرين إن الله جعل

عباده مختارين في الفعل والترك مع قدرته على صرفهم عما يختارون، وعلى إجبارهم على ما لا يختارون. (تلخيص الثاني/١٩٤) - التلخيص، الجبر.

## (١٦٤) الإمكان عبارة عن كون الشيء في

نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (الأربعين في أصول الدين/٩٨) آن است كه ماهيت هم قابل هستي بوده و هم قابل نيتي<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٥١/١) إمكان الشيء عبارة عن قدرة القادر على إيجاده. هو الاستعداد التام لحدوث الشيء مثل المزاج الإنساني وتوابعه التي تحدث في مادته. هو أن تكون الماهية قابلة للوجود والعدم في الجملة؛ سواء حصل استعداده التام أو لا يحصل. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/٦٣)

١ - كون الماهية قابلة للوجود والعدم.

هو دونه. (الإيضاح/١٦٩)

هو قول القائل لمن دونه في الرتبة: إفعل. (شرح الأصول الخمسة/١٤١)

الأمر ضربان: أمر إعلام وأمر إلزام؛ فأما أمر الإعلام فمختص بالاعتقاد دون الفعل. وأما أمر الإلزام فمتوجه إلى الاعتقاد والفعل، فيجمع بين اعتقاد الوجوب وإيجاد الفعل. (أعلام النبوة للماوردني/١٨) الأمر بالشكليف هو استدعاء الطاعة بالانقياد للفعل. (المصدر/١٧)

هو دلالة على أن في النفس طلب فعل المأمور. (الاقتصاد في الاعتقاد/١١٨)

هو إرادة الامتثال. (المصدر/١٢٠) هو قول القائل لمن دونه: إفعل. (الحدود والمقائيق للبريدني/٢١٩)

عبارة عن تعريف الغير أنه لو فعله لصار مستحقاً للمدح ولو تركه صار مستحقاً للذم. (الأربعين في أصول الدين/١٨٠) عبارة عن القلب وتحقق وجود القلب. (المصدر/١٨٢) عبارة عن الصفة المقتضية لطلب الفعل. (المصدر/١٨٤)

عبارة عن تعريف الغير وكونه بحيث لو فعله يستحق المدح، ولو تركه يستحق الذم. (البراهين في علم الكلام/١٥٣)

طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٧٢، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٣٨١)

طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٧)

الأمر هو الحمل على الشيء. (المصدر/٥٨) كل عاقل يريد من غيره شيئاً على سبيل الجزم فإنه يأمره به. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل/٢٢٣/١) - الإلزام، الشكليف، القلب، التهي.

هو تساوي طرفي الوجود والعدم بالنسبة إلى الماهية. (الألفين/١٦٨)

(عبارة) عن عدم ضرورة الوجود والعدم. (شرح العقائد التسفية ١٠٤/١)

كونها (الماهية) لا تقتضي وجوداً ولا عدماً لذاتها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣)

هو تساوي الطرفين بالنسبة إلى الذات. (المصدر/١٥٦)

إذا حمل الوجود على الماهية فإما أن يجب اتصافها به أو يمتنع، أو يجوز الأمران... والثالث

إمكان. (اللوائح الإلهية في مباحث الكلامية/١٧)

عدم اقتضاء الذات الوجود والعدم. (التعريفات/١٦)

هو عبارة عن سلب الضرورة عن طرفي الوجود والعدم. (شرح تجريد العقائد/٤)

عبارة عن تساوي نسبة الماهية إلى الوجود والعدم. (المصدر/١٠، شوارق الإلهام/٢٩)

هو أن لا تقتضي المهية الاتصاف بالوجود اشتقاقاً ولا الاتصاف بالعدم. (شرح تجريد العقائد/١٠)

نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الإنفكاك فالمادة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثبوت فالمادة هي الامتناع، أو لا هذا ولا ذاك فالمادة هي الإمكان. (المصدر/٢٨)

كلّ جائز الوجود له في نفسه وذاته الإمكان. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

عدم ضرورة الوجود والعدم. (المصدر/١٢)

هو لا ضرورة ولا استحالة ثبوت المحمول كذلك (أي سواء كان وجوداً أو غير وجود) للموضوع. (شوارق الإلهام/٦٨)

هو تساوي نسبة المهية إلى الوجود والعدم وكونها

قابلة لكل منهما. (المصدر ٢٩/١ و ١٢٣)

يكون باعتبار ذاته الشيء الذي لا يجب ولا يمتنع. (المصدر ٢٣٩/٢)

عبارة عن كون الماهية بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكليات/٦٧)

كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (المصدر/١٥٣)

في الإمكان الخاص والعالم، الامتناع، الوجوب.

قابلة لكل منهما. (المصدر ٢٩/١ و ١٢٣)

يكون باعتبار ذاته الشيء الذي لا يجب ولا يمتنع. (المصدر ٢٣٩/٢)

عبارة عن كون الماهية بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكليات/٦٧)

كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (المصدر/١٥٣)

في الإمكان الخاص والعالم، الامتناع، الوجوب.

(١٦٥) الإمكان الأخصى هو سلب الضرورة الذاتية والوصفية والوقئية من الطرفين. (شوارق الإلهام/٧٣)

في الإمكان الخاص.

(١٦٦) الإمكان الاستعدادي (الوقوعي) إن الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الوجود من حيث القرب والبعد من طرف عدم إليه وهو

الإمكان الاستعدادي. (كشف المراد/٢٩)

الإمكان إما أن يلحظ باعتبار قربها (الماهية) من الوجود وبُعدها عنه، وهو الإمكان الاستعدادي. (المصدر/٣٤)

هو تهيتو المادة لما يحصل لها من الضرر والأعراض بتحقيق بعض الأسباب والشروط بحيث لا ينتهي إلى حد الوجوب الحاصل عند تمام العلة. (شرح المقاصد/١٠٠)

ويسمى الإمكان الوقوعي أيضاً. وهو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذات ولا بالغير. (التعريفات/١٦، جامع العلوم/١٩٠)

الإمكان الاستعدادي، ويسمى بالإمكان الوقوعي أيضاً هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذات ولا بالغير. (شوارق الإلهام/٦٨)

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

هو إمكان يعتبر بالقياس إلى الزمان المستقبل .  
(كشاف اصطلاحات الفنون/ ١٣٥٥)

(١٦٨) **الإمكان الخاص** الإمكان بمعنى  
سلب ضرورة الوجود والعدم هو الإمكان الخاص  
المقابل للوجوب والامتناع بالذات . (شرح المقاصد  
١١٦/١)

هو سلب الضرورة عن الطرفين . (الشريقات/ ١٦ ،  
الكتابات/ ١٧)  
بمعنى سلب الضرورة عن كلا الطرفين المستى  
بالإمكان الخاص . (شوارق الإلهام ٧٣/١)  
الامتناع ، الإمكان العام .

(١٦٩) **الإمكان الذاتي (الماهوتي) الإمكان**  
إما أن يلحظ باعتبار الماهية نفسها ، وهو الإمكان  
الذاتي ... (كشف المراد/ ٣٤)  
الإمكان إن كان بالنظر إلى ذات الشيء .  
فذاًتي . (شرح المقاصد ١١٥/١)

هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً بالذات وإن  
كان واجباً بالغير . (الشريقات/ ١٦)  
مرتبة تساوي ماهيت است به طرفي وجود و  
عدم (٢) . (گوهر مراد/ ١٥٦)

هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته  
الموجودية بذاته ؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك .  
(أصول المعارف/ ٣٨)

بمعنى التجويز العقلي الذي لا يلزم من فرض  
وقوعه محال . (الكتابات/ ٦٨)  
سلب الضرورة قد يكون بحسب نفس الأمر ،  
ويسمى إمكاناً ذاتياً وإمكاناً خارجياً . (كشاف  
اصطلاحات الفنون/ ١٣٥٣)  
الإمكان الماهوتي .

(١٩٠/١)

هو عبارة عن التهيؤ للكمال بتحقيق بعض  
الأسباب والشرائط وارتفاع بعض الموانع .  
ويسمى الإمكان الوقوعي أيضاً . (شرح تجريد  
العقائد/ ٤١)

إن لفظ الإمكان قد يطلق على معنى آخر . وهو  
الشيء لصيرورته شيئاً آخر ؛ كتهيؤ التطفة  
لصيرورتها إنساناً ، وتهيؤ الطفل لصيرورته كاتباً .  
وهذا المعنى له نسبة إلى الشيء الأول ، ونسبة  
إلى الشيء الثاني . فبالاعتبار الأول يقال له  
الاستعداد . فيقال : إن التطفة مستعدة لأن تصير  
إنساناً . وبالاعتبار الثاني يقال له الإمكان  
الاستعدادي أيضاً . (شوارق الإلهام ٨٧/١)

آن امری باشد وجودی که مهیت به آن نزدیکتر  
شود بطرف عدم ، از وجود (١) . (گوهر مراد/ ١٥٦)  
أمر موجود من مقولة كيف قائم بمحل الشيء  
الذي ينسب إليه الإمكان ، لابه ، وغير لازم  
وقابل للغاوت . (الكتابات/ ٦٦)

هي كون الشيء من شأنه أن يكون ، وليس  
يكاثن ؛ كما أن الفعل كون الشيء من شأنه أن  
يكون وهو كائن . (كشاف اصطلاحات  
الفنون/ ١٣٥٣)

الإمكان ، الإمكان الوقوعي .

(١٦٧) **الإمكان الاستقبالي** قد يقال  
ممكن ويفهم منه معنى آخر . وهو أن يكون الالتفات  
في الاعتبار ليس لما يوصف به الشيء في حال  
من أحوال الوجود من إيجاب أو سلب ؛ بل  
بحسب الالتفات إلى حاله في الاستقبال (الشيخ  
الرئيس في الإشارات) . (شوارق الإلهام ٧٣/١)

١ - هو أمر وجودي تكون المهيئة به أقرب إلى طرف  
العدم عن الوجود .

٢ - هو مرتبة تساوي الماهية إلى طرفي الوجود والعدم .



(١٧٠) **الإمكان العام** هو سلب القسرة عن أحد الطرفين - أعني طرفي الوجود والعدم - لا عنهما معاً بل عن الطرف المقابل للمحكم . (كشف المراد/٢٨)  
بمعنى سلب القسرة عن أحد الطرفين . (التعريفات/١٦ ، شوارق الإلهام ٧٣/١)  
هـ الإمكان ، الإمكان الخاص .

(١٧١) **الإمكان الماهوي (الذاتي)** إن الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الماهية نفسها لا بالقياس إلى الوجود . وهو الإمكان الزاجع إلى الماهية . (كشف المراد/٢٩)  
إمكان الماهيات عبارة عن لا ضرورة وجودها وعدمها بالقياس إلى ذاتها من حيث هي . (أصول المعارف/٤١)  
هـ الإمكان الذاتي .

(١٧٢) **الإمكان الوقوعي**  
هـ الإمكان الاستعدادي .

(١٧٣) **الأمة** كل من آمن به (النبي) من حين البعثة إلى يوم القيامة . (غاية المرام في علم الكلام/٣٦٨)  
كل جماعة يجمعها أمر ، أو دين ، أو زمان ، أو مكان واحد .  
كل من آمن بنبي فهو أمة الإجابة .  
وكل من بلغه دعوة النبي فهو أمة الدعوة . (الكليات/٦٤)

(١٧٤) **الأمر العامة** هي ما لا يختص بقسم من أقسام الوجود التي هي الواجب والجوهر والعرض . (التعريفات/١٦)  
ما لا يختص بقسم من أقسام الوجود التي هي

الواجب والجوهر والعرض . (شوارق الإلهام ١٤/١ ، الكليات/٦٦)  
والمشهور هو أنها [الأمر العامة] ما يعم جميع الموجودات أو أكثرها . (شوارق الإلهام ١٤/١)  
هي عند المتكلمين والحكماء الأمور التي لا تختص بقسم من أقسام الوجود ؛ من الواجب والجوهر والعرض . (كشف اصطلاحات الفنون/٧٣)  
هـ الجوهر ، العرض ، الواجب ، الموجود .

(١٧٥) **الانتصاف** هو أن تأخذ للمظلوم من الظالم حقه .  
هو أن يأخذ العوض من المؤلم ويؤقره على المؤلم . (شرح الأصول الخمسة/٥٥٥)  
هو بأن يستوفي من الظالم ؛ من منافعه التي يستحقها على الله تعالى ما يقابل فعله . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٠)  
أخذ العوض من الجاني ، وإيصاله إلى المجني عليه .  
هو إيصال عوض الألم إلى المجني عليه ؛ أعم من أن يكون من الجاني أو غيره .  
هو نقل المنافع إلى المظلوم . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٢٨٤)  
هـ العوض .

(١٧٦) **الانتظام والتدبير** هو حال للنفس يقودها إلى حسن تدبير الأمور وترتيبها كما ينبغي . (الألفين/١٦٠)  
أن ملكه كردن نفس است تقدير كردن و ترتيب دادن أمور را بر حسب مصالح و أغراض مطلوبة<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٠)

١ - ملكة للنفس على تقدير الأمور وترتيبها على وفق المصالح والأغراض المطلوبة .

انتقال العرض فعبارة عن الحصول في موضوع بعد الحصول في موضوع آخر. (شرح المقاصد ١٧٨/١)  
هو حصول الشيء في حينه بعد أن كان في حينه آخر. (شرح المواقف ١٩٤)  
= الحركة، الحركة الأينية.

(١٨٠) الانحلال عبارة عن بطلان الانعقاد وفساد التركيب. (شرح العقائد السنية ٧١/١)  
= التركيب.

(١٨١) الاندماج هو أن تتقارب أجزاء الجسم بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كما في القطن الملفوف بعد نفسه. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)

الانتفاش هو أن تتباعد الأجزاء، ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش، وهو غير الاندماج. (كشف اصطلاحات الفنون ٤٥٠)  
هو أن تتقارب الأجزاء الوجدانية القطع بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كالقطن الملفوف بعد نفسه. (الكليات ١١٤، كشف اصطلاحات الفنون ٤٥٠)  
= الانتفاش، التخلخل، التكاثف.

(١٨٢) الإنسان الحي الشاطق الميت. (التوحيد للماتريدي ٤٣، إثبات النبوة ٣٣، ٩٠)  
المرقونية قالوا بطلو النور وسفلو الظلمة، وبمتوسط بينهما ليس بنور ولا ظلمة، وهو الإنسان الحساس الدراك. والإنسان عندهم حياة في البدن. (التوحيد للماتريدي ١٧١)  
هو هذا الشخص المرنى المدرك. (أصحاب أبي هاشم).

شيء قائم بنفسه لا حجم له ولا حين. لا يصح عليه التركيب ولا الحركة والسكون، ولا الاجتماع

(١٧٧) الانتفاش هو أن تتباعد أجزاء الجسم بعضها عن بعض بحيث يدخلها جسم غريب؛ كالهواء. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)  
هو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش. وهو غير الاندماج. (الكليات ١١٤)

(بالقاء) هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض ويدخلها الهواء، أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش، ويقابله الاندماج. (كشف اصطلاحات الفنون ١٤٥)

هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض. ويدخلها الهواء، أو جسم آخر غريب. (المصدر ٤٥٠)  
= الاندماج، التخلخل، التكاثف.

(١٧٨) الانتفاع هو الرطوبة الغربية الثقافة إلى باطنه (الجسم). (كشف المراد ١٩١)  
= الرطوبة، البلة، اليوسة.

(١٧٩) الانتقال الانتقال في المناظرة، الرجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال، وأيهما وقع، فقد دل على الانقطاع. والانتقال في الجواهر شغل جهة وفراغ جهة. (الحدود والحقائق للمرتضى ٢٢١)  
أخذت من انتقال الجوهر من حينه إلى حينه. (الاقتصاد في الاعتقاد ٢٩)

عبارة عن الحصول في حينه بعد الحصول في حينه آخر. (تلخيص المحفل ١٧٧، أنوار الملكوت ٢٦، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٣١)

عبارة عن الحركة الأينية؛ أي الحصول في حينه بعد الحصول في آخر الانتقال بمعنى الحدوث لا بمعنى الثبات فيه، إنما هو انتقال الجوهر. وأما

ولا الافتراق .

هو الشيء الذي كانت تستيه الحكماء الأوائل :  
الجوهر البسيط . (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة  
للمفيد/٦)

إنه هو الجسد . (بشرين المعتمر) .

إنه الروح . (النظام) .

هو البدن . (أبو الحسين) .

هو هذا الجسم الذي هو أعراض مجتمعة . (ابن  
الراوندي) . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل  
٣١١/١١)

إنه عين من الأعيان لا يجوز عليه الانقسام .  
(معترين عباد) .

هو ما في القلب من الروح .

جزء لا يتجزأ . (الغوطي) .

هو شيء واحد في الحقيقة . (الراوندي) .

إنه الأجزاء المجتمعة التي هي الجسم والروح  
جميعاً . (التجار) . (المصدر/٣١١/١١)

إن المتكلمين يستنون القادر الحي :  
الإنسان .

هو الأجزاء المبنية ، دون البدية والقورة . (المصدر  
٣١٢/١١)

ليس الإنسان الصورة التي شاهدناه ، وإنما هو  
شيء في هذه الصورة عالم قادر مختار يدبر  
التدبير لا متحرك ولا ساكن . (معترين عباد) .  
(التبصير في الدين/٧٠)

هو هذه الروح ؛ لا هذا القالب الذي تكون الروح  
فيه .

هو المصور بهذه الصورة المخصوصة . (المصدر/٩٨)  
هو المصور بهذه الصورة المخصوصة . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/٢٢٠)

عبارة عن جسم موجود في داخل هذا الهيكل .  
(الأربعين في أصول الدين/٢٦٥)

عبارة عن جوهر مجرد عن الحجمية والمقدار .

(المصدر/٢٩١)

جوهر لطيف نوراني ساكن في هذا البدن . (أصول  
الدين للرازي/١٢٧)  
هو هيكله المحسوس .

هو أجزاء أصلية داخلية في تركيب الإنسان ؛ لا  
تزيد بالتمو ، ولا تنقص بالذبول .

هو جسم لطيف في داخل الإنسان ما في  
أعضائه وإذا قطع منه عضو نقل ما فيه إلى  
باقي ذلك الجسم . وإذا قطع بحيث انقطع ذلك  
الجسم مات الإنسان (النظام) .

هو جزء لا يتجزأ في القلب .

هو الروح ، وهو جوهر متركب من بخارية  
الأخلاط ولطيفها ، مسكنها الأعضاء الرئيسة التي  
هي القلب والدماغ والكبد . (قول البعض) .

هو العرض المستى بالحياة .

هو المزاج المعتدل الإنساني .

إنه جوهر غير جسماني لا يمكن أن يشار إليه  
بإشارة حسية . (قواعد العقائد للقسيس/١٥)

هو تخاطيب الأعضاء وشكل الإنسان الذي لا  
يتغير من أول عمره إلى آخره . (المصدر/٤٥) ،  
كشف القوائد /٨٩)

عبارة عن هذا الهيكل المحسوس المشاهد  
بجملته . (أكثر المعتزلة) .

عبارة عن أجزاء أصلية في هذا البدن باقية من  
أول العمر إلى آخره لا يتطرق إليها الزيادة  
والنقصان ولا يتبدل . (المحققون من  
المتكلمين) .

إنه جسم لطيف في داخل البدن ما في  
أعضائه . (النظام) .

إنه جزء لا يتجزأ في القلب . (ابن الراوندي) .  
(كشف القوائد/٨٨)

إنه الأخلاط الأربعة .

إنه الروح .

(١٨٤) **الانفعالات** اتصاف الشيء بتأثيره عن غيره . (أصول الدين للرازي/٣٤)

الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير أولاً . (التحريفات/١٧)

[العرض الذي] يقتضي نسبة ؛ إما أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل أو التأثير وهو الانفعال . (الخواص الإلهية في المباحث الكلامية/٣٣)

هو التأثير (الحكماء) . (كشف اصطلاحات الفنون/١١٤٤)   
 - الفعل .

(١٨٥) **الانفعالات** الكيفيات المحسوسة إن كانت غير راسخة ، بل سريعة الزوال سميت انفعالات . (كشف المراد/١٥٩)

الكيفيات المحسوسة إن كانت غير راسخة ؛ كجمرة الخجل ، سميت انفعالات . (شرح المقاصد ٢٠١/١ ، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)   
 - الانفعالات ، المحال ، الكيفية التفاضلية ، الملكة .

(١٨٦) **الانفعالات** الكيفيات المحسوسة إن كانت راسخة عسرة الزوال سميت انفعالات . (كشف المراد/١٥٩)

الكيفيات المحسوسة إن كانت راسخة ؛ كصفرة الذهب وحلاوة العسل سميت انفعالات . (شرح المقاصد ٢٠١/١ ، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)   
 هي الكيفيات المحسوسة الراسخة . (كشف اصطلاحات الفنون/١١٤٤)   
 - الانفعالات ، الحال ، الكيفية التفاضلية .

(١٨٧) **الانقطاع** ظهور عجز المناظر . الانتقال في المناظرة الرجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض ، وعن الاعتراض إلى الاستدلال .

إنه المزاج المعتدل الإنساني . (القائلون بأنه عرض) .

عبارة عن الجوهر المجرد الذي ليس بجسم ولا جسماني ، عاقل بالقوة ، متعلق بهذا البدن ليدبره .   
 إنه الحياة . (المصدر/٨٩)

عبارة عن أجزاء أصلية في البدن من أول العمر إلى آخره . لا يتطرق إليها الزيادة والتقصان (أكثر المتكلمين) .

عبارة عن جوهر مجرد متعلق بهذا البدن تعلق العاشق بمعشوقه (مذهب الأوائل) . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٧٤)

هو عبارة عن النفس والبدن . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٨)

هو المعنى القائم بهذا البدن ، ولا مدخل للبدن في مستواه ؛ المشار إليه بأنا .   
 هو الهيكل المخصوص . ويعنى به هذا البدن المتقوم بالزوج .

إن الإنسان هو هذه الجملة المصورة ذات الأبعاد والقصور . (الكتابات/٧٢)

(الجسم) المركب إن لم يكن له التموضع فهو الجساد ، وإلا فإن لم يكن له الحس فهو الثبات ، وإن كان ؛ فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو الحيوان غير الإنسان ، وإن كان فهو الإنسان . (المصدر/١٣٠)

عبارة عن أجسام موصوفة بأشكال مخصوصة بشرط أن تكون أيضاً موصوفة بالحياة والعلم والقدرة . (كشف اصطلاحات الفنون/٧٩)   
 - الحيوان ، المكثف ، النبات .

(١٨٣) **الإنعام** هو إفادة ما ينبغي من غير عوض وغرض . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٨)   
 - الإحسان ، الجود .



وأيهما وقع فقد دلت على الانقطاع . (الحدود  
والحقائق للبريدي/ ٢٢١)  
→ المناظرة، الاعتراض.

(١٨٨) أن يفعل هو تأثير الشيء في  
الغير . (شرح عبارات/ ٢٣٩)  
هو التأثير.

هو التأثير حال وجوده ؛ كالتقطيع والتسخين .  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)  
هما (أن يفعل وأن ينفل) عبارتان عن تأثير  
الشيء في غيره والتأثير عنه ما دام التأثير  
والتأثير موجودين . (كشف المراد/ ٢١٦)

هو تأثير الشيء في غيره على اتصال غير قار؛  
كالحال الذي للمتسخن ما دام يستخن . (شرح  
المقاصد ٢٨٥/١ ، شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)  
هو كون الشيء مؤثراً ؛ كالمقاطع ما دام قاطعاً .  
(التعريفات/ ١٧)

هو تأثير الشيء في غيره على اتصال غير قار .  
(شرح تجريد العقائد/ ٣٠٩)  
→ أن يفعل .

(١٨٩) أن ينفل هو تأثير الشيء عن  
الآخر . (شرح عبارات/ ٢٣٩)

هو التأثير . (تلخيص المحفل/ ١٢٩)  
هو التأثير حال وجوده ؛ كالتقطيع والتسخين .  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)

هما (أن يفعل وأن ينفل) عبارتان عن تأثير  
الشيء في غيره والتأثير عنه ما دام التأثير  
والتأثير موجودين وإذا انقطعما قيل لهما فعل  
وانفل . (كشف المراد/ ٢١٦)

أن يفعل هو تأثير الشيء في غيره على اتصال  
غير قار؛ كالحال الذي للمتسخن ما دام  
يستخن . وأن ينفل هو تأثير الشيء عن غيره

كذلك ؛ كالحال الذي للمتسخن ما دام  
يستخن . (شرح المقاصد ٢٨٥/١)  
الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير  
أولاً ؛ كالهيئة الحاصلة للمتقطع ما دام منقطعاً .  
(التعريفات/ ١٧)

هو تأثير الشيء من غيره كذلك (على اتصال غير  
قار) . (شرح تجريد الاعتقاد/ ٣٠٩)  
هو تأثير الشيء عن غيره كذلك ؛ أعني على  
اتصال غير قار؛ كالحال التي للمتسخن ما دام  
يستخن . (شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)  
→ أن يفعل .

(١٩٠) الأول هو القديم . (الحدود والحقائق  
للبريدي/ ٢١٦)  
هو الذي لا ابتداء لوجوده . (الاعتقاد والهداية إلى  
سبيل الرشاد/ ٣٧)

إذا نظرت إلى ترتيب الوجود ولا حفظت سلسلة  
الموجودات المرتبة ، فالله تعالى بالإضافة إليها  
أول . (علم اليقين في أصول الدين ١٤١/١)  
→ القديم ، الواجب ، الأزلي .

(١٩١) أول الواجبات إنه الشك . (أبو  
هاشم) .

إنه الشك . (معتزلة البصرة ، وأبو إسحاق  
الإسفرائيلي ، والمرغضي ، وابن نوبخت) .  
إنه معرفة الله تعالى . (قالته الأشعرية ومعتزلة  
بغداد) .

القصد إلى النظر . (إمام الحرمين) . (إرشاد  
القالبين إلى نهج المسترشدين/ ١١٣)  
→ النظر ، المعرفة .

(١٩٢) أولوا الأمر المستباعد من أولي  
الأمر: من يقوم مقام الرسول في التولي لأمر

(باب الإشارات/١٩٥)  
هي القضايا التي يكفي في الحكم بها تصور طرفيها. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٧)  
هي قضايا يحكم العقل بها بمجرد تصور طرفيها. (شرح المقاصد/٢٥٠)  
هي ما لا تخلو النفس عنها بعد تصور الطرفين وملاحظة الثبة بينهما. (شرح المواقف/٧٥)  
→ البديهيات، الضروريات.

(١٩٦) **الإيجاب** تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده إذا نسب إلى القدرة يستلزم إيجاباً. (شرح العقائد الثمانية/١٠٢)  
الحكم بثبوت أمرٍ لأمر. (شرح المقاصد/٧٧)، شرح تجريد العقائد/١٥)  
هو كون [الفاعل] بحيث يلزمه أحد الطرفين (الفعل والشرك) بلا اشتراط الإرادة. (مفتاح الباب/٩٩)  
عند أهل الكلام صرف الممكن من الإمكان إلى الوجود. (الكليات/٨٠)  
→ الإلزام القدرة، القادر، الموجب.

(١٩٧) **الإيمان** إنَّ الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص. (الإبانة عن أصول الديانة/٢٧)  
هو التصديق بالله. (كتاب التمعن/١٢٣)  
إنَّ الإيمان هو التصديق. (التوحيد للمائريدي/٣٣٢، قواعد العقائد للمغزالي/٢٣٩)  
هو الإقرار باللسان خاصة، وليس في القلب شيء. (قوله قوم). (التوحيد للمائريدي/٣٧٣)  
اسمٌ لجميع القطاعات (قول البعض). (المصدر/٣٧٩)

روي في قصة جبرئيل فيما سأل رسول الله -صلى الله عليه وآله- عن الإيمان، فقال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر

المسلمين مطلقاً. (مفتاح الباب/١٩٧)  
قال (رسول الله -صلى الله عليه وآله-) : هم خلفائي وأولياء الأمر بعدي؛ أولهم أخي علي، ثم من بعده الحسن ولده، ثم الحسين، ثم علي بن الحسين، ثم محمد بن علي، ثم جعفر بن محمد، ثم علي بن موسى الرضا، ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم محمد بن الحسن صاحب الزمان يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. (المصدر/٢٠٢)

(١٩٨) **أولوا العزم** أولوا العزم من الرسل أفضل من غيرهم، وهم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد -عليهم السلام. (أصول الدين للبغدادي/٢٩٧)  
أن است كه مبعوث بغیر باشد و تابع دیگرى نباشد. و این مرتبه امامت باشد در پیغمبری<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٢٩٨)  
آنانند كه شریعت ایشان ناسخ شریعت سابقه باشد<sup>(٢)</sup>. (أسرار الحكم/٣٩٥/١)

(١٩٩) **الأولياء** المراد بالأولياء من كان أملك بالميراث وأولى بحيازته وأحق به. (تلخيص الشافي/١٧٧/٢)  
→ الولي.

(٢٠٠) **الأوليات** هي القضايا التي يكون مجرد تصور موضوعها ومحمولها مستلزماً لحكم الذهن بإسناد أحدهما إلى الآخر نفيّاً أو إثباتاً.

١ - هم المبشرون إلى غيرهم غير تابعين لأحد. وهذه هي مرتبة الإمامة في النبوة.  
٢ - هم أصحاب الشريعة التي تنسخ الشريعة السابقة.

والقدر، خيره وشره من الله. (المصدر/ ٣٩٣)

هو اسم لشهادة العقول والآثار بالتصديق على وحدانية الله تعالى، وأن له الخلق والأمر في الخلق، لا شريك له في ذلك. (المصدر/ ٣٩٤)

هو الإسلام. (المصدر/ ١٠٠)

أن الإيمان بالله - عز وجل - هو التصديق بالقلب بأنه الله الواحد الفرد الصمد...

هو الإقرار بالقلب والتصديق:

هو التصديق دون سائر أفعال الجوارح والقلوب.

(في اللغة) (الإتصاف/ ٣٤)

إن الإيمان على ضربين: إيمان قديم وإيمان محدث، فالقديم إيمان الحق - سبحانه وتعالى - لأنه متى نفسه مؤمناً، والإيمان المحدث إيمان الخلق.

حقيقة الإيمان هو التصديق. (المصدر/ ٨٤)

الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر، والقدر؛ خيره وشره، وحلوه وشره. (رسول الله - صلى الله عليه وآله -). (المصدر/ ٨٩)

عبارة عن أداء الطاعات الفرائض دون التوافل، واجتناب المحبتات (أبو علي وأبو هاشم وأبو الهذيل). (شرح الأصول الخمسة/ ٧٠٧)

هو معرفة بالقلب. (التجارية/ ٧٠٨)

هو الإقرار باللسان. (الكرامية/ ٧٠٨)

هو التصديق بالقلب. (أبو الحسن الأشعري/ ٧٠٨)

(شرح الأصول الخمسة/ ٧٠٩، المعتمد في أصول الدين/ ١٨٧)

إن الإيمان هو التصديق لله ولرسوله - عليهم السلام - في أخبارهم، ولا يكون هذا التصديق صحيحاً إلا بمعرفة. (أبو الحسن الأشعري/ ٧٠٩)

إن الإيمان هو الإقرار بالله - عز وجل - وبكتبه ورسوله إذا كان ذلك عن معرفة وتصديق بالقلب. (عبدالله بن سعيد)

إن الإيمان جميع الطاعات؛ فرضها ونفلها.

إن الإيمان هو المعرفة وحدها. (الجهمية/ ٧٠٩)

الإيمان هو المعرفة والإقرار. (أبو حنيفة/ ٧٠٩)

إن الإيمان إقرار فرد وهو قول الخلائق، «بلى» في الدن الأول حين قال الله - تعالى - لهم: «ألسن بربكم؟ قالوا بلى» (الكرامية/ ٧٠٩)

وفي رواية أهل البيت عن علي عن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -: الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان.

(المصدر/ ٢٥٠-٢٥١)

التصديق بالقلب. (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٣٦)

هو التصديق باللسان خاصة (المرجئة)

اسم للواجب من الطاعات دون الثقل.

هو التصديق بالقلب واللسان معاً (بعض

المعتزلة). (المصدر/ ٥٣٧)

هو التصديق بالقلب بكل ما يجب التصديق به.

وقيل: تصديق الرسول بكل ما علم مجيئه به.

(الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥١)

تصديق القلب المتضمن للعلم بالمصدق (في اللغة).

في الشريعة: التصديق وجميع الطاعات

الواجبات والتوافل، مع اجتناب المعاصي.

هو قول باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح.

على ثلاثة أضرب: ما يكفر تاركه، وهو المعرفة

والتصديق، والثاني ما يفسق ولا يكفر؛ كترك

الزكاة والحج والقيام، والثالث ما لا يفسق ولا

يكفر وهو ترك التوافل لا على وجه المداومة.

(المعتمد في أصول الدين/ ١٨٦)

الإقرار باللسان، فقط (الكرامية/ ١٨٦)

هو المعرفة فقط (الجهمية/ ١٨٦)

جميع الطاعات الواجبات مع اجتناب الكبائر

(بعض المعتزلة). (المصدر/ ١٨٧)

هو الدين والشريعة والملة والإسلام.

التومني) . (المصدر/٩١)  
 إقرار ومعرفة بالله وبرسله وبكل شيء بقدر وجوده  
 في العقل . (أبو ثوبان المريسي) .  
 هو التصديق بالقلب واللسان (بشر المريسي) .  
 (المصدر/٩٢)  
 هو المعرفة بالله وبرسله وبالفرائض التي أجمع  
 عليها المسلمون، والخضوع لله والإقرار بجميع  
 ذلك باللسان (التجارية) . (المصدر/٩٣)  
 ذهبت الخوارج إلى أن الإيمان هو الطاعة . ومال  
 إلى ذلك كثير من المعتزلة، واختلفت مذاهبهم  
 في تسمية التواقل إيماناً .  
 هو الإقرار باللسان فحسب (الكرامية) .  
 معرفة بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان  
 (أصحاب الحديث) .  
 هو المعرفة بالقلب والإقرار بها (بعض القدماء) .  
 (الإرشاد/٣٩٦، البداية في أصول الدين/٨٧، لباب  
 القول/٣٨٧)  
 المرضي عندنا (الأشاعرة) أن حقيقة الإيمان  
 التصديق بالله . (الإرشاد/٣٩٧)  
 إقرار باللسان واعتقاد بالقلب، وهو تصديق كله .  
 هو معرفة الله تعالى والإقرار به (بعض المرجئة) .  
 هو معرفة الله فقط (بعض المرجئة) .  
 قالت الخوارج : الإيمان اعتقاد بالقلب، وإقرار  
 باللسان ؛ كما قلنا نحن (الأشاعرة) وزادوا معها  
 الاجتناب عن الذنوب أجمع .  
 هو قول وعمل . ولكن مع هذا صححوا الإيمان  
 بدون الطاعات، ولم يكفروا أحداً بترك  
 الطاعات ؛ كأنهم قالوا : إنها من الإيمان تبعاً .  
 (أصول الدين/للزبدوني/١٤٦)  
 إنه اعتقاد بالقلب، وإقرار باللسان، والاجتناب  
 عن الكبائر (المعتزلة) .  
 الإقرار المجرد (الكرامية) .  
 هو التصديق بالقلب، وهو الاعتقاد فحسب

خصلة من خصال الدين والشرعة والسلة .  
 (الأشعرية) . (المصدر/١٩٢)  
 عبارة عن جميع الطاعات . (المصدر/١٩٤)  
 هو جميع الطاعات مع اجتناب المحاصي .  
 (المصدر/٢١٦)  
 هو التصديق باللسان خاصة .  
 هو التصديق بالقلب ؛ ولا اعتبار بما يجري على  
 اللسان . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٤٠)  
 هو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح .  
 (أصحابنا الإمامية) .  
 هو التصديق بالقلب واللسان معاً (المرجئة) .  
 (المصدر/١٤١، تمهيد الأصول/٢٩٣)  
 (الأصول/٢٩٣)  
 هو التصديق . (لغة) .  
 هو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح (أبو  
 عبد الله الشيخ المفيد) .  
 اسم للطاعات (المعتزلة) . (تمهيد الأصول/٢٩٣،  
 الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٤١)  
 اسم لكل طاعة ؛ فرضاً كانت أو نفلاً (أبو الهليل  
 وواصل بن عطاء) .  
 اسم للواجب من الطاعات دون التفضل . (تمهيد  
 الأصول/٢٩٣)  
 هو التصديق بالله وبما أوجب عليه .  
 (المصدر/٢٩٤)  
 هو التصديق بالله وبالرسل وبما جاء به الرسول  
 والأئمة عليهم السلام . . (الزئائل المشر/١٠٣)  
 أن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدرة (١)  
 خيمته وشره، حلوه وشره من الله . (التبصير في  
 الدين/٨٦)  
 ما وقاك عن الكفر، اسم يقع على خصال كثيرة  
 كل من ترك خصلة منها كفر . (أبو معاذ  
 ١ - كذا في المصدر، ولعل الصحيح «القدرة» .



عبارة عن الاعتقاد، والقول سبب لظهوره، والأعمال خارجة عن معنى الإيمان. (أصول الدين للرازي/ ١٣٣)

هو الطاعة (الخوارج).

هو الإقرار باللسان فحسب (الكرامية).

هو التصديق (الأشاعة). (باب العقول/ ٣٨٧)

هو في اللغة عبارة عن التصديق، وفي عرف استعمال أهل الحق من المتكلمين عبارة عن التصديق بالله وصفاته وما جاءت به أنبياءه ورسالاته. (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٠٩)

هو الإقرار باللسان فقط. (الكرامية).

هو إقامة العبادات والتمسك بالطاعات.

(الخارجية). (المصدر/ ٣١٠)

إن الإيمان هو التصديق بالجنان، والإقرار

باللسان، والعمل بالأركان. (الحشوية). (المصدر

/ ٣١١، الكليات/ ٧٨)

في أصل اللغة عبارة عن التصديق.

في الشرح عبارة عن تصديق الرسول بكل ما علم

مجيبه به خلافاً للمحتزلة، فإنهم جعلوه اسماً

للقاعة، وللسلف فإنهم قالوا: إنه اسم للتصديق

بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان.

(تلخيص المحصل/ ٤٠١)

إقرار باللسان، وتصديق بالقلب، وعمل صالح

بالجوارح. (المصدر/ ٤٦٦، قواعد العقائد للقطبي

/ ٤٨، كشف الغوائد/ ٩٣)

قال أهل السنة: هو التصديق بالله ويكون النبي

صديقاً والتصديق بالأحكام التي يعلم يقيناً أنه

-عليه السلام- حكمم بهادون ما فيه خلاف

واشتباه. (قواعد العقائد للقطبي/ ٤٩، كشف

الفوائد/ ٩٣)

إما أن يكون الإيمان والكفر من أعمال القلوب أو

من أعمال الجوارح أو من أعمالهما: فالأول -هو

التصديق القلبي. أما الثاني- فإما أن يكون عبارة

(أبو الحسن الأشعري). (المصدر/ ١٤٦)

إن الإيمان التصديق والاعتقاد بالقلب والإقرار

باللسان (أهل السنة والجماعة).

هو التصديق بالقلب. (أبو الحسن الأشعري).

(المصدر/ ٢٤٥)

قد يعتبر به عن التصديق اليقيني البرهاني.

قد يعتبر به عن التصديق الاعتقادي التقليدي إذا

كان جزماً.

قد يعتبر به عن تصديق معه العمل بموجب

التصديق. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٢٥)

التصديق فقط.

أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر

وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر؛ خيره

وشره. (قواعد العقائد للرازي/ ٢٣٩)

عبارة عن خصال محمودة يستوجب المؤمن بها

المدح والثناء. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ١٧٠)

قول مجرد وهو الإقرار باللسان. (الكرامية).

عبارة عن التصديق لفي وضع اللغة.

(الأشعري).

قول وعقد وإن عري عن العمل. (المرجئة).

(المصدر/ ١٧١)

هو العلم بأن الله ورسوله صادقان فيما أخبرا به.

(المصدر/ ١٧٢)

هو الإقرار والتصديق (كثير من الأشاعة).

هو الإقرار المجرد (الكرامية).

هو المعرفة. (جهنم بن صفوان والحسين الضالحي من

القدرية). (البدية في أصول الدين/ ٨٧)

إن الإيمان هو التصديق بالقلب. والإقرار شرط

إجراء الأحكام في الدنيا. (المصدر/ ٨٧)

(هو) معرفة الله، ومعرفة النبي -صلى الله عليه

وآله- ومعرفة الأنمة -عليهم السلام- بشرائطها

وأركانها المستبصرة في أصول الدين. (الحدود

والعقائد للبريدي/ ٢١٩)

عن التلّفظ بالشهادتين . (الكُرّامية) .  
 أو عن جميع أفعال الجوارح من الطاعات . (قد  
 ماء المعتزلة والقاضي عبد الجبار) .  
 أو عن جميع الطاعات من الأفعال والثّروك (قول  
 أبي عليّ وأبي هاشم) .  
 أمّا الثالث هو قول أكثر السلف . فإنهم قالوا :  
 الإيمان تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وصل  
 بالأركان . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٧٠)  
 عبارة عن التصديق القلبيّ بالله تعالى وبما جاء  
 به رسوله ؛ من قول أو فعل . والقول اللّسانيّ سبب  
 ظهوره ، ومآثر الطاعات ثمرات مؤكّدة له .  
 (المصدر / ١٧٠)  
 هو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب ؛ حتى أنّ  
 من عرف الله بقلبه لم يجد بلسانه ومات قبل أن  
 يقرّبه ، فهو مؤمن كامل الإيمان (جهنم بن  
 صفوان) .  
 مجرد التصديق بالقلب (حسين بن الفضل  
 البجليّ) .  
 إقرار باللسان ؛ لكنّ المعرفة في القلب شرط  
 (غيلان وفضل) .  
 مجرد الإقرار باللسان من غير شرط آخر  
 (الكُرّامية) .  
 التصديق بالقلب والإقرار باللسان (في عرف  
 الشّرع) . (الألفين / ٣١٩ و ٣١٨)  
 التصديق بالله تعالى ورسوله - صلّى الله عليه وآله -  
 وما علم مجيئه به . (أنوار الملكوت في شرح  
 الباقوت / ١٨٠)  
 عبارة عن التصديق بوحديّة الله تعالى في ذاته  
 والعدل في أفعاله والتصديق بنبوّة الأنبياء  
 والتصديق بإمامة الأئمة المعصومين من بعد  
 الأنبياء (الإماميّة) . (كشف الفوائد / ٩٣)  
 إنّهُ التصديق بالله تعالى (الأشاعرة) .  
 عبارة عن الأفعال الواجبة ؛ أعني العمل الصّالح .

(أبو الهذيل والجبّائيان) . (المصدر / ٩٤)  
 إنّهُ عبارة عن التصديق بالقلب واللسان معاً .  
 هو التصديق بالقلب واللسان . (كشف المرام / ٣٣٩)  
 التصديق (في اللغة) .  
 هو تصديق الرّسول - عليه السلام - في جميع ما  
 علم بالضرورة مجيئه به مع الإقرار باللسان (في  
 الاصطلاح) .  
 إنّهُ فعل الطاعات (المعتزلة) . (نهج المسترشدين في  
 أصول الدين / ٨٤)  
 هو التصديق القلبيّ . (شرح العقائد النسفيّة / ١٤١)  
 التصديق ؛ أي إذهاب حكم المخبر وقبوله وجعله  
 صادقاً (لغة) . (المصدر / ١٥١)  
 بالفارسيّة : «بگرويدن» . وهو معنى التصديق  
 المقابل للتّصوّر . (المصدر / ١٥٢)  
 هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى ؛ أي  
 تصديق التّبيّ بالقلب في جميع ما علم بالضرورة  
 مجيئه من عند الله تعالى إجمالاً .  
 هو التصديق والإقرار . (فخر الإسلام الرّازي) .  
 التصديق بالقلب . (المصدر / ١٥٣)  
 هو التصديق باللسان (لغة) . (المصدر / ١٥٤)  
 تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل  
 بالأركان . (شرح العقائد النسفيّة / ١٥٦ ، شرح  
 المؤلف ٥٩٣ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢ / ٢٨٣ ،  
 مفتاح الباب / ٢١٢)  
 التصديق القلبيّ الذي يبلغ حدّ الجزم والإذعان .  
 (شرح العقائد التّقيّة / ١٥٧)  
 هو تصديق الله تعالى فيما أخبر من أوامره  
 ونواهيه . (المصدر / ١٦٠)  
 هو أمر آتّي الحصول يحصل لمن هداه الله بتمامه  
 دفعة . وأمّا قوّته وثباته فأمر خارج عن مدلول  
 قوله ؛ أنا مؤمن . (المصدر / ١٦٣)  
 هو التصديق والإقرار بالأعمال جسيماً . (المصدر  
 / ١٨٦)

المنهاج : سالم بن محفوظ ، المحقق الطوسي في تجريده ، وصاحب المناهج . (المصدر/١٤١)  
 التصديق القلبي ، فقط (بعض أصحابنا الإمامية ، والأشعرية ، ابن تويخت ، كمال الدين ؛ ميثم في قواعد المرام ، وشارح نهج المسترشدين) .  
 عبارة عن الأعمال الصالحة ، وترك الأعمال الفالحة . (عند المعتزلة) . (المصدر/١٤٢)  
 قيل : الشهادتان .  
 وقيل : المعرفة بالله .  
 وقيل : عمل الجوارح . (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٩١)  
 اعتقاد بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان .  
 والحق أنه التصديق . (المصدر/٣٩٢)  
 هو التصديق (في اللغة) .  
 التصديق للرسول فيما علم مجيئه به ضرورة ،  
 تفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم إجمالاً . (عند الأشعرية) .  
 هو كلمتا الشهادة (الكرامية) .  
 إنه أعمال الجوارح . (قوله قوم) .  
 إنه الطاعات بأسرها فرضاً كان أو نفلًا (الخوارج والغلات وعبد الجبار) .  
 إنه الطاعات المفروضة من الأفعال والثبوك دون التوافل (الجبائي وابنه وأكثر معتزلة البصرة) .  
 الإيمان تصديق بالقلب واللسان (المصنف) .  
 إنه تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (المحدثون ، بعض السلف) (شرح تجريد القائد/٣٩٣)  
 هو المعرفة (بعض القدرية ، والقالية) . (مطلع الاعتقاد/٧)  
 هو هنا التصديق مع المعارف الخمس الأصولية بالذليل . (هو المختار عند المصنف) . (مفتاح الباب/٧٧)  
 هو التصديق القلبي واللساني بكل ما جاء به

هو التصديق إجمالاً فيما علم إجمالاً ، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً . (المصدر/٨٠/٢)  
 هو التصديق الذي لا يقارن شيئاً من الأمارات . (المصدر/٩٢/٢)  
 إن الإيمان فعل القلب دون مجرد فعل اللسان . (شرح المقاصد/٢٤٩/٢)  
 هو تصديق الله فيما أخبره من أوامره ونواهيه . (المصدر/٢٦٠/٢)  
 تصديق الرسول فيما علم مجيئه به .  
 هو التصديق الإجمالي . (شرح المواقف/٥١٩)  
 التصديق (في اللغة) .  
 أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله .  
 هو المعرفة بالله .  
 هو معرفة بالله وبما جاءت به الرسل .  
 كلمتا الشهادة .  
 إنه الطاعات المفترضة دون التوافل .  
 التصديق مع الكلمتين (الشهادتين) .  
 إنه أعمال الجوارح .  
 تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (المصدر/٥٩٣)  
 التصديق (في اللغة) .  
 الإقرار بالشهادتين (الكرامية) .  
 المعرفة (بالله) (جهنم بن صفوان ، الأشعري وبعض الإمامية) . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٨)  
 إنه فعل الواجبات ، وترك المحرمات (أبو علي الجبائي وابنه) .  
 عمل الجوارح من أنواع الطاعات (قدماء المعتزلة) .  
 إنه اعتقاد بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (أكثر السلف وشيخنا الحفيد) . (المصدر/١٣٩)  
 إنه التصديق بالقلب واللسان معاً (صاحب



(المراد/٢٠٢)

إنَّ القَرَضَ إن لم يقبل القسمة لذاته فإن لم يقتض النسبة لذاته «فالكيف» وإن اقتضاها فبالنسبة إما للأجزاء بعضها إلى بعض وهو «الوضع»، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً؛ فإما كم غير قارٍ «فمتى»، أو قارٍ ينتقل بانتقاله «فالملك»، أولاً، «فالأين». (شرح المقامد ١٧٤/١)

هو النسبة إلى المكان؛ أعني كون الشيء في الحيز. (المصدر ٢٥٤/١)

هو حالة تعرض للشيء بسبب حصوله في المكان. (التعريفات ١٨)

العرض الذي يقتضي نسبة؛ إما أن يكون نسبة المكان وهو الأين... (اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣)

هو النسبة إلى المكان؛ يعني كون الشيء في الحيز. (شرح تجريد المقائد ٢٨٩)

هو النسبة إلى المكان. (شواهد الإلهام ٢٣٣/٢)  
أگر در مفهوم عرض اضافی نسبت بغير معتبر باشد و آن غير مكان باشد آنرا «أين» خوانند (٢). (گوهر مراد ٤٥)

الأينية هي الانتقال من مكان إلى مكان تدريجاً، وتسمى الثقلية. (كتشاف اصطلاحات الفنون ٣٩١)

— الأين الحقيقي، المقولات، المكان.

(٢٠٠) الأين الحقيقي هو نسبة الشيء إلى مكانه الخاص به. (كشف المراد/٢٠٢)  
هو حصول الشيء في المكان الخاص به. (اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية ٣٤)

٢ — إن اعتبر في مفهوم العرض الإضافي النسبة إلى الغير وكان الغير هو المكان نسبتها أيضاً.

الشيء وعلم مجيئه به بطريق تواتري. (المصدر/٧٧)  
هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. (علم اليقين في أصول الدين ١/١)

تصديق الشيء - صلى الله عليه وآله - فيما علم مجيئه به بالضرورة (في الشرع). (تقريب المرام في علم الكلام ٢٨٣/٢)

المذهب عندنا هو الإقرار باللسان، والتصديق بالقلب.

وعند الكرامية هو الإقرار باللسان فقط. (الكليات ٧٨)

الإسلام في الشرع: الخضوع وقبول قول الرسول. فإن وجد معه اعتقاد وتصديق بالقلب فهو الإيمان. (المصدر ٧٩)

— الإسلام التصديق، الكفر.

(١٩٨) الإيمان الشرعي التصديق القلبي بما علم مجيئه الشيء به ضرورة (أكثر المحققين).

التصديق بالجنان والإقرار باللسان (صاحب التجريد). (مفتاح الباب ٢١١)

عبارت است از کمال قوه نظری (١). (گوهر مراد ١٠)

— الإسلام الإيمان.

(١٩٩) الأين هو كون الشيء في المكان. (شرح عبارات المصطلحة ٢٣٩)

هو الحصول في المكان. (تلخيص المحفل ١٢٩، قواعد المرام في علم الكلام ٤٣)

هو نسبة الجسم إلى المكان بالحصول فيه. (كشف الفوائد ٢٧)

هو نسبة الشيء إلى مكانه بالحصول فيه. (كشف

١ — عبارة عن كمال القوة النظرية.



هو نسبة إلى مكان عام ، كقولنا : زيد في الدار.  
(الذائع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٤)  
- الأين الحقيقي .

← الأين .

(٢٠١) الأين الغير الحقيقي هو نسبة الشيء  
إلى مكان عام . (كشف المراد/ ٢٠٢)



مركز تبحر في علوم إسلامي



(٢٠٢) الباطل هو كل فعل وجوده كعلمه وجهه بحيث لم يبق إلا صورته، ومن الكلام ما في أنه لا يفيد حكماً شرعياً. (الحدود والعقائق المرتضى/١٥٤)  
هو كل فعل ليس للفاعل أن يفعله إذا فعله. (الكليات/٨٩)  
(المعتمد في أصول الدين/٢٨١) الحق، الصحيح، الراجح.  
هو ما علم فسادُه. (الرسائل العشر/٨٤)

(٢٠٣) الباقي هو الموجود وقتين متصلين فصاعداً. (الحدود والعقائق المرتضى/١٥٣)  
هو الكائن بغير حدوث، أو الموجود بغير حدوث. (المعتمد في أصول الدين/٤٨)  
هو الذي دام وجوده. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٨)  
ما يستمر وجوده وقتين فصاعداً. (الحدود والعقائق المرتضى/٢٢١)  
هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. (الثانع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/١٦)  
هو الموجود الواجب وجوده بذاته، ولكنه إذا أضيف في الذهن إلى الماضي سمي «قديمًا»، وإذا أضيف إلى المستقبل سمي «بأقيًا». (علم اليقين في أصول الدين ١/١٤٨)

ما لا ثبات له عند الفحص. (الحدود والعقائق المرتضى/٢٢١)  
الحق هو الحكم المطابق للواقع. ويطلق على الأقوال والعقائد والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك، ويقابله الباطل. (شرح العقائد التنفية ١/١٩)  
هو الذي لا يكون صحيحاً بأصله.  
ما لا يمتد به وما لا يفيد شيئاً.  
ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة؛ إما لانعدام الأهلية، أو المحلّة. (القرىبات/١٩)  
هو أن يفعل فعل يراد به أمراً. وذلك الأمر لا يكون من ذلك الفعل.  
ما أبطل الشرع حسنه.  
من الأعيان ما فات محتاه المخلوق له من كل

عنه بعد الأمر به مع اتحاد الوقت والوحدة، والأمر  
والمأمور. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)  
هو الظهور (لغة).

إذا أمر الله تعالى بالشيء في وقت مخصوص  
على وجه معين بسكّلف واحد، ثم نهى عنه  
على هذه الوجوه كلّها فهو يبداء (المتكلمون).  
(رسائل الشريف المرتضى ١/١١٦)

التسخ للشرائح. (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة  
للمفيد/٣٢، رسائل الشريف المرتضى ١/١١٧)  
ظهور الرأي بعد أن لم يكن. (العرفات/١٩)  
قيل: الحكم على الشيء مع التدم عليه.  
قيل: هو رفع الحكم قبل العمل به. (الآلواع  
الإلهية في المباحث الكلامية/٢٣٥)

رفع الحكم القابض بالشرع قبل وقت العمل به.  
(المصدر/٣٢٢)  
ظهور أمرى است كه ظاهره، خلاف آن بوده  
باشد (١). (گوهر مراد/٢٩٢)  
في التسخ.

(٢٠٩) البدعة زيادة في الدين أو نقصان  
منه من (٢) إسناده إلى الدين. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٥٤)  
كلّ محدث غير مأثور عن السلف.  
(المصدر/٢٢١)  
هي الفعلة المخالفة للسنّة. سببت البدعة لأنّ  
فاعلها ابتدعها من غير مقال إمام.  
هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة  
والتابعون ولم يكن متا اقتضاء الدليل الشرعي.  
(العرفات/١٩)  
هي القول بما لا يكون في الدين لا هو ولا

الباقى المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده  
في الاستقبال إلى آخره، ويعبر عنه بأنّه  
«أبدى». (المصدر ١/١١٨)  
هو الأبدى، القديم.

(٢٠٤) البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب  
عليه فعله. (الآلواع/١١٥)  
هو منع الواجب. (الذخيرة في علم الكلام/٢٠٠،  
المتن في أصول الدين/١١٦)  
هو معنى في النفس وهو خشية الفقر والحاجة.  
هو المنع بالعطاء. (المتن في أصول الدين/١١٦)  
هو الجود، التسخ.

(٢٠٥) البداء أقول في معنى البداء ما  
يقوله المسلمون بأجمعهم في التسخ وأمثاله من  
الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء،  
والإماتة بعد الإحياء.  
ما يذهب إليه أهل العدل خاصة من الزيادة في  
الأجال، والأرزاق، والتقصان منها بالأعمال.  
(أوائل المقالات/٩٤)

هو الظهور. (المصدر/١٦٨، تصحيح الاعتقاد/٥٠،  
شرح الأصول الخمسة/٥٨٥)  
أطلق في أصل الكلمة على تعقب الرأي،  
والانتقال من عزيمة إلى عزيمة. وإنما أطلق  
على الله تعالى على وجه الامتناع (بعض  
أصحابنا).

فالبداء من الله تعالى يختص ما كان مشروطاً في  
التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة  
ولا من تعقب الرأي. الذي اعتدناه في معنى  
البداء: إنه الظهور. فهو خاص فيما يظهر من  
الفعل الذي كان وقوعه بعده في التظن، دون  
المعتاد. (تصحيح الاعتقاد/٥١ و ٥٢)

هو الأمر بالفعل الواحد بعد التهي عنه أو التهي

١ - هو ظهور ما كان ظاهر الأمر خلاله.

٢ - كلنا في المصدر.

نقيضه . (شوارق الإلهام ٥/١)

كلّ عملٍ عُيِّل على غير مثال سبق، فهو بدعة .  
(الكليات/٨٣)

هي الحدث في الدين بعد الإكمال .

ما استحدث بعد النبي - صلى الله عليه وآله - من  
الأهواء والأعمال .

وقيل : هي أصغر من الكفر وأكبر من الفسق .  
(المصدر/٨٩)

← التثنية .

إلى نهج المسترشد (٩٩)

هي قضايا يحكم بها العقل لمجرد تصوّر  
الطرفين . (الآواع الإلهية في المسائل الكلامية/٥٤)  
← العلم البدهيّ، الضرورات .

(٢١٠) البرزخ چیزی که به چیزی منوجه

شود و دفعتاً واحدة به آن نرسد هر آینه وقفه باشد  
آن وقفه را برزخ میگویند (٢) . (تصوّرات/٥٤)

هي الحالة التي تكون بين السموت، والبعث .  
وهو مدّة اضمحلال هذا البدن المحسوس إلى  
وقت العود . (علم اليقين في أصول الدين ٨٦٩/٢)

يعبر به عن عالم المثال؛ أعني الحاجز بين  
الأجساد الكثيفة وعالم الأرواح المجردة؛ أعني  
الدنيا والآخرة . (الكليات/٩٢)

العالم المشهور بين عالم السمائي المجردة،  
والأجسام المادية . والعبادات تتجسد بما يناسبها  
إذا وصل إليه . وهو الخيال المنفصل .

هو الحائل بين الشئيين . ويعبر به عن عالم  
المثال؛ أعني الحاجز عن الأجسام الكثيفة وعالم  
الأرواح المجردة؛ أعني : الدنيا والآخرة .  
(التحريفات/٢٠)

← العالم، المعاد، الآخرة .

(٢١١) البرودة هي كيفية ملموسة تحدث

ما يقابل فعل الحرارة .

إنها علم الحرارة عما من شأنه أن يكون حارّاً .  
(كشف الفوائد/٢٢)

كيفية من شأنها تفريق المشاكلات، وجمع  
المختلفات . (التحريفات/٢٠)

كيفية من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع

٢ - إذا توجه شيء إلى شيء ولم يبدله دفعة واحدة بل  
كانت بينهما وقفة، فذلك الوقفة هي البرزخ .

(٢٠٧) البدن جسمي است مركب از  
عناصر مختزجة به مزاجی خاص<sup>(١)</sup> . (گوهر  
مراد/٤٣٢)

← المزاج، الجسد .

(٢٠٨) البديهيّ

← البدييات العلم البدهيّ، العلم الضروريّ .

(٢٠٩) البديهيّات هي كلّ قضية يصدق  
العقل بها عند التعلّل لمفرداتها من غير توقّف  
على مبدأ غيرها . (غاية المرام في علم الكلام/٢٠)  
الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا  
تكون عن سبب وهي اعتقاد المقلّد، أو تكون عن  
سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع  
والمحمول وهي البديهيّات . (تلخيص  
المقتل/١٥٤)

هي قضايا يحكم بها العقل لذاته لا بسبب  
خارجي سوى تصوّر طرفيها . (كشف المراد/١٧٥)  
هي قضايا يحكم بها العقل بمجرد تصوّر طرفيها؛  
أعني المحكوم عليه والمحكم به . (إرشاد القالين

١ - هو الجسم المركب من العناصر المختزجة بمزاج  
خاص .



المتخالفات . (جامع العلوم ٢٣٦/١)

→ الزطوة، المعلومات، المحسوس، الكيفيات.

(٢١٢) البرهان هو كل كلام مشىء عن نظير يوصل إلى العلم، أو دليل يوصل إليه<sup>(١)</sup> القظر فيه إلى العلم . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٣)

هو القياس المؤلف من اليتينيات . (العرفات/ ١٩)

القياس إما أن يوصل إلى تسديق أو تخيل . والموصل إلى التسديق؛ إما أن يوقع ظناً وهو الخطابة، أو جزماً، فإن كان يقينياً فهو البرهان . (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)

هو المؤلف من القضايا الواجب قبولها . وهو يقيني ماذة وصورة . وغايته إنتاج الميقين . (المصدر ١٨٠/٢)

هر قياس كه جميع مقدمات يقيني بود آن را برهان گویند<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/ ٣٧) الذي يقتضي الصدق أبداً لا محالة .

ما فصل الحق عن الباطل . ويميز الصحيح من الفاسد بالبيان الذي فيه (عند الأصوليين) .

قياس مؤلف من مقدمات قطعية منتج لنتيجة قطعية . (الكليات/ ٩٢)

→ الحقبة، الخطابة، القياس .

(٢١٣) البرهان الإتي الاستدلال بعدم المعلول على عدم الملة هو برهان إتي . (كشف المراد/ ٢٤)

هو الاستدلال من المعلول على الملة . (شوارق

الإلهام ٦٧/١)

إن الحد الأوسط في البرهان لابد أن يكون ملة لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك ملة لوجود تلك النسبة في الخارج فالبرهان لقي، وإن لم يكن ملة للنسبة؛ لا في الذهن ولا في الخارج فالبرهان إتي . (جامع العلوم ٢٣٦/١)

برهان الإن إنما يفيد ملة الحكم ذهنياً لا خارجاً . (المصدر ٢٣٧/١)

→ البرهان، البرهان القتي .

(٢١٤) برهان الترتب إن الترتب في المعلولة يستدعي استلزام انتفاء كل واحد من آحاد السلسلة انتفاء جميع ما بعده . (شوارق الإلهام ٢٠٧/١)

(٢١٥) البرهان القتي الاستدلال بعدم المعلول على عدم الملة هو برهان لقي . (كشف المراد/ ٢٤)

القتي استدلال بالملة على المعلول . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧٧)

هو الاستدلال من الملة على المعلول . (شوارق الإلهام ٦٧/١، ٢٣٧/٢)

إن الحد الأوسط في البرهان لابد أن يكون ملة لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك ملة أيضاً لوجود تلك النسبة (نسبة الأكبر إلى الأصغر) في الخارج فالبرهان لقي . (جامع العلوم ٢٣٦/١)

→ البرهان، البرهان الإتي .

(٢١٦) برهان الوسط والطرف إن كل ما هو معلول وملة معاً فهو وسط بين الطرفين بالضرورة . (شوارق الإلهام ٢٠٥/١)

١ - كذا في المصدر.

٢ - كل قياس كانت جميع مقدماته يقينية بستی برهاناً .

وقيل: السُّنْهي لرؤية المَرثِي إذا وجد. (الحدود  
والحقائق للمرضى/١٥٤)

من له بصري به المَرثِيات، والبصر له صفة  
قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرِّشَاد/٣٤)  
من يصح منه إدراك المبصرات عند وجودها.  
(الحدود والحقائق للبريدتي/٢٢١)

هو الذي يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما  
تحت القرى وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون  
بحدقة وأبصار، ومقدس عن التغيّر والحدثان.  
(علم اليقين في أصول الدين ١/١٢٠)

(٢٢٠) البصيرة قوّة للقلب المتور بنور  
القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها؛ بشابة  
البصر للنفس يرى بها صور الأشياء وظواهرها.  
وهي التي يستبها الحكماء: العاقلة النظرية،  
والقوّة القدسيّة. (الشريفات/٢٠، جامع العلوم  
١/٢٥١)  
هي قوّة في القلب تدرك بها المعقولات.  
(الكليات/٩١)

(٢٢١) البُطْء هو ما يقطع ذو الحركة  
بسببه مسافة قليلة. (تلخيص المفضل/١٣١)  
كون الحركة بحيث يقطع المسافة المساوية في  
الزّمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزّمان  
المساوي. (شوارق الإنهام ٢/٢٢٥)  
في الحركة البطيئة، الحركة التريمة، التريفة.

(٢٢٢) البعث هو أن يبعث الله تعالى  
الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصليّة  
ويعيد الأرواح إليها. (شرح الضائد الثغنية ١/١٣٥،  
جامع العلوم ١/٢٥١)  
عبارة عن عمارة الدنيا بعد خرابها. (أصول  
المعارف/٢٠٢)

(٢١٧) البسيط الذي لا يتركّب عنه غيره  
لا يعرف ولا يعرف به. (تلخيص المفضل/١١)  
هو الذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّهُ في  
تمام الماهيّة. (المصدر/٢٢٥)  
البسيطة هي ما لا يلتصق عند العقل من عدة أمور.  
(قواعد السرام في علم الكلام/٣٠)  
ما لا يتألف من المختلفات حقّاً.  
ما لا يتألف من المختلفات حقيقة.  
ما يساوي جزؤه الكلّ حقيقة.  
ما يساوي جزؤه الكلّ حقّاً. (شرح المقاصد  
١/٣٣٤)

هو الذي يكون طبيعة واحدة. (إرشاد الطالبين إلى  
نهج السرشدين/٦٩)  
هو ما لا جزء له. (الشافع يوم العشر في شرح الباب  
الحادي عشر/١٩، جامع العلوم ١/٢٤٨)  
ما لا يتركّب من أجسام مختلفة الطباع بحسب  
الحس وإن تكن مختلفة بحسب نفس الأمر.  
ما يكون كلّ جزءه مقداريّ منه بحسب الحقيقة  
مساوياً لكلّه في الاسم والحد.  
ما يكون كلّ جزءه مقداريّ منه بحسب الحس  
مساوياً لكلّه في الاسم والحد. (جامع العلوم  
١/٢٤٨)  
ما تكون حقيقته التي بها تتجوهر ذاته هي بعينها  
كونه مبدءاً لغيره. (أصول المعارف/٦٥)  
ما له طبيعة واحدة؛ كالهواء والسماء.  
(المصدر/١٣٠)  
في الجرم البسيط، الجسم المركّب.

(٢١٨) البَصَر  
في قوّة البصر.

(٢١٩) البصير هو البالغ في رؤية  
المَرثِيّات.

إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس .  
الإحياء والنشر من القيور .  
إرسال الرسل . (الكليات/ ٩٠)  
ـ المعاد، العشر .

(٢٢٣) البُعد عبارة عن امتداد قائم بالجسم  
أو بنفسه . (شرح العقائد الشافية ٧١/١)  
عند إفلاطون : موجود مجرد ينفذ فيه الجسم .  
عند المتكلمين (موجود) مفروض .

قال أرسطو : إنه السطح الباطن من الجسم  
الحاوي المماس للسطح الظاهر من الجسم  
المحوي . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧١)  
عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو نفسه عند  
القائلين بوجود الخلاء ؛ كإفلاطون .  
(التعريفات/ ٢١)

امتداد موجود (عند الحكماء) . (كشاف اصطلاحات  
الفنون/ ١١٥)

(هو) الامتداد موهوماً أو موجوداً ؛ لأن في البعد  
اختلافاً فإنه موهوم ؛ أي : لا شيء محض عند  
المتكلمين الثافين للمقدار، وموجود عند الحكماء  
القائلين بوجود المقدار . (جامع العلوم/ ٢٥٢/١)  
ـ الأبعاد: السطح، الطول، العرض، العمق .

(٢٢٤) البُعض اسم لجزء مركب تركب  
الكل منه ومن غيره . (التعريفات/ ٣١)  
اسم لكل جزء تركب الكل منه ومن غيره ؛ ليس  
عنه ولا غيره . (الكليات/ ٩٠)  
ـ الجزء، الكل .

(٢٢٥) البُغض هو نفس الكراهة للشيء .  
(المتمم في أصول الدين/ ٧٧)  
إذا تعلقَت (الإرادة) بمضار تلحق الغير، سميت  
بغضاً .

وكذلك تسمى الكراهة - لوصول المنافع إلى الغير -  
بأنها بغض . (الزمانل العشر/ ٧٦)  
إرادة الإهانة، والطرء، والتعذيب . (تلخيص  
المحصل/ ١٦٦)  
عبارة عن نفرة القلب عن المولم المستعب .  
(الكليات/ ١٥٢)  
ـ الإرادة، الكراهة .

(٢٢٦) البقاء هو الكون في مستأنف  
الوقت ؛ معه غير، أو لا . (التوحيد للماتريدي/ ١٢)  
هو عرض يحدث في الجوهر في الحالة الثانية  
من حدوثه . (أصول الدين للبغدادي/ ٤٢)  
هو استمرار الوجود . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٥٣، الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢١، مفتاح  
الباب/ ١١٩)

اعلم أن الشيء إذا كان معدوماً ثم صار موجوداً  
فوجوده في الزمان الأول هو الحدوث، ثم وجوده  
في الثاني بعد ذلك هو البقاء . (الأربعين في أصول  
الدين للزاري/ ١٨٥)

صفى است كه از برای او ذات مستعمر  
باشد<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام/ ١٦٥/١)

چون چیزی معدوم بوده باشد پس موجود و باقی  
مانده، آن حاصل شدن او را در زمان دوم بقاء  
گوئیم<sup>(٢)</sup> . (المصدر/ ١٦٠/١)

آن عرضی است لا في محل<sup>(٣)</sup> . (المصدر/ ١٦٣/١)  
صفة تقتضي ترجيح الوجود على العدم . والتحقيق  
فيه أن البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد  
بعد الزمان الأول . (تلخيص المحصل/ ٢٩٢ و ٢٩٣)

١ - هو صفة له ذات مستمرة .

٢ - ما كان معدوماً ثم صار موجوداً وأبقى بعده،  
فخصوله في الزمان الثاني يسمى بقاءً .

٣ - هو عرض لا في محل .

(المواقف/٧)  
في الآلام.

(٢٢٨) البلاغة عبارة عن اجتماع المعاني الثلاثة: أعني الفصاحة والجزالة والنظم بشرط أن يكون المعنى مبيّناً صحيحاً حسناً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٥٧)  
البلاغة تنبئ عن الوصول والانتهاج. يوصف بها الكلام والمشكك فقط، دون المفرد. (التعريفات/٢١)

ففي اللغة متبىء عن الوصول والانتهاج. وعند أرباب المعاني: البلاغة في الكلام مطابقتها لمقتضى الحال مع فصاحته، والبلاغة في المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ. (جامع العلوم/٢٥٥/١)

(٢٢٩) البيعة الصفقة وإظهار الرضا. الرضا وطيب النفس. (تلخيص الثاني/١٧٨/١)  
(٢٣٠) البينة الحجة الواضحة. (شرح العقائد التسفية/٥/١)  
البينات: الواضحات. (جامع العلوم/٢٦٠/١)  
في الحجة.

عبارة عن نفس الوجود مقيساً إلى الزمان الثاني. استمرار الوجود وعدم زواله. (شرح العقائد التسفية/٦٨/١)

إن البقاء عبارة عن استمرار الوجود وانتسابه إلى الزمان الثاني والثالث. (شرح المقاصد/١٨٠/١)  
هو عبارة عن استمرار الوجود من الزمان الأول إلى الثاني. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)  
يفتر تارة باستمرار الوجود؛ أي: الوجود في الزمان الثاني.

وتارة بصفة يعلّق بها الوجود في الزمان الثاني. (مفتاح الباب/١٢٠)  
هو تجلّي الربوبية على العبد بعد السلوك والمقامات فيبقى العبد برّه. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل/١٨٠/١)

هو سلب العدم التلاحق للوجود. استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية. وهو أعم من الدوام.  
هو نفس الوجود في الزمان الثاني، لا أمر زائد عليه. (الكليات/٨٧)  
في الباقي، الأبدية.

(٢٢٧) البلاء المشقة والعناء. (شرح





(٢٣١) التَّأْلِيفُ التَّزَاقُ جَوْهَرِينَ . (الحدود) (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٩١ و ٩٠)  
والحقائق للمرتضى/ ١٥٥) التَّزْيِيبُ، الصَّلَابَةُ، الْكُونُ.

(٢٣٢) التَّأْوِيلُ هُوَ الْبَيَانُ وَنَقْشُ الْقُورِ (العشر/ ٧٠)

مَعْنَى صَارَ بِهِ الْجَوْهَرَانِ مُتَجَاوِرِينَ . (الحدود) (البيان/ ١٦٩)  
وَالْحَقَائِقُ لِلْبَرِيدِي/ ٢٢١) رَدَّ أَحَدَ الْمَعْنِيَيْنِ وَقَبُولَ مَعْنَى آخَرَ بِدَلِيلٍ يَعْضِلُهُ

وَأَنَّ كَانَ الْأَوَّلَ فِي السَّلَفِ أَظْهَرَ . (الحدود) (الحدود)  
وَالْحَقَائِقُ لِلْمَرْتَضَى/ ١٥٥) فِي الشَّرْعِ صَرْفُ اللَّفْظِ عَنْ مَعْنَاهُ الظَّاهِرِ إِلَى

مَعْنَى يَحْتَمِلُهُ، إِذَا كَانَ الْمَحْتَمَلُ الَّذِي يَرَاهُ مُوَافِقًا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ . (الشَّرِيفَاتُ/ ٢٢)  
هُوَ مَا يَقْتَضِي صَعُوبَةَ التَّفَكُّيْكَ . (قَوَاعِدُ الْمَرَامِ فِي

(٢٣٣) التَّجَرُّدُ عِبَارَةٌ عَنْ كَوْنِ الشَّيْءِ هُوَ عَرَضٌ يَخْتَصُّ بِالسَّحْلَيْنِ لَا أَزِيدُ يَقْتَضِي  
صَعُوبَةَ تَفَكُّيْكَ الْأَجْزَاءِ . (نَهْجُ الْمُسْتَرَشِدِينَ فِي أَصُولِ

الَّذِينَ/ ٢٦، إِرْشَادُ الْقَالِينَ إِلَى نَهْجِ الْمُسْتَرَشِدِينَ/ ٩٠)  
هُوَ جَعْلُ الْأَشْيَاءِ الْكَثِيرَةِ بِحَيْثُ يُطْلَقُ عَلَيْهَا إِسْمُ

الْوَاحِدِ؛ سِوَاهُ كَانَ لِبَعْضِ أَجْزَائِهِ نِسْبَةٌ إِلَى  
الْبَعْضِ بِالتَّقَدُّمِ وَالتَّأَخُّرِ أَمْ لَا . فَحُلَى هَذَا يَكُونُ

التَّأْلِيفُ أَعْتَمَ مِنَ التَّزْيِيبِ . (الشَّرِيفَاتُ/ ٢٢)  
عَرَضٌ يَقْتَضِي صَعُوبَةَ تَفَكُّيْكَ الْأَجْزَاءِ أَوْ سَهُولَتِهَا .

هُوَ قِيَامُ عَرَضٍ وَاحِدٍ بِمَحَلٍّ وَاحِدٍ؛ لَكِنَّهُ مُنْقَسِمٌ .

(٢٣٤) التَّجْزِيءُ هُوَ أَنْ تَتَفَرَّقَ أِبْعَاضُ  
الشَّيْءِ بَعْضُهَا عَنْ بَعْضٍ بِالسَّكَلِيَّةِ .

(الكليات/١١٧)

- الشغري، التركيب.

(٢٣٩) التحيز إن التحيز صفة حالة في

شيء.

هو صفة الماهية بشرط الوجود. (تلخيص

المحصل/١٨٨)

هو الكون في الحيز. (مفتاح الباب/١٠٠)

- المتحيز، المكان.

(٢٣٥) التحدي إظهار طلب المعارضة

بظهور عجز للمستحدي. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٥٦)

هو أن يقول الرسول - صلى الله عليه وآله - لأمته :

إن لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا الفعل. (تلخيص

المحصل/٤٥٥، قواعد العقائد للقمي/٣٠)

هو الممارسة والمنازعة والمراد به هنا هو أن يقول

لأمته إن لم تبعوني فأتوا بمثل ما أتيت به.

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٣٠٧)

- الإعجاز، المعارضة، المعجزة.

(٢٤٠) التخصيص هو إخراج بعض ما

صح أن يتناوله الخطاب العام في الوضع. (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٥٥)

(٢٤١) التخلخل قد يراد بالتخلخل

الانتفاش<sup>(١)</sup> أي : تباعد أجزاء الجسم بحيث

تداخلها جسم غريب كالهواء.

إن الانتقال في الكم إما أن يكون من نقصان

إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان.

والأول إما أن يكون بورود مادة يزيد في كميته

الجسم وهو التمدد، أو بدونه وهو التخلخل. (شرح

المقاصد ١/٢٦٢)

هو زيادة مقدار الجسم من غير انتفاش<sup>(٢)</sup> ولا

انضمام شيء إليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٦٥)

ازدياد حجم من غير أن ينضم إليه شيء من

خارج، وهو ضد التكاثف. (التعريفات/٢٤)

هو أن يزيد مقدار الجسم من غير أن ينضم إليه

غيره. (شرح تجريد العقائد/٢٩٧، جامع العلوم ١/٢٧٩)

هو ازدياد حجم الجسم من غير أن ينضم إليه

جسم آخر وهو التخلخل الحقيقي. (تقريب المرام

في علم الكلام ١/٢٦١، كشاف اصطلاحات

الفنون/٤٥٠)

(٢٣٦) التحريف أن تبدل كلمات عن

موضعها. (شرح المواقف/٦)

تغيير اللفظ دون المعنى. (التعريفات/٢٤)

(٢٣٧) التحقيق إثبات المسألة بدليلها.

(التعريفات/٢٤)

هو المبالغة في إثبات حقيقة الشيء بالوقوف

عليه.

إثبات دليل المسألة مطلقاً، أو بدليلها. (بخلاف

التدقيق). فإن التدقيق إثبات دليل المسألة بدليل

آخر. (الكليات/١١١)

- الإثبات.

(٢٣٨) التحيز العزم إرادة جازمة حصلت

بعد التردد بسبب الدواعي المختلفة المنبثقة عن

الآراء العقلية وعن الشهوات والتفرات المتخالفة،

وإن لم يوجد ترجيح لأحد الطرفين حصل التحيز.

(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٨)

- الفك، التردد.

١ - كلما في المصدر. ولعل الصحيح «الانتفاش».

٢ - في المصدر: انتفاش.

والكيف والكم والوضع وغيرها) في حال غيبته بعد حضوره. (كشاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

هو إدراك الحس المشترك للصور. (المصدر/ ٤٥٣)

حركة النفس في المحسوسات. (جامع العلوم ٢٧٩/١)

→ الإحساس، الإدراك، الخيال، الفكر، الوهم.

(٢٤٣) التخييل ظن الشيء المشاهد على

صفة وهو على خلافها. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٥) مع الفن.

(٢٤٤) التداخل دخول شيء في شيء.

آخر بلا زيادة حجم ومقدار. (التعريفات/ ٢٤، جامع العلوم ٢٨٢/١)

اندماج الأجزاء بحيث يصير حيزها أقل ما ينبغي لها. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٥٧)

نفوذ بعض الأشياء في بعض بحيث يتحدان في الوضع والحجم. (جامع العلوم ٢٨٢/١)

→ الاندماج، التكاثر.

(٢٤٥) التدرج هو وقوع الشيء في آن

بعد آن. (شوارق الإلهام ٢٠٤/٢)

هو وقوع الشيء في زمان بعد زمان. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٣٣٨)

→ الزمان، الحركة الدلعية.

(٢٤٦) التذکر عبارة عن وجود علمين؛

أحدهما العلم بالمقدمات التي سبقت، والآخر العلم بأنه كان قد أتى بتلك العلوم. (شرح المقاصد ٣٥/١)

و آن سهولت به یاد آوردن صور محفوظه باشد در

هو ازدياد أجزاء الجسم على نسبة طبعية في الجملة من غير انضمام الغير.

الانتفاش بالقاء هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض، ويتداخلها الهواء أو جسم آخر غريب؛

كالقطن المنفوش. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٤٥٠)

الحقيقي هو أن يزداد حجم الشيء من غير انضمام شيء آخر إليه ومن غير أن يقع بين أجزائه خللاً كالماء إذا سخن تسخيناً شديداً.

(الكليات/ ١١٤)

قد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها جسم غريب؛ أي مبائن مغائر؛

كالقطن المنفوش المحلوج. (جامع العلوم ٢٧٩/١) → الانتفاش، التكاثر، الحرارة.

(٢٤٧) التخييل إن الفكر قد يطلق على

حركة النفس بالقوة التي آلتها مقدم البطن الأوسط في الدماغ - أي حركة كانت - إذا

كانت تلك الحركة في المسقولات، وأما إذا كانت في المحسوسات فقد تسمى تخيلاً. (شرح

المقاصد ٣٢/١)

إدراك الشيء الموجود عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة؛ من الأبن والوضع، ولكن

في حالتها حضوره وغيبته. (المصدر ٢٢٩/١)

الإحساس هو إدراك الشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئة مخصوصة؛

من الأبن والكم والكيف وغيرها.

والتخييل هو إدراك ذلك الشيء مع تلك الهيئة، ولكن في حالة غيبته بعد حضوره. (شرح

تجريد العقائد/ ٢٥٥)

هو إدراك مع الهيئة المذكورة؛ أعني إدراك للشيء الموجود في الخارج لكن بلا شرط

حضوره. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٢٢٧)

هو إدراك الشيء مع تلك الهيئات (الأبن

عبرة عن البقاء على العدم الأصلي . (قواعد المرام  
في علم الكلام/٨٤)  
في الفعل .

هو وقتي كه خواهد<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٨٩)  
هو محاولة النفس استرجاع ما زال من  
المعلومات . (الكلبيات/٢٤)  
في العلم .

(٢٤٩) التركيب الترتيب لغة وضع كل  
شيء في مرتبة . فهو أخص من التركيب ؛ لأنه  
لم يعتبر فيه (التركيب) أن يكون لبعض أجزائه  
نسبة إلى البعض بالتقدم والتأخر . (جامع العلوم  
٢٨٥/١)  
في الترتيب .

(٢٤٧) الترتيب في اللغة : جعل كل شيء  
في مرتبته . وفي الاصطلاح : جعل الأشياء  
المتعددة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون  
لبعضها نسبة إلى بعض بالتقديم والتأخير .  
(الشرىفات/٢٥ ، مفتاح الباب/٧٨ ، إرشاد القالين إلى  
نهج المسترشدين/١٧ ، ١٠٥)

(٢٥٠) التركيب الاتحادي هو أن يصير  
الشيء عين شيء آخر ومتمحداً معه ، ويكون  
لكليهما في المركب ذات واحدة هي عين كل  
منهما وعين المركب منهما . (شوارق الإلهام/١٦٠/١)  
في الاتحاد ، الاتحاد الحقيقي ، التركيب .

لغة وضع كل شيء في مرتبة فهو أخص من  
التركيب ؛ لأنه لم يعتبر فيه أن يكون لبعض  
أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدم والتأخر .  
واصطلاحاً هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق  
عليها اسم الواحد ويكون لبعض أجزائه نسبة إلى  
البعض بالتقدم والتأخر . (جامع العلوم/٢٨٥/١)  
في التأخر ، التركيب ، التقدم .

(٢٥١) التركيب الانضمامي هو أن ينضم  
شيء إلى شيء آخر ويكون لكل منهما ذات  
على حدة في المركب منهما ، حتى تكون في  
المركب كثرة بالفعل ؛ كتركيب البيت من  
اللبات ، وتركيب البخار من الأجزاء المائنة  
والهوائية . (شوارق الإلهام/١٦٠/١)  
في الاتحاد المجازي التركيب ، التأليف .

(٢٤٨) الترك ما ابتدا بالقدرة بدلاً من ضده  
له . يصح ابتداءه على هذا الوجه . (الذخيرة في  
علم الكلام/٢٨٧)  
عبرة عن البقاء على العدم الأصلي . (الأربعين في  
أصول الدين/١٢٥)

(٢٥٢) التركيب الخارجي والعقلي  
التركيب قد يكون عقلياً ، وقد يكون خارجياً ؛  
كتركيب العشرة من الآحاد ... (كشف المراد/٦٧)  
واعلم أن التركيب قد يكون عقلياً وهو التركيب  
من الجنس والفصل ، وقد يكون خارجياً ؛  
كتركيب الجسم من المادة والقوة .  
(المصدر/٢٢٦)  
في التركيب .

ترك الفعل عبارة عن أن لا يفعل شيئاً ويبقى  
الأمر على العدم الأصلي . (أصول الدين للرازي/٩٠)  
الترك عبارة عن فعل الفسد . (المصدر/٩١)  
عبارة است از آن كه فعل بر عدم اصلی  
بماند<sup>(٢)</sup> . (البراهين في علم الكلام/١٠٥)

١ - هو سهولة الذكر والإحضار للقصور المحفوظة متى  
أراد .  
٢ - هو بقاء الشيء على العدم الأصلي .



## (٢٥٣) التركيب العقلي → التركيب الخارجي.

والثوليد، والجذب، والإمساك، والهضم،  
والدفع، والتصوير، والتشكيل. (علم اليقين في  
أصول الدين ٣٨٠/١)  
→ التسخير.

(٢٥٤) التزايد هو حركة الماهية في  
الوجود على طريقة الحركة في الكميات. (شرح  
تجريد القائد/ ١٤)  
→ الحركة الكمية، التمزق.

(٢٥٩) التسخير النفساني هو تسخير  
(ملكوت) الحواس وملك أعضائها. وهي على  
صنفين: صنف من عالم الشهادة، وصنف من  
عالم الغيب. (علم اليقين في أصول الدين ٣٨٠/١)  
→ التسخير.

(٢٥٥) التسييح تنزيه الحق عن نقائص  
الإمكان والحدوث. (التعريفات/ ٢٥، جامع العلوم  
٢٩٢/١)

(٢٦٠) التسلسل هو تنالي أمور بينها ارتباط  
لا إلى نهاية. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ٣٤)  
عبارة عن وجود ما لا يتناهي من الأعداد؛ سواء  
كان بينها ترتيب وضعت أو طبيعي أولاً، وسواء  
وجدت به دفعة واحدة أو على التعاقب. (كشف  
الفوائد/ ٣٠)

نفي ما لا يليق. والتعديس إثبات ما يليق.  
(الكليات/ ١١١)

هو وجود علل ومعلولات في سلسلة واحدة غير  
متناهية. (كشف المراد/ ٨٥)  
هو ترتيب أمور غير متناهية. وأقسامه أربعة؛ لأنه  
لا يخفى أن يكون في الأحاد المجتمعة في  
الوجود أو لم يكن فيها؛ كالتسلسل في  
الحوادث. والأول إما أن يكون فيها ترتيب أولاً،  
الثاني، كالتسلسل في النفوس الناطقة، والأول  
إما أن يكون ذلك الترتيب طبيعياً؛ كالتسلسل  
في العلل والمعلولات، والصفات والموصوفات،  
أو وضعياً؛ كالتسلسل في الأجسام. والمستحيل  
عند الحكميم الأخيران، دون الأولين.  
(التعريفات/ ٢٥)

(٢٥٦) التسخير هو القهر على الفعل. وهو  
أبلغ من الإكراه.  
إثمه حمل الغير على الفعل بلا إرادة منه.  
(الكليات/ ٥٩)  
في الاصطلاح: الانتقال من حالة إلى حالة.  
(جامع العلوم ٢٩١/١)  
→ الإكراه، الحركة التفسيرية.

هو عبارة عن وجود ما لا يتناهي من الأعداد.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٦٧)  
هو ترتب علل ومعلولات بحيث يكون السابق علّة  
في وجود لاحق، وهكذا. (النافع يوم الحشر في

(٢٥٧) التسخير الحقيقي عبارة عن  
تسخير الله المعاني العقلية الإلهية للكامل من  
الإنسان، وجعله بقوة الباطنية إياها صوراً  
روحانية أو أمثلة غيبية موجودة في عالمه العقلي  
والخيالي، ونقله الأشياء من عالم الشهادة إلى  
عالم الغيب بانتزاعه من الجزئيات. (علم اليقين  
في أصول الدين ٣٨٠/١)  
→ التسخير.

(٢٥٨) التسخير الطبيعي هو تسخير جنود  
القوى الثباتية ومواقعها له للتغذية والتسمية،

شرح باب الحادي عشر/٨)

هو الموجودات المرتبة إلى غير النهاية . وهو محال . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٠) هو ترتيب أمور غير متناهية ؛ إما وضعاً كما في عدم تنامي الأبعاد ، وإما عقلاً بطريق التصاعد من المعلول إلى العلة ، وهو التسلسل من جانب العلة ، أو بطريق التنازل من العلة إلى المعلول وهو التسلسل من جانب المعلول (الحكماء) . أمور غير متناهية سواء كانت مترتبة أولاً (المتكلمين) . (مفتاح الباب/٨٤)

ترتب علل إلى غير النهاية . (گوهر مراد/١٥٩) هو ترتيب أمور غير متناهية وأقسامه أربعة . (الكليات/١١٠)

هو تراقي معروضي العلوية والمعلولية لا إلى نهاية . (تقريب المرام في علم الكلام/١٥٥) في الاصطلاح ترتيب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود . (جامع العلوم/٢٩٠) عبارة عن ترتيب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود والترتيب ؛ سواء كان الترتيب وضعياً أو عقلياً . (كتفان اصطلاحات الفنون/٦٩٠) ← الدور .

(٢٦١) التشبيه هو اعتقاد أو إخبار بأن الله تعالى يشبه بعض خلقه في ذاته . (المبدود والحقائق للمرئضي/١٥٥) ← التوحيد .

(٢٦٢) الشخص شخص هو المعنى يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث يميز ، لا يشاركه شيء آخر . صفة تمنع وقوع الشركة بين موصوفيهها . (التعريفات/٢٦) لابد فيه أن يكون هو شيئاً ليس له مهية كلية ؛

كالوجود . وهو متحد في الخارج مع الماهية وزائد عليها في الذهن . (شوارق الإلهام/١٦٤) هو نفس الوجود بالذات ومغاير له بالاعتبار . (المصدر/١٦٤)

هو أن يكون للشخص معنى لا يشاركه فيها غيره . (المصدر/١٦٧)

عبارت از معنى است که چون به مفهوم ضم شود آن مفهوم را جزئی و معین گرداند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١٤٣)

هو المعنى الذي يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث لا يشاركه شيء آخر أصلاً . وهو والجزئية متلازمان . (الكليات/١١٨) ، انظر: جامع العلوم (٢٩٢/١)

← الثمين ، الجزئي .

(٢٦٣) التشيع في أصل اللغة هو الاتباع على وجه الشدين ، والولاء للمستبوع على الإخلاص . (أوائل المقالات/٣٢) إن التسمية بالتشيع علم على الفريق الذي ذكرناه (أتباع أمير المؤمنين - عليه السلام -) وإن كان أصلها في اللسان ما وصفناه من الاتباع . (المصدر/٣٤)

← الشيعة .

(٢٦٤) التصديق التصديق بالقلب هو المعرفة والعلم . (الذخيرة في علم الكلام/٥٤٥) هو الإيمان بما قاله سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأن ما ذكره حق ، وهو فيما قاله صادق (في مقابل التكذيب) . (قواعد العقائد للقراني/٢٩)

١ - هو معنى متى انضم إلى المفهوم يصير جزئياً ومعيناً .

تصديق، وإلا فتصور. واختلافهما بالحقيقة لا بمجرد الإضافة. (شرح المقاصد ١٩/١)

إنَّ العلم إقنا أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق. (المصدر ١٩/١)

إنَّ الإيمان معرفة، والمعرفة تسليم، والتسليم تصديق (عن عليّ - عليه السلام -). (المصدر ٢٥٣/٢)

هو أن تنسب باختيارك الصدق إلى المخبر. (التعريفات ٢٦)

العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة في الذهن. وهي إن كان إذعاناً وقبولاً للنسبة يستى تصديقاً. (شرح تجريد العقائد ٢٤٩)

أگر صورت (حاصله در ذهن) چیزی است که آن چیز حکم باشد به ایجاب و اثبات چیزی برای چیز دیگر یا حکم باشد به نفی و سلب چیزی از چیز دیگر، صورت آن حکم را تصديق خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد ٢٨)

هو الإذعان، التصور، الحكم، العلم التصديقي.

### (٢٦٥) التصديق الاكتناسي والسببي

من التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه - أعني المحكوم عليه والمحكوم به - كافياً في الجزم بإثبات أحدهما للآخر، أو بنفي أحدهما عن الآخر. والكسبي منها ما لم يكن كذلك؛ بل نحتاج في إثبات أحدهما للآخر أو نفيه عنه إلى وسط. (قواعد المرام في علم الكلام ٢٢)

هو الذي يتوقف حصوله على نظر وكسب. (شرح تجريد العقائد ٢٥٠)

ويقتسمان (التصور والتصديق) الضرورة

هو المعرفة بوجود القائل والإلهية، وقدمه وصفاته.

قول في النفس يتضمن المعرفة (أبو الحسن). (نهاية الإقدام في علم الكلام ٤٧٢)

هو أن تحكم عليه (الإدراك) بالنفي أو الإثبات. (أصول الدين للرازي ٢١)

بگرویدن آن باشد که چون دو مفهوم در خاطر افتد یکی را به دوم نسبت کرده شود یا بنفی یا باثبات، و گرویدن را به تازی تصديق گویند<sup>(١)</sup>.

(البراهين في علم الكلام ٢٨٩/٢)

هو الحكم وحده من غير أن يدخل التصور في مفهومه دخول الجزء في الكل.

إذا أدركنا حقيقة نعتبرها من حيث هي هي، نحكم عليها بنفي أو إثبات. وهو التصديق. (تلخيص المضل ٦)

عبارة عن التصورات مع الحكم. (المصدر ١٠) أن يكون الخبر تركيباً أولاً من محكوم عليه ومحكوم به. (قواعد المرام في علم الكلام ٣٢)

هو العلم اليقيني الذي يحصل بمباشرة أسبابه. (شرح العقائد السنية ٩٥/٢)

عبارة عن ربط القلب على ما علم من إخبار المخبر.

وهو أمر كسبي يثبت باختيار المصدق. (المصدر ١٥٩/١)

هو (تصديق النبي - صلى الله عليه وآله -) إذعان لما علم واتقياد له، وسكون إليه واطمئنانه به وقبولها بذلك بترك الجهد والعناء وبناء الأعمال عليه. (المصدر ١٥٢/١)

العلم إن كان حكماً؛ أي إذعاناً وقبولاً للنسبة

٢ - إن كانت الصورة (الحاصلة في الذهن) هي الحكم بإيجاب شيء لشيء أو الحكم بنفيه عنه، فذلك الصورة تستى تصديقاً.

١ - «بگرویدن» بمعنى انتساب أحد المعلومين الواقفين في الذهن إلى الآخر بالنفي أو بالإيجاب. ويقال له بالمربة «التصديق».

التصديق الضروري ما لا يتوقف بعد تصور الطرفين على نظر وكسب. (شرح المقاصد ٢٠/١)  
الضرورة في باب التصورات هو ما لا يتوقف على نظر وكسب، وفي باب التصديقات.

هو ما لا يفشقر بعد تصور الطرفين إلى نظر وكسب. ([إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٩])

ما لا يتوقف حصوله على النظر والكسب. (شرح تجريد المقائد/ ٢٥٠)

التصديق الاكتسابي، التصديق البديهي. العلم الضروري.

### (٢٦٩) التصديق المركب

التصديق البسيط والمركب.

(٢٧٠) التصور إن للفس - أعني : نفس البشر - أفعالاً ، ولكل فعل منهما اسم يختص به .

فهو إذا تطلبت إدراك شيء ما ، فتطلبها ذلك يسمى الفكر ، وإذا لاحظت ما حصل في ذاتها

من صور المعلومات ، فتلك الملاحظة تسمى الحفظ ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من

المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواس ، فذلك النقش يسمى التصور. (الرياض/ ٧٤)

علم بحقيقة أمر غير معين ، أو ما يتقدر تقدير معين . (الحدود والحقائق للمرئسي/ ١٥٤)

هو إدراك الماهية من غير أن تحكم عليها بنفي أو إثبات . (أصول الدين للرازي/ ٢١ ، الثريقات/ ٢٦)

به باید دانستن که دانستن بر دو گونه است: یکی در رسیدن، دویم بگرویدن. و در رسیدن آن باشد

که مفهومی در خاطر افتد چنان که بروی هیچ حکم کرده نشود نه به نفی و نه به إثبات... و

در رسیدن را به قازی تصور گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين

والاكتساب ، فيصير كل منها ضرورياً وهو ما لا يتوقف حصوله على كسب ؛ أي نظر وفكر، وكسبياً وهو ما يكون بخلاف ذلك . (شوارق الإلهام ١٥٩/٢)

التصديق البديهي، التصديق الضروري، العلم الاكتسابي.

### (٢٦٩) التصديق البديهي التصديقات

البديهة هي التي يكون مجرد طرفي موضوعها ومحمولها كافياً في جزم الذهن بإثبات أحدهما

للآخر أو سلبه عنه . (الأربعين في أصول الدين/ ٢٣٦)

البديهي من التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه - أعني المحكوم عليه والمحكم به - كافياً

في الجزم بإثبات أحدهما للآخر أو بنفي أحدهما عن الآخر. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٢٢)

التصديق الضروري، التصديق الاكتسابي، العلم البديهي، العلم الضروري.

### (٢٦٧) التصديق البسيط والمركب إذا

حمل الوجود ؛ كقولنا : «الإنسان موجود» وهذا الوجود المحمولي يقال له وجود الشيء في نفسه

ويسمى ذلك التصديق بسيطاً . ويُسأل عنه بهل البسيطة ، أو جعل رابطة ؛ كقولنا : «الإنسان

كاتب» فإنّ معناه ؛ «الإنسان يوجد كاتباً» كما مرّ غير مرة . وهذا الوجود يقال له : وجود الشيء

لغيره ، والوجود الرباطي . ويسمى ذلك التصديق مركباً . ويُسأل عنه بـ «هل المركبة» . (شوارق الإلهام ١٦٨/١)

### (٢٦٨) التصديق الضروري هو الذي

يكون تصور طرفيه - أي طرفي القضية - كافياً في الحكم . (أنوار الملكوت في شرح الهاقوت/ ١٤)

ما يكفي تصور طرفيه في الحكم بنسبة أحدهما إلى الآخر إيجاباً أو سلباً . (كشف المراد/ ١٧٢)



نگاه باشد که تصور گویند و علم به محسوس اعم  
خواهند. و در این هنگام تصور مقابل تصدیق را  
تصور سازج گویند<sup>(۲)</sup>. (گوهر مراد/ ۲۸)

هو بحسب الاسم : لتصور مفهوم الشيء الذي لا يوجد وجوده في الأعيان . وهو جار في الموجودات والمعدومات.

وبحسب الحقيقة: تصوّر الماهية المعلومة الوجود. فهو مختص بالوجودات. (الكليات/١٠٨) (هو) الحضور الذهني مطلقاً. والتصور بهذا المعنى مرادف للعلم.

(هو) الحضور الذهني مع اعتبار عدم الإذعان .  
وهذا التصور قسم العلم . ويكون قسماً للتصديق .  
(جامع العلوم ١/٢٩٩)

إنه عبارة عن حصول صورة الشيء في العقل وهو  
محتمل الوجهين : أحدهما حصول صورة الشيء  
مع اعتبار عدم الحكم . وثانيهما حصول صورة  
الشيء مع عدم اعتبار الحكم . (المصدر ١/٣٠٠)  
- التصديق، العلم، العلم التصوري.

(٢٧١) **التصوّر الاكسابيّ (والكبيّ)**

فالبديهي من التصورات هو الذي لا يكون حصوله في الحقل موقوفاً على تجشّم كسب ؛ كتصوّر معنى الوجود والوحدة . والكسبي منه ما يقابل ذلك ؛ كتصوّر معنى الملك والجن . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٢٢)

ما يتوقف على طلب وكسب . (كشف المراد/ ١٧٢)  
التصور الاكتسابي هو الذي يتوقف حصوله على  
نظر وكسب .

المراد بالكسبي هو الذي يتوقف حصوله على

٢ - تارة يطلق التصور ويراد منه مطلق العلم (فبطلق على التصديق أيضاً) وحسنه يقال للتصور المقابل للتصديق : أنه تصور ساذج .

في علم الكلام ٢/٢٨٩)

إذا أدركنا حقيقة فأما أن نعتبرها من حيث هي هي ، من غير حكم عليها لا بالتفني ولا بالإثبات . وهو التصور . (تلخيص المحفل ٦)

هو الإدراك الساذج . (المصدر/١)  
هو عبارة عن حصول صورة الشيء في الذهن .  
(كشف المراد/١٧٢)

أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور،  
ثانياً إذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى  
فتصور. (شرح المقاصد ١٨/٢)

إِنَّ العلم إنما أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق ،  
أولاً وهو التصور . (المصدر ١٩/٣)  
حصول صورة الشيء في العقل . (التعريفات ٢٦)

العلم يطلق نارة ويراد به الصورة الحاصلة في  
الذهن وهي إن كان إذعانا وقبولاً للنسبة يحسب  
تصديقاً وإلا تصوراً. (شرح تجريد القائد/ ٢١٩)

علم بر دو قسم است زیرا که اگر صورت  
(حاصله در ذهن) چیزی است که آن چیز حکم  
باشد به ایجاب و اثبات چیزی برای چیزی دیگر  
با حکم باشد به نفی و سلب چیزی از چیزی  
دیگر پس صورت آن حکم را تصدیق خوانند و  
اگر صورت، غیر حکم مذکور باشد تصور گویند  
چون ملاحظه کردن معنای انسانی بی آن که  
چیزی برای او اثبات کنیم یا از او نفی  
کنیم (۱). (گوهر مراد/ ۲۸)

→ والقائي تصديق و «در رسیدن» بمعنى أن يقع مفهوم في الذهن. بلا حكم عليه بالتضي ولا بالإيجاب. وهذا المعنى يقال له «التصور» بالمرتبطة.

— العلم على قسمين لأن الصورة (الواقعة في العقل) إما حكم بإيجاب شيء أو نفيه أو سلبه عنه، فهذه الصورة هي الصديق، وإما أن تكون الصورة غير الحكم المذكور فذلك هي الصورة، مثل إدراك الإنسان بلا إثبات شيء أو سلبه عنه.

## (٢٧٤) التعريف عبارة عن ذكر شيء

تستلزم معرفته معرفة شيء آخر، (التعريفات/٢٨)  
الحقيقي هو أن يكون حقيقة ما وضع اللفظ بإزائه  
من حيث هي. فيعرف بغيرها، واللفظي هو أن  
يكون اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسر بلفظ  
أوضح دلالة على ذلك المعنى. (المصدر/٢٨)  
الحقيقي هو الذي يقصد به تحصيل ما ليس  
بحاصل من التصورات، واللفظي أن لا يكون  
اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسر بلفظ  
واضح دلالة على ذلك المعنى. (الكليات/١٦)

→ الحد والزعم.

## (٢٧٥) الثقل هو موافقة بحث النفس عن

الأشياء بقدر ما هي عليه. (الألfin/١٥٨)  
الإدراك إما للجزئي وهو الإحساس، وإما  
للكلي وهو الثقل. (كشف المراد/١٤٥)  
هو حصول صورة مساوية للمعلوم في العالم.  
(المصدر/١٧٣)

الثقل إدراك للشيء من حيث هو فقط لا من  
حيث شيء آخر، سواء أخذ وحده أو مع غيره.  
(شرح المقاصد/٢٢٩/١)

هو إدراك المجرد عنها (عن المحسوسات) سواء  
كان كلياً أو جزئياً. (شرح تجريد العقائد/٢٥٥،  
كتشاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

عبارة عن إدراك شيء لم تعرضه العوارض  
الجزئية التي تلحقه بسبب المادة في الوجود  
الخارجي من الكم، والكيف، والأين، والوضع  
إلى غير ذلك. (المصدر/٢٧١)

علم نفس ناطقه به ما سوى خود بر دو گونه  
است: یکی علم به جزئیات مادیه... و یکی دیگر  
علم به معقولات خواه به ذوات مجردة و خواه  
مفهومات کلیه و این قسم علم را تعلق و تعقل

نظر و کسب. (شرح تجريد العقائد/٢٥٠)

→ التصور الضروري، العلم الضروري، العلم  
الاكسابي.

## (٢٧٦) التصور الضروري البديهي من

التصورات هو الذي لا يكون حصوله في العقل  
موقوفاً على تجشّم كسب؛ كتصور معنى الوجود  
والوحدة... (نهج المسترشدين/٢٢)  
هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. (أنوار  
الملوكوت في شرح اليافوت/١٤)  
مالا يشوق على طلب وكسب. (كشف  
المراد/١٧٢)

الضرورة في باب التصورات هو ما لا يتوقف  
على نظر وكسب... (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/٩٩)

والمراد بالضرورة ما يقابله أعني ما لا يتوقف  
حصوله على النظر والكسب. (شرح تجريد  
العقائد/٢٥٠)

## (٢٧٣) التعريف تصوير المعرض بحيث

يتمكن من الوصول إلى ما عرض له. ولا بد من  
إرادة المعرض الفعل الذي عرض له، وعرض  
للمستحق عليه أو التوصل به إليه. (الذخيرة في علم  
الكلام/١٠٨، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/٦٤)  
هو تعريف الخير ما يصل به إلى النفع أو دفع  
الضرر مع أنه لولاه لم يتمكن من الوصول إليه  
قاصداً بذلك إلى وصوله إليه. (الحدود والمقائيق  
للرئيس/١٥٤)

هو جعل المكلف على الصفات التي يمكنه  
الوصول إلى الثواب معها وبهته على ما به يصل  
إليه وعلم أنه سيوصله إذا ما كلفه به. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧٣)

(٢٧٨) **التفصيل** عبارة عن الانتقال من حالة إلى أخرى . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٣٢، جامع العلوم ١/ ٣٢٩)  
هو انتقال الشيء من حالة إلى حالة أخرى .  
(التعريفات/ ٢٨)  
→ الاستحالة، الانتقال .

(٢٧٩) **التفريق** هو عبارة عن حركة الأجزاء بعضها عن بعض . (شوارق الإلهام ٢/ ١٨٨)  
→ الاتصال، التجزئ .

(٢٨٠) **التفريط** هو خمود الشهوة، وذلك تقصير عما ينبغي . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧٩)  
→ الغلو .

(٢٨١) **التفاهة (التفه)** الجسم إن كان عديم الطعم فهو التفه . (كشف المراد/ ١٧٠)  
هي طعم بسيط بين الحلاوة والذسومة .  
عدم الطعم . (شرح العقائد التنفية ١/ ٥٤)  
التفه يقال بالاشتراك على معنيين متغايرين : أحدهما ما لا طعم له . ثانيهما ما له طعم في الحقيقة ؛ لكن لا يحس بطعمه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٩)  
الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في المعتدل حدثت التفاهة . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٦)  
→ الحرارة، البرودة، الحلاوة، الذسومة، الطعم .

(٢٨٢) **التفصيل** هو ما للمتمفصل أن يتفصل به ، وله أن لا يتفصل به . (اللمع/ ٤١)  
البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله . فأما ما كان تفصلاً ، فلمتفصل أن يتفصل به ،

خوانده (١) . (مظهر مراد/ ٩٩)  
هو إدراك الشيء مجرداً عن الموارد الغريبة واللاواق المادية . (الكليات/ ١١٨)  
هو إدراك الشيء من حيث هو هو (تقريب المرام في علم الكلام ١/ ٢٢٨)  
→ الإحساس، الإدراك الكلي، التطق .

(٢٧٦) **التعليل** تعليق الحكم بما يؤثر فيه .  
(العمود والحقائق للبريدي/ ٢٢١)  
عبارة عن تأثير أمر في أمر . (الأربعين في أصول الدين/ ١٩٢)

هو تقدير ثبوت المؤثر لإثبات الأثر .  
هو انتقال الذهن من المؤثر إلى الأثر؛ كانتقال الذهن من النار إلى الدخان (وهو خلاف الاستدلال) .

هو إظهار حلية الشيء ؛ سواء كانت تامة أو ناقصة . (التعريفات/ ٢٧)  
→ الاستدلال .

(٢٧٧) **التعنين** عبارة عن أنه ليس هو ذلك الآخر . (الأربعين في أصول الدين/ ٣٤)  
المراد من التعنين ما به المغايرة بين المثلين .  
هو الذي يوجد الماهية بسبب انضمامه إليها .  
(تلخيص المحصل/ ٢٣٢)  
ما به امتياز الشيء عن غيره بحيث لا يشاركه فيه غيره . (التعريفات/ ٢٨)  
→ التشخيص .

١ - علم النفس القاطعة بما سواها على ضربين : أحدهما علم بالجزئيات ... والآخر علم بالمعقولات ؛ سواء كانت ذوات مجردة أو مفهومات كلية . وهذا القسم للعلم ينسب نطقاً وتعللاً .

والمقابلان هما المتخالفان اللذان يمتنع اجتماعهما في محل واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١٤٥/١)  
عدم إمكان اجتماع الأمرين في موضوع واحد من جهة واحدة. (جامع العلوم ٣٣٨/١)  
→ المتقابلان.

### (٢٨٧) التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ هو كون

المعنيين بحيث يستحيل لذاتيهما اجتماعهما في محل واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١٤٥/١، تقريب المرام في علم الكلام ١٣٢/١)  
إنَّ التَّضَادَّ نوعان: الحقيقي هو كون الشيئين الوجوديين لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد وبينهما غاية البعد، ومشهورتي وهو كون الشيئين يجتمعان في موضوع واحد وهذا أهم من الأول.

العدم والملكية أيضاً نوعان: حقيقي وهو عدم شيء عن شيء، ومشهورتي وهو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. والثاني أخص. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٢٦)

هو تمنع العرضين لذاتيهما في محل واحد من جهة واحدة. (الكليات ١١٧)

كون الشيئين الوجوديين متقابلين بحيث لا يكون تعقل كل منهما بالقياس إلى الآخر، سواء كان بينهما غاية البعد والخلاف؛ كالسود والبياض، أولاً. (جامع العلوم ٣٣٩/١)

→ التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ، المتضادان.

### (٢٨٨) التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ إن كانا

(المتقابلان) وجوديين فإنَّ تعقل أحدهما بالقياس إلى الآخر، فهو تعقل التَّضَادِّ؛ كالأبوة والبنوة... (كشف المراد ٧٨، شرح المقاصد ١٤٦/١)

وله أن لا يفضَّل به. (المصدر ١١٥)  
هو ما يجوز لفاعله أن يفعله وأن لا يفعله. (شرح الأصول الخمسة ٦١٩)  
هو التفعُّل الذي لفاعله أن يوصله إلى الغير، وله أن لا يوصله. (المصدر ٨٥)  
نفع الغير على جهة الإحسان. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥٥)

→ الإحسان، الجود.

### (٢٨٣) التَّفَكُّر خروج الذَّم والعقاب

المستحقين بمدح أو ثواب مستحقين مثلها أو أعظم منها<sup>(١)</sup>. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥٥)  
تصرف القلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب. (الشرىفات ٢٨، جامع العلوم ٣٣٢/١)  
إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء. (الشرىفات ٢٨)

→ الإدراك التَّعَقُّل، الفكر.

### (٢٨٤) التَّفَوُّض هو القول برفع الحظر عن

الخلق من الأفعال والإباحة لهم مع ما شاؤوا من الأعمال. (تصحیح الاعتقاد ٣٣)  
→ الجبر، الأمرين الأمرين.

### (٢٨٥) التَّغَفُّ

→ التغافل.

### (٢٨٦) التَّضَادُّ مفهوم التَّضَادُّ هو عدم

الاجتماع في شيء واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (كشف المراد ٧٧)

المتخالفان قد يكونان متقابلين؛ كالتَّضَادُّ والبياض، وقد لا يتقابلان؛ كالتَّضَادُّ والحلاوة.



(غاية المرام في علم الكلام/ ٥٠)

المتقابلان إما أن يؤخذوا باعتبار القول والعقد، أو بحسب الحقائق أنفسها، والأول هو تقابل

السلب والإيجاب... (كشف المراد/ ٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما علمياً والآخر وجودياً، فإن اعتبر في العدمي كون الموضوع قابلاً للوجودي بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل العدم والملكة، وإن لم يعتبر ذلك؛ كالسواد واللاسواد، فتقابل الإيجاب والسلب.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر، فإن اعتبر في السلب استعداد المحل في الجملة لما أُضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل الملكة والعدم، وإلا فتقابل الإيجاب والسلب. (شرح

المقاصد/ ١٤٦/١)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً. والأول إن لم يعتبر فيه نسبتها إلى قابل، فسلم

وإيجاب. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٤)

كون التبيين متقابلين بحيث يكون أحدهما

إيجابياً والأخرى سلبية. (جامع العلوم/ ٣٤٠/١)

→ التقابل، تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٢٩٠) تقابل العدم والملكة المتقابلان إما

أن يؤخذوا باعتبار القول والعقد أو بحسب الحقائق أنفسها، والأول هو تقابل السلب والإيجاب والثاني إما أن يكون أحدهما عدماً أو يكونا وجوديين، والأول العدم والملكة ويقارب تقابل السلب والإيجاب؛ لكن الفرق بينهما أن السلب والإيجاب في الأول مأخوذ باعتبار مطلق، والثاني مأخوذ باعتبار شيء واحد. (كشف

المراد/ ٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما عدماً والآخر وجودياً فإن اعتبر في العدمي كون الموضوع قابلاً

إن المتقابلين إن لم يكن أحدهما سلباً للآخر، فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى الآخر، فتقابلهما التضايف. (شرح المقاصد/ ١٤٦/١)

كون الشئين بحيث يكون تعلّق كل واحد منهما سبباً لتعلّق الآخر به؛ كالأبوة والبنوة.

هو كون تصوّر كل واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات/ ٢٧)

هو كون الشئين بحيث يكون تعقل كل منهما بالقياس إلى الآخر؛ كالأبوة والبنوة. (شوارق الإلهام/ ١٧٩/١)

عبارة است از تلازم در تعقل و وجود ذهني (١). (گوهر مراد/ ١٣٩)

هو أن لا يدرك كل من الأمرين إلا بالقياس إلى الآخر. (الكليات/ ١١٧)

كون الشئين الوجوديين متقابلين بحيث يكون تعقل كل منهما بالنسبة إلى الآخر كالأبوة والبنوة المتقابلتين باعتبار وجودهما في الخارج في محل واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (جامع العلوم/ ٣٣٩/١)

→ الإضافة، التقابل، المتضايفان، المتضادان.

(٢٨٩) تقابل السلب والإيجاب هما

الشئان اللذان لا يجتمعان في محل واحد في زمان واحد، أحدهما وجودي والآخر عدمي؛ ليس من شأنه أن يتصف بالوجودي. (شرح

العبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

المتقابلان هما ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة، وهذا إما أن يكون في اللفظ أو في المعنى، فإن كان في المعنى فإما أن يكون بين وجود وعدم فهو تقابل السلب والإيجاب...

١ - عبارة عن التلازم بين مفهومين في التعقل والوجود الذهني.

للوجودي بحسب شخصه أو نومه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل الملكة والعدم.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر فإن اعتبر في السلب استعداد السحل في الجملة لما أضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل العدم والملكة. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر عديمياً فإما أن يكون له (العدمي) موضوع متحقق في الخارج من شأنه الاتصاف بالوجودي فهما العدم والملكة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٦)   
 ← التقابل، العدم والملكة.

بالذات گویند (٢). (المصدر/ ١٥٠)   
 ← التقدم.

(٢٩٣) التقدم بالرتبة إن المتقدم والمتأخر إن اجتماعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب اعتبار فهو بالرتبة. (شرح المقاصد ١٣٤/١)

المتقدم إما أن يجامع المتأخر في الوجود أولاً، والثاني هو التقدم بالزمان. والأول إما أن يكون بينهما ترتيب وهو التقدم بالرتبة. (شوارق الإلهام ٩٢/١)   
 ← التقدم، التقدم بالزمان.

(٢٩١) التقدم هو أن يكون للمتقدم من حيث هو متقدم شيء ليس للمتأخر. ولا يكون للمتأخر شيء إلا وهو موجود للمتقدم (الشيخ في الشفاء). (شوارق الإلهام ٩٢/١)   
 المتقدم إن احتاج إليه المتأخر، فإن كان علّة تامّة له فهو بالعلّة، وإلا فبالطبع. وإن لم يحتج، فإن لم يمكن اجتماعهما في الوجود فبالزمان، وإن أمكن فإن اعتبر بينهما ترتيب فبالرتبة، وإلا فبالشرف. (المصدر ٩٢/١)   
 ← المتقدم، التأخر.

(٢٩٤) التقدم بالزمان هو أن يكون المتقدم موجوداً في زمان متقدم على زمان المتأخر؛ كالأب والابن. (كشف المراد/ ٣٥)   
 إن المتقدم والمتأخر إن لم يجتمعا في الوجود فهو بالزمان. (شرح المقاصد ١٣٤/١)   
 هو ماله تقدم بالزمان. (التعريفات/ ٢٩)   
 آن بودن شيء است به حیثیتی که وجود او با وجود شيء دیگر که مؤخر بر او اطلاق کرده می شود جمع نتواند شد و آن را تقدم بالرتبه نیز گویند (٣). (گوهر مراد/ ١٤٩)   
 ← التقدم، التقدم بالرتبة.

(٢٩٢) التقدم بالذات هو أن يلزم من وجوده (المتقدم) وجود ما هو متأخر عنه. (غاية المرام في علم الكلام/ ٢٨٥)   
 هو التقدم بالعلّة. (كشف الفوائد/ ١١)   
 عبارت است از تقدم علت تامه بر معلول خود (١). (گوهر مراد/ ١٤٨)

تقدم أجزاء زمان را بعضی بر بعضی تقدم

(٢٩٥) التقدم بالشرف إن المتقدم والمتأخر إن اجتماعا في الوجود فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة، وإلا فإن لم

٢ - تقدم أجزاء الزمان بعضها على بعض يستی تقدماً بالذات.

٣ - هو كون الشيء بحيث لا يجتمع وجوده مع وجود ما يطلق عليه أنه مؤخر. ويقال له: التقدم بالرتبة أيضاً.

١ - هو تقدم العلة التامة على مطلقها

(مراد/ ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالعليّة.

(٢٩٧) التقدّم بالعليّة هو كتحقّق حركة الإصبع على حركة الخاتم؛ فإنّه لو لا حركة اليد لم تحصل حركة الخاتم. فهذا الترتيب العقلي هو التقدّم بالعليّة. (كشف المراد/ ٣٥)

إنّ التقدّم والتأخّر إنّ اجتماعاً في الوجود؛ فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة. وإلاّ فإن لم يحتج التأخّر إلى التقدّم فيالشرف. وإن احتاج فإن كان التقدّم مؤثراً في التأخّر فيالعليّة. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلة كتحقّق حركة اليد على حركة المفتاح. (التعريفات/ ٢٩)

حكماً تقدّم بالذات نيز گویند، و آن تقدّم علت ناقصه است بر معلول خود. و آن بودن شیء است به حیثیتی که هرگاه شیء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق می شود موجود شود البتّه که باید این شیء موجود باشد و عقل تجویز نکند که آن شیء دیگر موجود شود و این شیء موجود نباشد (٣). (گوهر مراد/ ١٤٨)

← التقدّم، التقدّم بالقطع، التقدّم بالرتبة.

(٢٩٨) التقدّم الدهري والسرمدی هو

التقدّم بحسب وجوب الوجود في متن الواقع.

بحیث لا يجوز النقل وجود شيء يقال: إنه مؤخّر عنه إلاّ مع وجود ذلك الشيء.

٣ - عند الحكماء يستی تقدّم بالذات وهو تقدّم العلة الثانیة علی معلولها. وهو كون الشيء (العلة) بحیث لو وجد الشيء الذي يطلق عليه أنّه مؤخّر، لزم وجود هذا الشيء (العلة). ولا يجوز النقل وجود الشيء المؤخّر مع عدم وجوده (العلة) (التقدّم).

سرّ تعریفاته کامیاب و مفید علوم اسلامی

يحتج المتأخّر إلى التقدّم فيالشرف. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

شبيهه باشد بتقدّم بالرتبة. چون تقدّم فاضل بر مفضل (١). (گوهر مراد/ ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة.

(٢٩٩) التقدّم بالقطع هو أن يكون التقدّم له حظ في التأثير في المتأخّر ولا يكون هو كمال المؤثر وهو كتحقّق الواحد على الاثنين. (كشف المراد/ ٣٥)

إنّ التقدّم والتأخّر إنّ اجتماعاً في الوجود؛ فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة. وإلاّ فإن لم يحتج التأخّر إلى التقدّم فيالشرف. وإن احتاج فإن كان التقدّم مؤثراً في التأخّر فيالعليّة، وإلاّ فبالقطع. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

هو كون الشيء الذي لا يمكن أن يوجد آخر إلاّ وهو موجود وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشيء الآخر موجوداً. فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلة؛ كتحقّق حركة اليد على حركة المفتاح. وإن لم يستقلّ بذلك كان متقدماً بالقطع. (التعريفات/ ٢٩)

ويقال إنّ التقدّم بالمهية (وملاکه هو تقوم الذات وتقرّرها دون وجودها) اسم للتقدّم بالقطع. (شوارق الالهام ١/ ٩٥)

تقدّم علت ناقصه است بر معلول خود و آن بودن شيء است به حیثیتی که عقل تجویز نکند که

شيء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق می شود موجود باشد مگر آن که این شیء موجود باشد (٢). (گوهر

١ - هو يشبه التقدّم بالرتبة؛ نحو تقدّم الفاضل على المفضل.

٢ - هو تقدّم العلة الناقصة على معلولها وهو كون الشيء



(شوارق الإلهام ١/٩٥)

→ التقدم بالعلية، التقدم بالذات.

(٢٩٩) التقدم الترمذي

→ التقدم الذهري والترمذي.

(٣٠٠) التقدير هو الخلق (في اللغة).

(أوائل المقالات/١٥٢)

إيجاد الفعل لغرض مثله، والتقدير كالتقدير.

(الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

هو تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد به من

حسن وقيح، ونفع وضرر، وما يحويه من زمان

ومكان، وما يترتب عليه من ثواب وعقاب. (شرح

العقائد السلفية ١/١١٣، التعريفات/٢٩،

الكليات/١٠٥)

عبارة عن إيجاد الموجودات على قدر مخصوص

وحدة معين. (شرح العقائد السلفية ١/١١٣)

تقدير الله تعالى بإعطاء القدرة، وبأن يجعلها على

مقدار مخصوص، ووجه مخصوص حسبما اقتضته

الحكمة. (الكليات/١٠٥)

→ الخلق.

(٣٠١) التقديس تنزيه الله تعالى عن

الجمية ونوابها. (فوائد المقائد للزالي/٢٩)

تنزيه الحق عن كل ما لا يليق بجنابه، وعن

التقائص الكونية مطلقاً، وعن جميع ما يعد

كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات، وهو

أخص من التسييح.

التسييح تنزيه بحسب مقام الجمع فقط.

والتقديس تنزيه بحسب الجمع والتفصيل.

عبارة عن تبعيد الرب عما لا يليق بالألوهية.

(التعريفات/٢٩)

التسييح نفي ما لا يليق. والتقديس إثبات ما

يليق. (الكليات/١١١)

لغة؛ التطهير، واصطلاحاً: تنزيه الحق عن كل

ما لا يليق بجنابه وعن التقائص الكونية وجميع

ما يعد كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات

مجردة كانت أو غير مجردة. وهو أخص من

التسييح كيفية وكمية؛ أي أشد تنزيهاً من

وأكثر. (جامع العلوم ١/٣٤١)

→ التسييح.

(٣٠٢) التقريب الشقريب (١) كل عبادة

يطلب بها المنزلة عند الله والثواب. (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٥٦)

سوق المقدمات على وجه يفيد المطلوب.

سوق الدليل على الوجه الذي يفيد المدعى.

سوق الدليل مطابقاً للمدعى. (التعريفات/٢٩)

سوق الدليل على وجه يستلزم المطلوب.

(المصدر/٢٩، جامع العلوم ١/٣٤١)

(٣٠٣) التقسيم تصرف في كميته (ماله

الكمية) بالتفريق، والتخصير. (الاقتصاد في

الاعتقاد للزالي/٧٣)

عبارة عن تفريق المتجاورين. (الأربعين في أصول

الدين/٢٥٩)

ضمّ قيود متخالفة بحيث يحصل عن كل واحد

منهم قسم. (التعريفات/٢٩)

عبارة عن ضمّ القيود المتخالفة إلى مورد القسمة

ليحصل بانضمام كل قيد إليه قسم منه. (شرح

تجريد المقائد/٨، شوارق الإلهام ١/٢٥)

حقيقة التقسيم العقلي: ضمّ القيود الممكنة

الانضمام بحسب العقل إلى مفهوم كلي سواء

طابق الواقع أولاً. (الكليات/٩٧)



لِلْحَقِّيَّةِ فِيهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَتَأَمُّلٍ فِي الدَّلِيلِ .  
(التحريات/٢٩، جامع العلوم ١/٣٤١)  
← الاعتقاد، اعتقاد المقلد، التصديق .

(٣٠٥) **التَّقْوَى** اجتناب المعاصي . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٥٦)  
هو الأخذ باليقين والاحتراز عما فيه شك .  
(الألفين/٨١)

حَقِيقَةُ التَّقْوَى هِيَ الْإِتْيَانُ بِالْعِبَادَاتِ وَالْإِحْتِرَازِ  
عَنِ الْمَحْذُورَاتِ .  
هِيَ الْقِيَالَةُ عَنِ الْمُؤْذِي .  
قِيلَ : (الضَّيَانَةُ) عَنْ كُلِّ ذَنْبٍ مُؤْذٍ سِوَاهُ كَانَ  
صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا .

قِيلَ : هِيَ الْأَخْذُ بِالْأَحْوَطِ . (المصدر/٣١١)  
هِيَ الْاجْتِنَابُ عَنْ جَمِيعِ الْمُخَرَّمَاتِ وَالْأَخْذُ بِمَا  
يُؤْذِي إِلَى الطَّاعَةِ وَاجْتِنَابُ الْمَعْصِيَةِ بِقِيَانٍ .  
(المصدر/٣٧٤)

[تَقْوَى اللَّهِ] عَدَمُ إِهْمَالِ أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ عَلَى سَبِيلِ  
الِاحْتِيَاظِ الْمُحْصَلِ لِلْيَقِينِ . (المصدر/٣٨٩)  
هِيَ الْإِحْتِرَازُ عَنْ جَمِيعِ مَا يَخَالِفُ هَذَا الطَّرِيقَ  
(الضَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمَ) . (المصدر/٤٣١)

الْإِنْتِهَاءُ عَنِ الْمُنْهَيَّاتِ .  
هَيْئَةٌ نَفْسَانِيَّةٌ تَدْعُو إِلَى امْتِثَالِ الْأَوَامِرِ وَتَزَجُرُ  
عَنِ ارْتِكَابِ الْمُنَاهِي . (شرح العقائد الشافعية  
١/١٦٢)

هُوَ صِيَانَةُ النَّفْسِ عَمَّا تَسْتَحِقُّ بِهِ الْعُقُوبَةَ مِنْ فِعْلٍ  
أَوْ تَرْكٍ ؛ فِي الطَّاعَةِ يَرَادُ بِهِ الْإِخْلَاصُ ، وَفِي  
الْمَعْصِيَةِ يَرَادُ بِهِ التَّرْكَ وَالْحَذَرُ . (التحريات/٢٩  
وفيها زيادة)

تَرْكُ الْإِصْرَارِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَتَرْكُ الْإِغْتِرَارِ بِالطَّاعَةِ  
وَهِيَ الَّتِي يَحْصُلُ بِهَا الْوَقَايَةُ مِنَ الثَّارِ ، وَالْفُوزُ  
بِدَارِ الْقَرَارِ (عَنِ عَلِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -) .  
(الكليات/١١٢)

هُوَ ضَمُّ مُخْتَصَرٍ إِلَى مُشْتَرَكٍ .  
التَّقْسِيمُ الْحَقِيقِيُّ ضَمُّ قِيُودٍ مُتَبَايِنَةٍ فِي الْخُلُقِ  
وَالْاجْتِمَاعِ إِلَى مَقْسَمٍ ، وَالْإِعْتِبَارِيُّ ضَمُّ قِيُودٍ  
مُتَبَايِنَةٍ إِلَى الْقِسْمِ .  
عِبَارَةٌ عَنْ إِحْدَاثِ الْكَثْرَةِ فِي الْمَقْسُومِ أَوْ إِحْدَاثِ  
الْإِثْنَيْنِ فِي الْمَقْسُومِ . (جامع العلوم ١/٣٣٣)  
← التفریق .

(٣٠٤) **التَّقْلِيدُ** هُوَ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ  
أَنْ يُطَالِبَهُ بِحُجَّةٍ وَبَيِّنَةٍ حَتَّى يَجْعَلَهُ كَالْقَلَادَةِ فِي  
عَنْقِهِ . (شرح الأصول الخمسة/٦١)  
قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ أَوْ شَبْهَةٍ . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٥٤)

هُوَ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ بِلا حُجَّةٍ . (المعتمد في أصول  
الدين/٣١، التحريات/٢٩)  
قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ . (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٢١، مفتاح الباب/٧٤)

التَّصَدِيقُ الْجَازِمُ الْمَطَابِقُ الَّذِي لَا لِمُوجِبٍ .  
(قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)  
(التصديق) الْخَالِي مِنْ شَرْطِ الثَّبَاتِ هُوَ التَّقْلِيدُ .  
(كشف المراد/١٧٢)

الْإِعْتِقَادُ إِنْ كَانَ جَازِمًا مُطَابِقًا غَيْرَ ثَابِتٍ ، فَهُوَ  
التَّقْلِيدُ الْمَحْقُوقُ . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/٩٧)

هُوَ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ . (التافع يوم العشر  
في شرح الباب العادي عشر/٤، الكليات/١١٥)  
الْجَزْمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُطَابِقًا لِلْوَاقِعِ يَسْتَسِي جَهْلًا  
مُرَكَّبًا ، وَإِنْ كَانَ مُطَابِقًا لَهُ فَإِنْ كَانَ ثَابِتًا - أَيْ  
مُسْتَعْنِ الزَّوَالِ بِالتَّشْكِيكِ - يَسْمَى يَقِينًا ، وَإِلَّا  
تَقْلِيدًا . (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

التَّقْلِيدُ إِعْتِقَادٌ غَيْرُ ثَابِتٍ بِحَيْثُ يُمْكِنُ زَوَالُهُ  
بِتَشْكِيكِ الْمَشْكُوكِ . (مفتاح الباب/٧٣)  
اتِّبَاعُ الْإِنْسَانِ غَيْرِهِ فِيمَا يَقُولُ بِقَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ مَعْتَقَدًا

إما أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو الشكائف.

هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شوارق الإلهام ٢/٢١٥)

الشكائف الحقيقي أن ينقص حجم الشيء من غير أن يزول عنه شيء من أجزائه أو يزول عنه ذلك أو يزول خلاً كان بينها. (الكتابات ١١٤/١، نحوه في كشف اصطلاحات الفنون ٤٥٠/١)

هو الانتقاص من غير انفصال. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٦١)   
 ← المتخلل، الاندماج.

(٣٠٨) **التكفير** إسقاط العقاب اليسير بالثواب الكثير. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٢/١)

هو خروج فاعل المصيبة عن استحقاق الذم والعقاب إلى استحقاق الممدح والثواب. (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين ٤٢١/١)

الإحباط إبطال الحسنات بالسُّيئات. والتكفير بالعكس. (الكتابات ١٩/١)   
 ← الإحباط.

(٣٠٩) **التكلم** التكليم هو المشافهة بالكلام. (الإبانة عن أصول الديانة ٧٢/١)   
 القدرة على إلقاء الكلام.   
 هو القدرة على إيجاد الكلام. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٨)   
 ← المتكلم، الكلام.

(٣١٠) **التكليف** هو التزام ما يثقل على الطباع ويلحق بفعله المشاق. (أوائل المقالات ١١٣/١)

إعلام الغير في أن له أن يفعل أو أن لا يفعل نفعاً أو دفع ضرر مع مشقة تلحقه في ذلك على

الاحتراز بطاعة الله تعالى عن عقوبته.   
 وقيل: التقوى: التحامي؛ أي الاحتراز عن المحرمات فقط. (جامع العلوم ١/٣٤١)   
 ← الإخلاص، الذنب، القناعة.

(٣٠٩) **الثقبة** كتمان الحق وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين، وترك مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدين والدنيا (المفيد). (تصحیح الاعتقاد ١١٥/١)

هي الخوف من إيقاع فعل لا يجوز إيقاعه. (المعتمد في أصول الدين ٢٥٤/١)   
 هي إظهار الباطل وكتمان الحق خوفاً من الظلم. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٢٣/١)

(٣٠٧) **التكائف** (قد يراد) بالشكائف الاندماج؛ أي تقارب الأجزاء بحيث يخرج ما بينها من الجسم القريب<sup>(١)</sup> [الغريب]. (شرح المقاصد ١/٢٦٢، جامع العلوم ١/٣٤٦)

إن الانتقال في الكم إما أن يكون من التقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى التقصان. والثاني إما أن يكون بنقصان جزء وهو الذبول، أو بدونه وهو الشكائف. (شرح المقاصد ١/٢٦٢)

هو انشصاص أجزاء المركب من غير انفصال شيء. (الشریفات ٢٩/١)   
 هو نقصان مقدار الجسم من غير اندماج ولا نقصان شيء منه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٦٥/١)

هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شرح تجريد العقائد ٢٩٧/١، جامع العلوم ١/٣٤٦)   
 الانتقال في الكم إما أن يكون من التقصان إلى الزيادة أو من الزيادة إلى التقصان... والثاني

إعلام است به نزول ثواب يا به نزول عقاب (١).  
(البراهين في علم الكلام ٤٤/٢)

إنه بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقة تأ، من فعل أو ترك بشرط إرادة الباعث وإعلام المبعوث بها ومن يجب طاعته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١١٤)

بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على جهة الابتداء بشرط الإعلام . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٤٨ ، الشافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٩)

هو إرادة من يجب طاعته على ما فيه مشقة ابتداءً بشرط الإعلام . (كشف الفوائد/ ٦٩ ، نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٥٤ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧١)

هو الإتيان بما كلف به . (شرح الفوائد السنية ١٢٢/١)

إلزام الكلفة على المخاطب . (التعريفات/ ٢٩)  
لغة، مشتق من كلفة ؛ أعني ، المشقة .

اصطلاحاً ، يطلق على معنيين : مجازي ، وهو الأفعال الصادرة عن المكلف ، وحقيقي ، وهو إرادة من يجب طاعته ما فيه مشقة ابتداءً بشرط الإعلام . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧١)

هو بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقة ؛ إما من فعل أو ترك . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٤٥)

في الشرع بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على جهة الابتداء . (مفتاح الباب/ ١٦٢)

خطاب يست إلهي متعلق به أفعال عباد من حيث الاتصاف بالحسن والقبح برسميل اقتضاء وبإبرسميل تخيير<sup>(٢)</sup> . (مگوهر مراد/ ٢٤٦)

حد لا يبلغ الحال به حد الإلجاء . (شرح الأصول الخمسة/ ٥١٠ ، المحيط بالتكليف/ ١١)

إنه الأمر بما على المرء فيه كلفة (أبو هاشم) .  
إنه إرادة فعل ما ، على المكلف فيه كلفة ومشقة .

إنه الأمر والإلزام للشيء الذي فيه كلفة ومشقة على الأمور به . (المحيط بالتكليف/ ١١)

هو إرادة فعل ما على المكلف فيسه كلفة ومشقة .

هو الأمر والإرادة للشيء الذي فيه كلفة على الأمور به . (المفاتيح في أبواب التوحيد والعدل ٢٩٣/١١)

في اللغة مأخوذ من الكلفة . وهي الشعب والمشقة .

توجه الخطاب بالأمر والتهني على المخاطب .  
(أصول الدين للبيضاوي/ ٢٠٧)

هو البعث على جهة الامتلاء على ما يشق من فعل أو إحلال بفعل . (الحدود والحقائق للبرنسي/ ١٥٥)

هو إرادة المرید من غيره ما فيه كلفة ومشقة .  
(الذخيرة في علم الكلام/ ١٠٥ ، تمهيد الأصول/ ١٥٧ ، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٦١)

هو إعلام المكلف وجوب الفعل أو الصفة الزائدة على حسنه أو إعلام قبحه . (الذخيرة في علم الكلام/ ١٠٥ و ١٠٦ ، تمهيد الأصول/ ١٥٧)

هو إلزام ما ورد به الشرع تعبداً . (أعلام التوبة للماوردي/ ١٥)

الأمر بما فيه كلفة ومشقة . (تمهيد الأصول/ ١٥٧)  
التعريض للقواب . (المصدر/ ١٨٣)

فإن التكليف كلام ، فإذا صدر ممن يفهم من يفهم ، فيما يفهم ، وكان المخاطب دون المخاطب ، فهو التكليف . (الاقتصاد في الاعتقاد للقرنبي/ ١٧٨)

١ - هو الإعلام إما بالقواب التازل أو بالعقاب التازل .

٢ - هو الخطاب الإلهي المتعلق بأفعال العباد من حيث

(٣١٢) التكوين إخراج الممدوم من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد الصفية ١/٩٦)  
هو الإيجاد والإخراج من العدم إلى الوجود.  
(المصدر ١/٩٩)

صفة حقيقتية هي مبدأ الإضافة التي هي إخراج الممدوم من العدم إلى الوجود لا عينها. (المصدر ١/١٠٠)

تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يستوي الخلق والتكوين. (المصدر ١/١٠٢)

إيجاد شيء مسبق بالمادة. (التصريفات ٢٩)  
فعل مكوّن را تكوين كويند<sup>(٢)</sup>. (كوهر مراد ١٥٥)  
الإبداع إيجاد شيء غير مسبق بمادة ولا زمان؛ كالمقول. فيقابل التكوين لكونه مسبقاً بالمادة.

ما يكون بتغيير وتدرّج غالباً. (الكتابات ٨)  
هي صفة يتأتى بها إيجاد كلّ ممكن وإعدامه على وفق الإرادة. (المصدر ٩٤)

هو أن يكون من الشيء وجود ماديّ. (جامع العلوم ١/١٨)

→ الإبداع، الإيجاد، الخلق.

(٣١٣) التماثل هو الاشتراك في الصفات التفسيرية. (شرح المقاصد ١/١٤٣)  
هو اشتراك الموجودين في جميع صفات النفس. (الكتابات ١١٧)  
→ المتماثلان، المثالان.

(٣١٤) التمام اسم واقع على الشيء الأول الذي هو الملة الأولى. وهو الثام الأول الذي هو المعلوم الأول. فتتاميته بإضافة وجوده إلى ما عنه وجوده وتتاميته، بإضافته إلى ما عليه

إلزام ما فيه كلفة (عند إمام الحرمين).  
طلب ما فيه كلفة (عند الباقلاني).  
(الكتابات ١١٢)

→ الإلجاء، الأمر، التهي.

(٣١١) تكليف ما لا يطاق هذا على وجهين: أحدهما ما لا يقدر على فعله لاستحالته؛ كالأمور<sup>(١)</sup> [كالأمر] بالمحال، أو كان ممّا لا يقدر عليه للعجز عنه؛ كالمقطع الذي لا يقدر على القيام. والوجه الثاني ما لا يقدر على فعله، لا لاستحالته ولا للعجز عنه، لكن لتركه والاشتغال بفضته؛ كالكافر كلفه الإيمان في حال كفره. (المعتمد في أصول الدين ١/١٤٦)

هو كلّ ما يتعذر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة أو عدم العلم أو عدم الآلة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد ٦١)

هو كلّ ما يتعذر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة، أو عدم العلم أو عدم الآلة أو عدم الدلالة. (تهذيب الأصول ١٥٤)

إنّ ما لا يطاق على ثلاث مراتب: ما يمتنع في نفسه. وما يمكن في نفسه ولا يمكن من العبد عادة. وما يمكن منه، لكن تعلق بعدمه علمه تعالى وإرادته. والأولى لا تجوز ولا يقع تكليفها اتفاقاً. والثانية لا تقع اتفاقاً وتجاوز عندنا خلافاً للمعتزلة. والثالثة تجوز وتقع بالاتفاق. (شرح العقائد الصفية ٢/٧٩)

→ التكليف.

→  
اتصافها بالحسن والقبح؛ كان على سبيل الاختضاء والقلب أم على سبيل التخيير والتسوية.

١- كذا في المصدر، ولعلّ الضحيح «كالأمر».



الاستدلال إما أن يكون بأحد المتساويين المتدرجين تحت عام شامل لهما على الآخر وهو التمثيل ... (كشف المراد/ ١٨٨)

إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل. (شرح المقاصد ٥٠/١)

إثبات حكم واحد جزئي لثبوته في جزئي آخر لمعنى مشترك بينهما. (التعريفات/ ٣٠)

هو إلحاق جزئي بجزئي آخر في حكم ذلك الجزئي لاشتراكهما في معنى جامع بينهما. ويستيه الفقهاء «قياساً»، والمشارك «جامعاً» والجزئي الأول «اصلاً» والثاني «فرعاً» وهو لا يفيد إلا الظن. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال جزئي آخر [ويستيه الفقهاء قياساً، وهو مشاركة أمر لآخر في علة الحكم]. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢) أن يريد المتكلم معنى فلا يدل عليه بلفظه الموضوع له، ولا بلفظ قريب منه. وإنما يأتي بلفظ هو أبعد من لفظ الإرداف يصح أن يكون مثلاً للفظ المرادف. (الكليات/ ١١٠)

قسم من الحجّة فهو حجّة يقع فيه بيان مشاركة جزئي لجزئي آخر في علة الحكم ليثبت ذلك الحكم في الجزئي الأول. (جامع العلوم ٣٥١/١) به القياس، الاستقراء.

(٣١٧) التمكن إن كانت القدرة هيئة تعرض عند سلامة الأعضاء، يعبر عنها بالتمكن أو بما هو علة له. (تلخيص المحصل/ ١٦٨) عبارة عن نفوذ بعلى في بعلى آخر متوهم، أو متحقق. (شرح العقائد السنية ٧١/١) القدرة.

(٣١٨) التمكن كل ما يصح من المكلف

ذاته. (الرياض/ ٥٦) الثام، هو ما لا يوجد خارجاً عنه ما يكون من نوع وجوده. (المصدر/ ٧٢)

هو الذي حصل له جميع ما من شأنه أن يحصل له. (شرح تجريد العقائد/ ٣٣٩)

موجودي است كه وجود و كمالات وجودش بالتمام در خود، از خود بالفعل حاصل باشد و مستكمل به هیچ امری كه خارج از خود باشد نباشد و هیچ چیز از جنس وجودش نیز حاصل برای غیر او نباشد<sup>(١)</sup>. (مكرر مراد/ ٢٠٧)

(٣١٥) التامع هو أن يفعل كل واحد من القادرين ما يمنع به صاحبه. (شرح الأصول الخمسة/ ٢٧٩)

(٣١٦) التمثيل إذا استدللنا بشيء على شيء فإما أن يكون أحدهما أخص من الثاني أو لا يكون. وأما الثاني فلا يمكن الاستدلال بأحدهما على الآخر إلا إذا اندرجا تحت وصف مشترك بينهما، فيستدل بثبوت الحكم في إحدى القورتين على أن المناط هو المشترك؛ ثم يستدل بذلك على ثبوته في القورة الأخرى. هو القياس في عرف الفقهاء والتمثيل عند المنطقيين. (تلخيص المحصل/ ٦٨)

هو إلحاق جزئي بما يشبهه في إثبات مثل حكمه له. ويستى المشبهة به «أصلاً» والمشبّهة «فرعاً» وما فيه المشابهة «علة وجامعاً». وهو يفيد ظناً يتفاوت بالشدة والضعف بحسب وجود التمثيل. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٣٤)

١ - هو الذي وجوده وجميع كمالات وجوده تامة حاصل فيه ومنه بالفعل. ولا يكون مستكماً بأمر خارج عنه. ولا يكون شيء من مرتبة وجوده حاصل لغيره.

عنده أن يفعل ما كلف . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٥)

هو مقام الرسوخ والاستقرار على الاستقامة ... فإذا وصل واتصل فقد حصل التمكن . (التعريفات/ ٣٠)  
→ المعونة .

(٣١٩) التمييز عبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة لشيء آخر . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٠)  
→ الثمين ، الشخص .

(٣٢٠) التناسخ عبارة عن تعلق الزوج بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتمسك الذاتي بين الزوج والجد . (التعريفات/ ٣١ ، جامع العلوم/ ٣٥٤/١)  
التناسخ في النفوس بأن تستقل النفس التي كانت مبدأ صورة لزيد مثلاً إلى بدن عمرو ، ويصير مبدأ صورة له ويكون بينهما من العلاقة ؛ كما كان بين البدن الأول وبينها . (كشف المراد/ ١٤٣)

ردة النفس إلى بدن مبتدأ . (الخواص الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٧٤)  
هو وصول روح إذا فارق البدن إلى جنين قابل للزوج . والتناسخ المحال تعلق بدن ببدن آخر لا يكون مخلوقاً من أجزاء بدنه ، ولا يكون عين البدن الأول شرعاً وعرفاً . (الكليات/ ١١٤)  
هو عود النفس في هذه الدنيا إلى الأبدان . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٤٨)  
→ المعاد ، التسخ .

(٣٢١) التناقض تقابل السلب والإيجاب إن أخذ في القضايا مسعى تناقضاً . (كشف

(المراد/ ٧٩)

هو اختلاف القضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقتضي لذاته صدق إحداهما وكذب الأخرى . (التعريفات/ ٣١)  
هو اختلاف القضيتين بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى (عند المنطقيين) .

تقابل الإيجاب والسلب مطلقاً سواء كان بين مفردات أو بين القضايا يستلزم بالتناقض . (شرح تجريد العقائد/ ١٠٩)  
هو اختلاف الجملتين بالثبوت والإثبات اختلافاً يلزم منه لذاته كون أحدهما صادقة والأخرى كاذبة . (الكليات/ ١١٥)  
→ تقابل السلب والإيجاب .

(٣٢٢) التنجيحية أن سبق إلى اعتقاد من غير أن يكون هناك وجه يدعو إليه ؛ نحو أن نعتقد - مثلاً - أن جبرئيل - عليه السلام - الساعة في البيت المعمور . (الحدود والحقائق للبريد/ ٢٢١)

(٣٢٣) التنزيل نقله (كلام الله) من سماه الدنيا إلى الأرض بدفعات . (شرح العقائد الشافية ١/ ٩٢)  
ظهور القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرئيل على قلب النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - . والإنزال يستعمل في الدفعة والتنزيل يستعمل في التدريج . (التعريفات/ ٣١)

(٣٢٤) التفسير كل صفة أو فعل لو اختص به النبي أو الإمام - عليهم السلام - لشرك الناس أتباعه ، أو كانوا معتقدين أن ترك أتباعه أقرب ، فيجب عصمته منه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٦)  
→ العصمة .

يعود إلى أمثاله في القبح . (شرح الأصول الخمسة ٣٣١/ و ٧٨٢)

هي أن يندم على ما فعله من القبيح ، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبح . (المصدر/ ٣٣١)

هي التدم على ما فعل مع العزم . (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٤٢٨/١٤)

التدم على المعصية لأنها معصية والعزم على أن لا يحاول على مثلها . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٥)

هو التدم . (الذخيرة في علم الكلام/ ٣٠٢)

هي الرجوع والإقلاع عن الذنب - فقط (عند أهل اللغة) . (المعتمد في أصول الدين/ ١٩٩)

هي مجرد التدم على المعصية .

هي التدم مع سائر هذه الشرائط : (العزم على أن لا يعود وأن يقع في حال التكليف والاختيار، ويقضي الدين ويستحل الغيبة (المعتزلة) .

مجرد التدم .

هي الاستغفار باللسان فقط (الخوارج) .

هي الاعتذار منه (الذنب) . والعزم على ترك العود إلى مثله . (المعتمد في أصول الدين/ ١٩٩)

طاعة يستحق بها الثواب . (تهذيب الأصول/ ٢٧١)

الثوبة في حقيقة اللغة الرجوع . وإذا أضيفت الثوبة إلى العبد أريد بها رجوعه من الزلات إلى التدم عليها (في اصطلاح المتكلمين) . وإذا أضيفت الثوبة إلى أفعال الله تعالى فالمراد رجوع نعمة وآلائه إلى عباده .

هي التدم على المعصية لأجل ما يجب التدم له . (الإرشاد/ ٤٠١)

هي أن يندم على ما فعل ، وعزم أن لا يفعل في المستقبل . (أصول الدين لليزدوي/ ٢٢٧)

التدم على ما مضى ، والعزم على أن لا يعود الإتيان بمثله في المستقبل . (الحدود والحقائق لليزدي/ ٢٢٢)

(٣٢٥) الثواتر هو نقل الجماعة التي يستحيل في العادة أن تتواطأ على افتعال خبر،

فيمتنطوي ذلك ولا يظهر على البيان . (أوائل المقالات/ ١١٠)

الخبر الذي يحصل به العلم هو الثواتر الذي يرويه جماعة ، ولا يصح منهم افتعال كذب على مجرى العادة في إثباتها ، واستحالة اتفاقها على نقل كذب . (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٨)

هو الخبر الثابت على ألسنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب . (التعريفات/ ٣٢)

خبر دادن جماعتی است بوقوع وجود امری از امور محسوسه که آن جماعت از کثرت تنها و یا از تفرق تنها و یا از کثرت و تفرق، هر دو بحدی باشند که عقل تجویز اتفاق و مواضع ایشان بر کذب نکند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ٢٧٣)

الثواتر اللفظي هو خبر جمع يمتنع عادة توافقهم على الكذب عن محسوس ، والممنوي هو نقل رواية الخبر قضايا متعددة بينها قدر مشترك .

(الكليات/ ١١٦)

في الأخبار، الخبر المتواتر.

(٣٢٦) الثوبة هي الرجوع والتدم . (التوحيد للماتريدي/ ٣٥٩)

هي التدم على ما فات على وجه الثوبة إلى الله - عز وجل - وشرطها هو العزم على ترك المعاودة إلى مثل ذلك الذنب في جميع حياته (هذا مذهب جمهور أهل العدل) . (أوائل المقالات/ ١٠٤)

أن يندم على القبيح لقبه ، ويعزم على أن لا

١ - نقل جماعة بوقوع أمر من الأمور المحسوسة بحيث يستحيل العقل من كثرة الجماعة أو تفرقها أو من كليهما ، اتفاقهم وتواطؤهم على الكذب .

عشر/٥٧)

هي التدم على المعصية في الحال والعزم على تركها في الاستقبال . (شرح تجريد العقائد/٣٨٨)  
التدم على المعصية من حيث هي المعصية في الماضي مع تركها في الحال ، والعزم على عدم العود إليها في الاستقبال . (مفتاح الباب/٢١٦)  
التدم على الذنب ؛ تقرر بأن لا عذر لك في إتيانه ، والرجوع عن المعصية إلى الله . (الكتابات/١١٦)

في الشرع هي التدم عن المعصية لكونها معصية . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٧٥)  
رجوع العبد عن الزلة إلى التدم . وفي الشرع هي التدامة على المعصية لكونها معصية . (جامع العلوم ١/٣٦٢)

(٣٢٧) التوحيد هو الإقرار بأنه (الله-تعالى) ثابت موجود ، وإله واحد ، فرد معبود ليس كمثل شي ء . (الإنصاف/٣٤)

إفراد القديم من المحدث (الجديد) .  
أن تعلم أنه غير مشبه بالذوات ، ولا منفى الصفات (عن أبو الحسن البوشنجي) . (المصدر/٩٧ و ٩٨)

هو العلم بأن الله تعالى واحد ، لا يشاركه غيره فيما يستحق من الصفات نفياً وإثباتاً على الحد الذي يستحقه والإقرار به (المتكلمون) .  
في أصل اللغة عبارة عما به يصير الشيء واحداً . (شرح الأصول الخمسة/١٢٨)

العلم بأن الله تعالى لا يشاركه فيما يوصف به على الحد الذي يوصف به غيره والإقرار بذلك إذا أمكنه الإقرار . (الحدود والعقائد للمرتضى/١٥٦)  
هو العقد والقول بأن الله تعالى واحد ليس كمثل شي ء ، لا مثل له ولا شبه ولا عديل ، لا يوصف بصفات المخلوقين الدالة على حدثهم ولا يجوز

عبارة عن التدم على المعصية . (الأربعين في أصول الدين/٣٣٨)

هي في اللغة عبارة عن الرجوع ، وفي عرف استعمال المتكلمين عبارة عن التدم على ما وقع به الشريط من الحقوق من جهة كونه حقاً . (غاية المرام في علم الكلام/٣١٣)

الثوبة مركبة من ثلاثة أمور : أحدها : التدم على الماضي من قول أو فعل ، والثاني الترك في الحال . والثالث العزم على الترك في الاستقبال . (قواعد المرام في علم الكلام/١٦٨)

إنها التدم على فعل المعصية . (كشف الفوائد/٩٦)  
هي التدم على المعصية لكونها معصية ، والعزم على ترك المعاودة في المستقبل . (كشف المرام/٣٣١)

هي التدم على المعصية ، والعزم على ترك المعاودة . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٨٢)  
هي في اللغة الرجوع . يقال : تاب وتاب ، أو أناب ، إذا رجع .

وفي الشرع هي التدم على المعصية لكونها معصية . (شرح المقاصد ٢/٢٤١)  
هي في اللغة : الرجوع .

في الشرع : التدم على معصية من حيث هي معصية مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها . (شرح المواقف/٥٨٩)

هو الرجوع إلى الله بحل عقدة الإصرار عن القلب ، ثم القيام بكل حقوق الرب . (الشريفات/٣٢)

عبارة عن التدم على فعل المعصية الماضية ، والعزم على تركها مستقبلاً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣٢)

هي التدم على القبيح في الماضي ، والترك له في الحال ، والعزم على عدم المعاودة إليه في المستقبل . (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي



هو خلق قدرة يطاق بها .  
 جمع المقتضي للمخبر ورفع المانع .  
 (الكليات/١١٧)  
 ما أذي منه [العطف] إلى فعل الطاعة يستى  
 توفيقاً . (المصدر/٢٣٨)  
 - اللطف، العصمة .

(٣٢٩) التوكل فهو طلب الشيء من جهته  
 تعالى بالوجه الذي أباح القلب به . (المعنى في  
 أبواب التوحيد والعدل ٤٥/١١)  
 هو طلب الشيء من جهته ، وعلى الوجه الذي  
 أبيض له طلبه منه ، وأن لا يقع جزع وقنوط عند  
 فوته .  
 الكف عن طلب الحلال من الرزق من جهاته  
 المباحة . (الذخيرة في علم الكلام/٢٧٢)  
 هو تفويض الأمور إلى الله ، وأنه ليس في يد  
 الخلق منها شيء . (المعتمد في أصول الدين/١٥١)  
 أن بود که در کارهای که حواله آن بقدرت و  
 کفایت بشری نبود و رأی و رویت خلق را در آن  
 محال تصرفی صورت نبندد، زیاده و نقصان و  
 تعجیل و تأخیر طلب نکند به خلاف آنچه واقع  
 باشد میل نماید<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٢)  
 هو أن ندع الأمر إلى مقدر الأمور - جلّ وعلا - .  
 (شرح فروع الفرائد/٣٥٦)

(٣٣٠) التوليد هو أن يحصل الفعل عن  
 فاعله بتوسط فعل آخر؛ كحركة المفتاح بحركة

٢ - هو في الأمور الخارجة عن قدرة الخلق وكفايتهم غير  
 المحالة إليهم بحيث لا يكون لأربهم ورويتهم في تلك  
 المحال أثر، ولا شيء من التصرف، فيكون معنى التوكل  
 عندئذ ترك طلب الزيادة والنقصان والتعجيل والتأخير  
 وأن لا يهوى المتوكل خلاف ما وقع (من الله) .

عليه ما يجوز من الزوال والتغيير من حال إلى  
 حال . (المعتمد في أصول الدين/٢١٢)  
 هو إثبات صانع واحد موجد للعالم ، ونفي ما  
 عداه . (الزمائل العشر/١٠٣)  
 العلم بأن لا ثاني مع الله تعالى في الهيثة .  
 (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٢)  
 - الإيمان، الإشراف .

(٣٢٨) التوفيق فهو اللطف الذي يوافق  
 المطلوب فيه في الوقوع . (شرح الأصول  
 الخسة/٧٨٠)  
 كل لطف يقع عند المطلوب فيه . (الحدود  
 والحقائق للمرتضى/١٥٦)  
 هو القدرة التي يتلوها فعل الخير . (المعتمد في  
 أصول الدين/٢٨١)  
 التوفيق من الله تعالى خلق القدرة الخاصة على  
 الطاعة والاستطاعة إذا كانت عنده مع الفعل .  
 (نهاية الإندام في علم الكلام/٤١٢)  
 إذا فعله الله تعالى بالمكلف يختار عنده الطاعة ،  
 ولولا - لكان لا يختار . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢١)  
 ما يختار عنده المكلف الطاعة يستى توفيقاً .  
 (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)  
 خلق لطف يعلم الله تعالى أن العبد يطيع عنده .  
 (شرح المقامد ١٥٩/٢)  
 جعل الله فعل عبادته موافقاً لما يحبه ويرضاه .  
 (التعريفات/٣١)

هو حصول القرائن وارتفاع الموانع .  
 قيل : جعل الأسباب متوافقة في التسبب .  
 عرفه الغزالي بأنه موافقة أفعال العبد لقضاء الله  
 وقدره . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
 مهياً كردن أسباب است<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٢٣٦)

هو إدراك معانٍ جزئية متعلقة بالمحسوسات .  
(شرح تجريد المقائيد/٢٢٥، كشاف اصطلاحات  
الفنون/٣٠٧)

إدراك معانٍ محسوسة، (مكرر مراد/٩٩)  
إدراك غير المحسوس بالحواس الظاهرة، (جامع  
العلوم/٣٢٧/١)

هو إدراك لِمَعَانٍ غير محسوسة مخصصة بالشيء  
الجزئي، الموجودة في المادة، (تقريب المرام في  
علم الكلام/٢٢٨)

→ الحافظة، الخيال قوة الهم.

اليد، (التعريفات/٣١)

هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر  
صادر منه، (تقريب المرام في علم الكلام/٢٥/١)  
→ الفعل التوليدي (المتولد).

(٣٣١) التوقيف إدراك لِمَعَانٍ غير محسومة  
من الكيفيات والإضافات مخصصة بالشيء  
الجزئي الموجودة في المادة، (شرح المقاصد  
٢٢٩/١)

إدراك المعنى الجزئي المتعلق بالمحسوسات،  
(التعريفات/٣٢، الكلّيات/١١٨)



مرکز تحقیقات فقهی و حقوقی اسلامی



(٣٣٢) الثابت هو ما يمتنع زواله لوجوده  
عَلَيْهِ . (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/٩٧)  
الثبوت، الواجب، الوجود.

(٣٣٣) الثبات أي عدم احتمال الزوال  
تشكيك المشكك . فهو علم بمعنى الاعتقاد  
المطابق الجازم الثابت، وإلا لكان جهلاً، أو  
ظناً، أو تقليداً . (شرح العقائد السنية ٣٩/١)  
هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق  
مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً...  
هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى أسفل حيث  
ينطبق مركزه على مركز العالم إذا لم يثقله  
عائق .

(٣٣٤) الثبوت هو الوجود على وجه اللزوم  
ونقيضه الاضطراب . (الحدود والحفائض  
للمرغضي/١٥٦)  
هو الوجود لا تنفاه تعقل أمر زائد على الكون في  
الأعيان .  
هو الوجود ومرادف له . (كشف المراد/١٥)  
الثابت .

(٣٣٥) الثقل الاعتماد اللازم سفلأ يسمى  
ثقلأ . (الرسائل العشر/٧٢، الحدود والحفائض  
للبريدي/٢٢٢)  
هو الاعتماد اللازم الموجب للحركة . (كشف  
المراد/١٦١ و ١٦٣)  
هو الوجود على وجه اللزوم . (جامع العلوم ٣٧٦/١)  
هو الاعتماد اللازم، الميل .

(٣٣٦) الثقل الإضافي والمضاف كيفية  
تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدة  
بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط لكنه لا  
تبلغ المحيط كالهواء . (شرح المقاصد ٢٠٦/١)  
هو الوجود ومرادف له . (كشف المراد/١٥)  
الثابت .

(٣٤١) **الثناء** هو الإتيان بما يشعر بالتعظيم مطلقاً؛ سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان، وسواء كان في مقابلة شيء أولاً. فيشمل الحمد والشكر والمدح (عند الجمهور). (الكليات/١٢١)  
 ← **الحمد، الشكر، المدح.**

(٣٤٢) **الثواب** هي اللذة. (البنائج/١٣٥)  
 هو التمتع المستحق على سبيل الإجلال والتعظيم.  
 إن المنافع الواصلة إلى الغير إن كانت مستحقة على سبيل الإجلال والتعظيم فهو الثواب. (شرح الأصول الخمسة/٨٥)  
 الثواب نفع عظيم يستحق على طريق التعظيم. (المصدر/٥١١)

هو التمتع المستحق المقارن بالتعظيم والإجلال. (جمل العلم والعمل/١٢، رسائل الشريف المرتضى ١٦/٣، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٠٨، تمهيد الأصول/٢٤٩، كشف المراد/٣٢٢، نهج المسترشدين في أصول الدين/٧٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤١٣، شرح تجريد العقائد/٣٨٤، كشف الفوائد/٦٩)

هو المنافع العظيمة المستحقة على سبيل التعظيم. (الحدود والعقائد للمرتضى/١٥٩)  
 هو التمتع المستحق المقارن للتعظيم والتبجيل. (الأخيرة في علم الكلام/٢٧٦ و ٢٣٩)  
 هو إعطاء ما يلائم الطبع. (شرح عبارات/٢٤٠، التعريفات/٣٢)

التمتع المستحق على سبيل التعظيم. (الحدود والعقائد للبريدني/٢٣٢)  
 هو يشتمل على عوض المشقة التي يشتمل عليها القيام بالقامة مع التعظيم والإجلال. (تلخيص المحصل/٤٥٣، قواعد العقائد للقرطبي/٢٨)

كيفية يقتضي بها الجسم أن يتحرك في أكثر المسافة المستدة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز لكنه لا يبلغ المركز.  
 كيفية يقتضي بها الجسم أن يتحرك بحيث إذا قيس إلى الأرض كانت الأرض سابقة إلى المركز. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)  
 ← **الاعتماد، الثقل، الخفة المضافة.**

(٣٣٧) **الثقل الحقيقي والمطلق** هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى أسفل بحيث ينطبق مركزه، على مركز العالم إذا لم يعقه عائق. (كشف المراد/١٦١)  
 الثقل المطلق كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركز ثقله، أعني، النقطة التي يتعادل ما على جوانبها على مركز العالم. (شرح المقاصد/٢٠٥/١)  
 كيفية تقتضي حركة الجسم إلى جنب ينطبق مركز ثقله على مركز العالم... (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)

← **الاعتماد، الثقل الإضافي، الخفة المطلقة.**

(٣٣٨) **الثقل المضاف**  
 ← **الثقل الإضافي والمضاف.**

(٣٣٩) **الثقل المطلق**  
 ← **الثقل الحقيقي والمطلق.**

(٣٤٠) **الثقل** ما يتحرك من الأجرام بتلك الحركة (المستوية المتضادة) علواً، هو الخفيف. والذي يتحرك سفلاً هو الثقل. (إثبات التبهات/١٣)  
 ← **الثقل، الخفة.**



عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم .  
(الكليات / ١٢٢)  
- الجزء ، المقاب ، الموضع .

(٣٤٣) الثواب البدني والثواب النفساني  
الثواب النفساني هو اللذة النفسانية ؛ كالتعظيم  
والإجلال . والثواب البدني هو اللذة البدنية .  
(كشف الفوائد / ٩٢)  
- الثواب .

(٣٤٤) الثواب النفساني  
- الثواب البدني .

هو النفع الخالص المستحق المقارن للتعظيم  
والتبجيل . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨)  
عوض المشقة الحاصلة من القيام بالطاعة مع  
التعظيم والإجلال . (كشف الفوائد / ٦٩)  
ما يستحق به الرحمة والمغفرة من الله تعالى .  
والشفاعة من الرسول - صلى الله عليه وآله .  
(الترغيبات / ٣٢)  
فضل من الله . وعده به ، فيفنى به من غير  
وجوب . (شرح المواهب / ٥٨٦)  
النفع المستحق المقارن للتعظيم والتبجيل .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المشردين / ٢٧٣)  
نفع خالص مستحق مقارن للتعظيم والإجلال .  
(اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٤)



مرکز تحقیقات حکمی و فقهی اسلامی



- (٣٤٥) الجائز (جائز الوجود) ما فعله وتركه سواء . (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩) هو ما يجوز حصوله ، وإن لا يحصل . (الزبائيل المشر/ ٨٤) ما لا ضروري في وجوده ولا عدمه . (نهاية الإقدام على علم الكلام/ ١٥) ما يمكن في العقل تقدير وجوده . (البداية في أصول الدين/ ٧٠) يطلق الجائز على الجائز الذي هو أحد أقسام العقلي ، أعني الممكن . فالممكن والجائز العقلي في اصطلاح المتكلمين مترادفان : ما يمكن تقدير وجوده في العقل بخلاف المحال . (الكليات/ ١٢٨) **→ الصحيح ، الممكن الوجود .**
- (٣٤٦) الجازم هو ما إذا عرض نقيضه على العقل حكم بامتناعه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٧) **→ العجز ، الحكم اليقيني ، الواجب .**
- (٣٤٧) الجاهل الذي يعمل عملاً بلا علم فهو جاهل . (أعلام النبوة للزبائلي/ ١١٣) (من) يعمل بعد العلم ، بالجهل . وقد يراد بالجاهل : الذهري . (جامع العلوم ١/ ٣٨١) **→ الجهل ، العالم .**
- (٣٤٨) الجبر هو الحمل على الفعل والاضطرار إليه بالقهر والظلمة . (المفيد) . حقيقة ذلك إيجاد الفعل في الخلق من غير أن يكون لهم قدرة على دفعه والامتناع من وجوده فيه . قد يعبر عنه بفعله الإنسان بالقدرة التي معه على وجه الإكراه له على التخويف والإلجاء . والأصل فيه ما فعل من غير قدرة على امتناعه منه . (تصحيح الاعتقاد/ ٣٢) الجبرية أرجئها (أفعال الخلق) إلى الله تعالى لم تجعل للمخلوق فيها حقيقة البتة . (التوحيد للماتريدي/ ٣٨٤) لم يتمكن (العبيد) من الشرك . (شرح المواقف/ ٥٣٠)

إسناد فعل العبد إلى الله . (التعريفات/٣٣)  
إفراط في تفويض الأمور إلى الله تعالى بحيث  
يصير العبد بمنزلة جماد لا إرادة له ولا اختيار  
له . (جامع العلوم ١/٣٨٣)  
- الإجماع، الاضطراب، التفويض، القدرة.

(٣٤٩) الجمهور هو كفر؛ لأنه استعلاء  
وظلم، ورذ للحق على معرفة ويقين . (أعلام النبوة  
للزائني/٣٧)  
آن است كه كسي چیزی داند و گوید  
نمی دانم<sup>(١)</sup> . (مكرر مراد/١٢)  
هو نفی ما، فی القلب إثباته، وإثبات ما فی  
القلب نفیه . (الكليات/١٣٥)  
- الكفر، التناق.

والثاني إن أفاد جزماً يقيناً فهو البرهان، وإلا  
فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو  
الجدل . (شرح تجريد القائد/٢٧٠)  
هو المؤلف من القضايا المتسلمة بين الجمهور.  
والموصل إلى التصديق إما أن يوقع ظناً وهو  
الخطابة، أو جزماً فإن كان يقيناً فهو البرهان،  
وإلا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو  
الجدل . (شوارق الإلهام ٢/١٨٠)  
هو عبارة عن دفع المرء خصمه عن فساد قوله  
بحجة أو شبهة . وهو لا يكون إلا بمنازعة غيره .  
(الكليات/١٣٣)  
قياس مؤلف من قضايا مشهورة أو مسلمة لإنتاج  
قول آخر . (جامع العلوم ١/٣٨٥)  
- القياس.

(٣٥٠) الجدل الخصومة والتشازع . (أعلام النبوة للزائني/٣٦)  
سرف الخصم من مذهب إلى آخر بطريق الحجة  
أو الشبهة أو الشغب . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٥٧)  
دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة  
أو يقصد به تصحيح كلامه .  
وهو الخصومة في الحقيقة . (التعريفات/٣٣)  
القياس المؤلف من المشهورات والمسلمات .  
والغرض منه إلزام الخصم، وإفحام من هو قاصر  
عن إدراك مقدمات البرهان . (التعريفات/٣٣)  
إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً أو  
تصديقاً آخر غير التصديق؛ أعني، التخلييل  
الجاري مجرى التصديق، فالثاني الشر . والأول  
إما أن يفيد ظناً أو جزماً، فالأول الخطابة.

(٣٥٢) الجرم البسيط ما له طبيعة واحدة؛  
كالهواء والماء والأفلاك . (أصول المعارف/١٣٠)  
- البسيط، الجسم البسيط.

(٣٥٣) الجرم المركب الذي يجمع بين  
طبعين متخالفين أو أكثر باختلاف قوى وطبائع  
فيه؛ كأبدان الحيوانات . (أصول المعارف/١٣٠)  
- الجرم البسيط، الجسم المركب.

(٣٥٤) الجزء عبارة عن بعض الأجسام .  
وحقيقته أنه منفرد من جملة . (المعتمد في أصول

١ - هو أن يطم أحد شيئاً وينكره، أي، يقول: لا  
أعلمه.

الجوهرية مترادفات . (جامع العلوم ٣٩٢/١)

### (٣٥٦) الجزاء مقابلة الفعل أو ترك الفعل

بما يستحق عليه . (الحدود والعقوبات للمرتضى/١٥٧)  
ترتب سعادة وشقاوة أبدية على نفس عالمة أو  
جاهلة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٢)  
هو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية .  
(شرح المقاصد ١٦٦/٢)

المكافأة على الشيء . (الكليات/١٣٥)

ـ الثواب، العوض، العقاب .

### (٣٥٧) الجزاف العبث والجزاف مترادفان .

وفي كلام الشيخ : كان هو (العبث) الفعل الذي  
تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشوق التخيلي  
دون الفكري . والجزاف ما يكون أمر آخر غير  
نهاية الحركة كذلك . (شوارق الإلهام ٢٢٦/١)  
ـ العبث .

### (٣٥٨) الجزئي الموجود إن منع نفس

تصوره من الشركة فهو الجزئي . (نهج المسترشدين  
في أصول الدين/٣٥، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/١٧٢)

ما يمنع نفس تصوّره من وقوع الشركة .  
(التعريفات/٣٤)

المفهوم إن منع نفس تصوّره عن وقوع الشركة فيه  
فهو الجزئي . (شرح تجريد القائد/٧٨)

هو الذي نفس تصوّره يمنع أن يقال على  
كثيرين ؛ كذات زيد هذا المشار إليه ، فإنه  
مستحيل أن يتوهم إلا له وحده . (شوارق الإلهام  
١٤١/١)

ـ الشخص، العين، الكلّي، المفهوم .

### (٣٥٩) الجزم التصديق إن كان مع تجويز

(الدين/٢٨٠)

ما يتركب الشيء منه ومن غيره . (التعريفات/٣٣،  
جامع العلوم ٣٩٢/١)

الكل هو المركب من عدة أمور . والجزء هو واحد  
من تلك الأمور . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/٩٩)

ـ البعض، الكل، المركب .

### (٣٥٥) الجزء الذي لا يتجزأ المفردات من

العالم نوعان : أحدهما مفرد في ذاته ينتفي  
الانقسام عنه . والثاني مفرد في الجنس دون  
الذات . فالمفرد في ذاته نوعان : أحدهما جوهر  
واحد . وهو الجزء الذي لا يتجزأ . وكل جسم من  
أجسام العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء لا يتجزأ .  
والنوع الثاني مما لا يتجزأ كل عرض في نفسه .  
فإنه شيء واحد مفترق إلى محل واحد... (أصول  
الدين للبغدادي/٣٥)

لما امتنع وجود الجزء الذي لا يتجزأ وجب أن  
يكون الجسم المفرد قابلاً لانقسامات غير  
متناهية ؛ بمعنى أنه لا ينتهي في الانقسام إلى  
حد يقف عنده ، ولا يقبل الانقسام بعده ؛ كما  
زعمه الشهرستاني . (شرح تجريد القائد/١٤٩)

(هو) جوهر ذو وضع لا يقبل الانقسام أصلاً لا  
بحسب الخارج ولا بحسب الوهم أو الفرض  
العقلي . تتألف الأجسام من أفرادها بالانضمام  
بعضها إلى بعض ؛ كما هو مذهب المتكلمين .  
(التعريفات/٣٤)

هو المستى بالجوهر الفرد . وعرف بأنه جوهر ذو  
وضع لا يقبل القسمة أصلاً ؛ لا قطعاً ولا كسراً  
ولا وهماً ولا فرضاً . أثبت المتكلمون ونفاء بعض  
الحكماء . (كشف اصطلاحات الفنون/١٨٩، جامع  
العلوم ٣٩٢/١)

الجزء الذي لا يتجزأ ، والجوهر الفرد ، والنقطة



لنقيضه يسمى ظلًا، وآلا جزئياً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)  
القطع والأخذ في الشيء بالثقة. (الكليات/١٣٤)  
← الجازم، الاعتقاد، التصديق.

(٣٩٠) الجسم مائية الجسم في الشاهد؛  
أنه اسم ذي الجهات.  
أو اسم محتمل النهايات.  
أو اسم ذي الأبعاد الثلاثة.  
أو أنه اسم ذي الأجزاء؛ كالطول والعرض  
والمؤلف. (التوحيد للماتريدي/٣٨)  
إنه ذو أبعاد أو ذوجهات، أو محتمل للنهايات  
وقابل للأعراض. (المصدر/٤٢)  
ماله أبعاد ثلاثة. (المصدر/٤٣)  
فهو اسم لكل محدود. (المصدر/١٠٤)  
إن الجسم هو صورة تشجزراً وتشتبعض.  
(المصدر/١٢٠)

في اللغة هو المؤلف المركب. (الإنصاف/٢٧)  
الشريفات/٣٤  
هو المؤلف. (التمهيد للباقلاني/٤١، المعتمد في  
أصول الدين/٢٨٠)

إنه مؤلف مجتمع. (التمهيد للباقلاني/١٤٨)  
هو الذي قبيل الأقدار الثلاثة؛ التي هي الطول  
والعرض والعمق. (الزياد/١٣٦)  
هو ما يكون طويلاً عريضاً عميقاً. ولا يحصل فيه  
الطول والعرض والعمق إلا إذا تركب من ثمانية  
أجزاء. (شرح الأصول الخمسة/٢١٧، ٢١٨، ٢٢١)  
هو الطويل العريض العميق. (شرح الأصول  
الخمس/٢٢٤، المعتمد في أصول الدين/٣٩، الرسائل  
العشر/٦٨، الحدود والعقائق للبريدي/٢٢٢، قواعد  
العقائد للقسوي/٤، كشف المراد/١٢٥)  
ما كان مركباً.  
وقيل: هو الذي له أبعاد ثلاثة. وهي لا

تحصل إلا بثمانية أجزاء: أربعة فوقها أربعة.  
(الحدود والعقائق للمرنزي/١٥٦)  
هو الجوهر الذي يقبل القسمة من الطول والعرض  
والعمق. (شرح عبارات/٢٣٨)  
هو المركب الذي يقبل القسمة في جهة من  
الجهات. (الزمائل العشر/١٠٥)  
المثألف، فإذا تألف الجوهران، كانا جسمًا،  
إذ كل واحد مؤلف مع الثاني. (الإرشاد/١٧)  
إن الجسم اسم للطول العريض السميك عادة،  
ولا يثبت ذلك إلا بثمانية جواهر.  
إن الجسم ماله جسامه. وإذا انضم جواهر إلى  
جواهر يثبت نوع جسامه. (أصول الدين للزبدوي/١٤)  
أن كل متحيز إن اختلف إلى غيره، سميانه  
جسمًا. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٤)  
فهو مؤلف من جوهريين متحيزين. (المصدر/٣٩)  
هو المركب من أجزاء متناهية (المتكلم). (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/٥٠٥، الكليات/١٣٠)  
هو ماله أبعاد ثلاثة؛ الطول، والعرض، والعمق.  
هو المتركيبان فصاعداً أو المجتمعان فصاعداً.  
(البداية في أصول الدين/١٩)  
الشيء المركب من مادة وصورة. (دلالة  
الحائرين/٢٣٠)  
المتحيز الذي يكون قابلاً للقسمة هو المستوي  
بالجسم.  
الجسم ما يكون مؤلفاً من جزئين فصاعداً.  
الجسم هو الذي يكون طويلاً، عريضاً، عميقاً.  
وأقل الجسم إنما يحصل من ثمانية أجزاء.  
(الأربعين في أصول الدين/٤)  
المتحيز إما أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر  
الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول  
الدين للزازي/٣٣)  
وهو أن يقبل القسمة في الجهات الثلاث.  
(المصدر/٣٤)

المحدث؛ إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. والمتحيز يقبل القسمة طولاً وعرضاً وعمقاً وهو الجسم. (قواعد المرام في علم الكلام/١١)

مركب من أجزاء بالفعل لا تنجزاً. (المصدر/٥٢)  
مركب من أجزاء بالفعل متناهية. (المصدر/٥٥)  
في عرف المعتزلة عبارة عن الطويل العريض العميق.

قال أكثرهم: إنما يحصل في ثمانية جواهر، إذ من تألف الجوهريين يحصل الخط، ومن الخطين السطح، ومن السطحين الجسم. (أنوار السلوك في شرح الباقوت/١٨، إرشاد القالبيين إلى نهج السرخسين/٣٠ و ٣١)

قال الكمي: إنه يحصل من أربعة جواهر؛ ثلاثة كمثث ورابعها فوقها، ويصير كمخروط.  
قال الآخرون: إنه يحصل من ستة جواهر؛ مثلث مركب من ثلاثة.

قال أبو الحسن الأشعري: إن الجسم عبارة عن المؤلف مطلقاً.

المؤلف من الجوهريين جسم، وهو مخالف للعرف.

قال الأوائل: الجسم يقال على الطبيعي، وهو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على الزوايا القوائم، وعلى التعليلية وهو الأبعاد الثلاثة أنفسها.

ما يتركب من ثمانية جواهر فصاعداً. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٧ و ١٨)

ذهب الأوائل، إلى أن الجسم واحد في نفسه متصل قابل للقسمة إلى ما لا يتناهي.

وآخرون قالوا: إنه (الجسم) مركب من أجزاء لا تنجزاً غير متناهية (مذهب النظام). (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٩)

المركب منهما (من الصورة والمادة) وهو الجسم.

هرجه ممكن الوجود است یا متحيز بود و یا صفت متحيز، یا نه متحيز بود و نه صفت متحيز. اما آنچه متحيز بود یا قسمت پذیر بود و آن را جسم گویند یا قسمت پذیر نبود و آن را جوهر فرد گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٦/١)  
اگر متحيز منقسم باشد جسم بود<sup>(٢)</sup>. (المصدر ٨٧/١)

مركب است از اجزاء متناهی چنان که هریک قابل قسمت نبود.

مركب است از جوهرهای فرد متناهی در عدد و هریک قابل قسمت نیست نه در حق و نه در وهم و نه در فرض<sup>(٣)</sup>. (المصدر ٢٥٧/١)

الجوهر إما أن يكون مركباً من الصورة والهولي وهو الجسم. (تلخيص المفضل/١٢٩)

(المتحيز) إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأول هو الجسم. (المصدر/١٤٢)

مؤلف من أجزاء لا تنجزاً (عند المتكلمين)  
كل ما لا يكون في موضوع؛ سواء كان صورة أو مادة أو مركباً منهما وهو الجسم.

(ما كان) تأليفه من جوهريين فصاعداً (الأشعرية).

(ما كان) تأليفه إما من أربعة جواهر، وإما من ثمانية فصاعداً (المعتزلة). (قواعد العقائد للقسوي/٤)

١ - كل ممكن الوجود إما متحيز، وإما صفة للمتحيز، وإما ليس بمتحيز ولا صفة له. والممكن المتحيز إما قابل القسمة ويقتضي الجسم، وإما غير قابل لها ويستوئله الجوهر الفرد.

٢ - ان كان المتحيز هو المنقسم فهو الجسم.

٣ - هو المركب من أجزاء متناهية بحيث لا يقبل شيء منها الانقسام.

هو المركب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حتماً ولا وهماً ولا فرضاً.

هو المركب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حتماً ولا وهماً ولا فرضاً.

فرضاً.

(كشف الفوائد/ ١٤)

إنَّ الجوهر... إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُقَارِنًا لِلْمَادَّةِ فَإِمَّا يَكُونُ مُحَلًّا وَهُوَ الْهَيُولَى، أَوْ حَالًا وَهُوَ الْقُورَةُ، أَوْ مَا يَتَرَكَّبُ مِنْهُمَا وَهُوَ الْجِسْمُ. (كشف المراد/ ١٠١)

الجوهر القابل للأبعاد. (المصدر/ ١٢٥، التعريفات/ ٣٤)

إِنْ تَأَلَّفَ سَطْحَانِ فَمَا زَادَ فِي جِهَتَيْنِ فَهُوَ الْجِسْمُ. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ١٩) ماله قيام بذاته من العالم (إِذَا مَرَّكَبٌ) مِنْ جُزْءَيْنِ فَصَاعِدًا. (شرح المقائد الفلسفية ٤٨/١)

مَا يَتَرَكَّبُ هُوَ عَنْ غَيْرِهِ. (المصدر ٧٣/١) الجوهر إِنْ كَانَ مَرَّكَبًا مِنَ الْحَالَةِ وَالْمَحَلِّ فَهُوَ الْجِسْمُ. (شرح المقاصد ٢٨٩/١، الكلبيات/ ١٣٠) الجوهر لَمَّا كَانَ عِبَارَةً عَنِ الْمُتَحَيِّزِ بِالذَّاتِ، فَإِمَّا أَنْ يَقْبَلَ الانْقِسَامَ وَهُوَ الْجِسْمُ... (شرح المقاصد ٢٨٩/١)

عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ هُوَ الْجَوَاهِرُ (١) الْقَابِلُ لِلانْقِسَامِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِأَقْطَارِ الثَّلَاثَةِ (٢). إِنَّهُ (الْجِسْمُ) الطَّوِيلُ الْعَرِضُ الْعَمِيقُ. (عِنْدَ الْمُعْتَزَلَةِ). (المصدر ٢٨٨/١)

الجوهر المركَّب من الحَالَةِ وَالْمَحَلِّ فَهُوَ الْجِسْمُ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧، الكلبيات/ ١٣٠) المركَّب من المَادَّةِ وَالْقُورَةِ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧)

إِذَا تَأَلَّفَ سَطْحَانِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ (فِي جِهَتَيْنِ) يَحْصُلُ الْجِسْمُ بِأَنْ يَجْعَلَ سَطْحٌ مَعَ سَطْحٍ آخَرَ فِي جِهَتَيْنِ: أَحَدُهُمَا يَكُونُ فِي جِهَةِ الْعَرِضِ، وَالْآخَرُ فِي جِهَةِ مُخَالَفَةِ لَهَا بِأَنْ يَكُونَ مُنْطَبِقًا عَلَيْهِ، وَهِيَ

جِهَةُ الْعَمَقِ. وَيَنْقَسِمُ فِي ثَلَاثِ جِهَاتٍ: جِهَةُ الطُّوْلِ وَالْعَرِضِ وَالْعَمَقِ. هَذَا رَأْيُ أَكْثَرِ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ. (المصدر/ ٣٠) إِنْ كُلٌّ مِنْقَسِمٌ جِسْمٌ وَلَوْ كَانَ مِنْ جَوْهَرَيْنِ (أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ)؛ لِأَنَّهُ قَسَرَ الْجِسْمَ بِالْمُؤَلَّفِ.

أَقَلُّ مَا يَحْصُلُ الْجِسْمُ مِنْ سِتَّةٍ لِأَنَّهُ يَحْصُلُ مِنْ ثَلَاثَةِ جَوَاهِرٍ عَلَى هَيْئَةِ شَكْلِ مِثْلَثٍ سَطْحٌ وَثَلَاثَةٌ أُخْرَى كَذَلِكَ سَطْحٌ آخَرُ، وَمِنْ السُّطْحَيْنِ يَحْصُلُ انْتِطَبَاقُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ، فَيَحْصُلُ الْجِسْمُ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٣١)

هُوَ الْجَوهر الْقَابِلُ لِلْأَبْعَادِ الثَّلَاثَةِ الْمُتَقَاطِعَةِ عَلَى زَوَايَا قَوَائِمٍ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٥٤، التَّوَامِعُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحَثِ الْكَلَامِيَّةِ/ ٤٤)

هُوَ الطَّوِيلُ الْعَرِضُ الْعَمِيقُ (عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٥٤)

(الْمَوْجُودُ الَّذِي يَكُونُ لَهُ دَخْلٌ فِي التَّحْيِيزِ) إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَرَّكَبًا مِنْهُمَا (مِنْ الْمَحَلِّ وَالْحَالَةِ) وَهُوَ الْجِسْمُ. (التَّوَامِعُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحَثِ الْكَلَامِيَّةِ/ ٣٣) الْمُمْكِنُ الْوُجُودِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُتَحَيِّزًا أَوْ حَالًا فِي الْمُتَحَيِّزِ. وَالثَّانِي هُوَ الْعَرِضُ. وَالْأَوَّلُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَنْقَسِمٍ أَصْلًا بِسَائِرِ الْفُرُوضِ وَهُوَ الْجَوهر الْفَرْدُ، أَوْ مَنْقَسِمًا؛ إِمَّا فِي جِهَةٍ وَاحِدَةٍ هُوَ الْخَطُّ، أَوْ جِهَتَيْنِ وَهُوَ السُّطْحُ، أَوْ مَنْقَسِمًا فِي ثَلَاثِ جِهَاتٍ وَهُوَ الْجِسْمُ. (المصدر/ ٤٧)

وَهُوَ مَرَّكَبٌ عِنْدَهُمُ (الْمُتَكَلِّمِينَ) مِنَ الْجَوَاهِرِ الْأَفْرَادِ.

كُلُّ مُؤَلَّفٍ جِسْمٌ (الْأَشْعَرِيُّ).

هُوَ مَرَّكَبٌ مِنْ أَجْزَاءٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ. (المصدر/ ٤٩) هُوَ الْمُتَحَيِّزُ الَّذِي يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ فِي الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ. (التَّوَامِعُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحَثِ الْكَلَامِيَّةِ/ ١٠)

١ - كَذَا فِي الْمَصْدَرِ. وَالظَّاهِرُ كَوْنُهُ «الْجَوهر».

٢ - كَذَا فِي الْمَصْدَرِ.



تكون متناهية أولاً . فالأول مذهب المشككين ،  
والثاني مذهب النظام ، والثالث مذهب جمهور  
الفلاسفة ... (شرح المقاصد ١/٢٩٢)

أگر جسم متعین شده باشد به صورت نوعیه که  
هر جزوی که در آن جسم فرض کنند با کل آن  
جسم در صورت نوعیه شریک باشند آن را بسیط  
خوانند (٢) . (گوهر مراد ٤٨)

هو الذي لم يتألف من أجسام مختلفة الطبائع .  
(الكليات / ١٣٠ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢/٥)  
إنه غير متألف من أجزاء بالفعل ، بل بالقوة .  
فإنه متصل واحد في نفسه (جمهور الحكماء) .  
إنه مؤلف من أجزاء لا تتجزأ موجودة فيه  
بالفعل متناهية . (كشف اصطلاحات الفنون / ٢٥٩)

إن تألف حقيقته في نفس الأمر من أجسام  
مختلفة الطبائع فمرکب وإلا يترکب منها فبسيط .  
(تقريب المرام في علم الكلام ٢/٣٩)

— البسيط ، الجرم البسيط ، الجسم المركب .

(٣٩٢) الجسم التعليمي الكم المتصل  
القار الذات هو إما أن يكون ذا ثلاثة أبعاد ، وهو  
الجسم التعليمي . (تلخيص المحفل / ١٣٠)

الكم المتصل إما أن تكون أجزاءه المفترضة  
بحيث يمكن اجتماعهما في الوجود أو لا يكون .  
والأول ، المتصل القار الذات . وأما ما يفترض  
بعداً واحداً وهو الخط ، أو ذا بعدين وهو السطح ،  
أو ذا أبعاد ثلاثة ، ويسمى الجسم التعليمي .  
(قواعد المرام في علم الكلام / ١٣)

(القار) إن انقسم في ثلاث فهو الجسم  
التعليمي . (كشف الفوائد / ٢٤)

٢ — الجسم إن تعين بصورته النوعية بحيث كان كل  
جزء مفترض منه مشتركاً مع الكل في الصورة النوعية ،  
يقال له : إنه بسيط .

هو ما له طول وعرض وعمق . (المصدر / ١٩)  
الجوهر إن كان مقارناً للمادة فإما أن يكون محلاً  
وهو المادة . أو حالاً وهو الصورة أو ما يترکب  
منهما وهو الجسم . (شرح تجريد العقائد / ١٣٦)  
هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة . (مفتاح  
الباب / ١٣٠)

جوهریست که در او سه بعد باشد (١) (طول ،  
عرض ، عمق) . (گوهر مراد / ٣٩)

الجوهر القابل للانقسام من غير تقييد بالأبعاد  
الثلاثة ؛ أعني عرض وعمق وطول (معاشر  
الأشاعرة) . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٣٢)  
(عند المعتزلة) هو ماله عرض وعمق وطول .  
(المصدر / ٣/٢)

(عند الفلاسفة) هو الجوهر الذي يمكن أن يفرض  
فيه الأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم .  
(المصدر / ٤/٢)

القائم بالنفس الذي يكون متحيزاً وقابلاً  
للقسمه . (الكليات / ١٣١)

الجسم الناطق هو تمام المشترك بين الإنسان  
والملك (عند المشككين) وبين الإنسان والفلک  
(عند الحكماء) . (المصدر / ١٣٠)  
— الجوهر ، المتحيز .

(٣٩١) الجسم البسيط هو ما لا يكون  
مرکباً من أجسام مختلفة الطبائع ؛ كالأعضاء  
الآلية المركبة من المفردة لكنه قابل الانقسام .  
(شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٥٥)

(هو) الذي لا يتألف من أجسام مختلفة  
الطبائع ؛ (فهو) إما أن تكون انقساماته الممكنة  
حاصلة بالفعل أولاً ، وعلى التقديرين فإما أن

١ — هو الجوهر الذي فيه الأبعاد الثلاثة (الطول والعرض  
والعمق) .



(١٨١/١)

— الجسم، الخط، السطح.

(٣٦٣) الجسم الطبيعي الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو المادة، أو مركباً منهما وهو الجسم الطبيعي. (قواعد المرام في علم الكلام / ٤٣) هو محل هذه المقادير (أعني: القول والعرض والعمق). (إرشاد القائلين إلى نهج السرخسين / ١٤٧)

المقدار إن لم يقبل القسمة لذاته فهو الجسم الطبيعي. (الآلواح الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٥) (هو) الصورة الجسميّة، إن كانت مشتركة بين الأجسام كلّها، أو التوعيّة إن كانت مختصة بنوع منها، أو ما يتركب منهما؛ أي من الجوهرين: الحال والمحل، وهو الجسم الطبيعي. (شوارق الإلهام / ٣/٢)

هو الذي يمكن أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة متقاطعة على زوايا قائمة. (الكليات / ١٣٠) هو القابل لفرض الأبعاد المتقاطعة على الزوايا القائمة. (كشف اصطلاحات الفنون / ٢٥٧) جوهر قابل للانقسام في الجهات الثلاث. (جامع العلوم / ٤٠١/١)

— الجسم، الصورة، المادة.

(٣٦٤) الجسم العنصريّ اگر جسم قابل آن باشد که با جسم دیگر مخلوط و ممزوج شود بحيثی که خاصیت هریک شکسته شود و از مجموع خاصیت متوسّط حاصل شود آنرا عنصری گویند (٢). (گوهر مراد / ٤٧)

الكم القارّ الذات إما أن ينقسم في جهة واحدة وهو الخط أو في جهتين وهو السطح أو في ثلاث جهات، هو الجسم الطبيعي. (كشف المراد / ١٥٣)

(الكم المتصل) إن قبلها (القسمة) في جهات، فجسم تعليمي. (شرح المقاصد / ١٨٣/١) هو نفس المقادير الثلاثة؛ أعني، القول والعرض والعمق. (إرشاد القائلين إلى نهج السرخسين / ١٤٧) (الكم المتصل القارّ الذات) إما أن ينقسم في ثلاث جهات وهي الجسم الطبيعي. (الآلواح الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٣)

الكم القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث؛ أعني، القول والعرض والعمق فهو الجسم الطبيعي. (شرح تجميع القائد / ٢٢٠) الكم المتصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهات الثلاث فـجسم تعليمي. (شوارق الإلهام / ١٣٣/٢) اگر مقدار مجموع طول و عرض و عمق جسم را با هم ملاحظه کنند آن مجموع مقدار را جسم تعلیمی گویند (١). (گوهر مراد / ٤٤)

هو عرض لا وجود له على الاستقلال. (الكليات / ١٣٠/)

إذا حلّ الامتداد الموجود في مادة، فـجسم تعليمي. (كشف اصطلاحات الفنون / ١١٥) هو العرض القابل للانقسام في الجهات الثلاث، فمليك أن تخيل القول والعرض والعمق جميعاً من غير نظر إلى الموضوع حتّى يحصل لك الجسم التعليمي. (جامع العلوم / ٤٠٢/١)

المقدار إن قبلها (القسمة) في الجهات الثلاث فهو جسم تعليمي. (تقريب المرام في علم الكلام / ١٥٣)

١ — الجسم إن لوحظ جميع مقاديره الثلاثة؛ القول والعرض والعمق معاً، فـمجموع هذا المقدار يسمى بالجسم الطبيعي.

٢ — متى كان الجسم قابلاً للاختلاط والامتزاج مع جسم آخر بحيث ينسلخ وينكسر من كلّ منهما ما ينضمهما من

إنه مركب من أجزاء بالفعل غير متناهية (مذهب النظام).

إنه مركب من أجزاء بالفعل متناهية العدد؛ كما أن الجسم متناهي المقدار. وكل واحد من هذه الأجزاء غير منقسم لا بحسب الخارج ولا بحسب الذهن، لا فرضاً ولا وهماً. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٨)

الجسم إما بسيط. وهو الذي لم يتألف من أجسام مختلفة الطبائع، أو مركب إن تألف. (الكليات / ١٣٠)

إن الجسم الطبيعي إن تألف حقيقة في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطبائع، فمركب. (تقريب المرام في علم الكلام ٣٩/٢)  
الجسم البسيط، الجرم المركب.

(٣٦٧) الجعل إذا عدي إلى مفعول واحد، كان ظاهراً للخلق.

وإذا عدي إلى مفعولين، كان ظاهراً للحكم والتسمية في أكثر الاستعمال. (الانصاف / ١٢٣)  
يكون بمعنى إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه. تصيير الشيء على حالة دون حالة. (الكليات / ١٣١)

بمعنى الخلق والتصيير. الأول ناقصة، والثاني ناقصة.

(هو) على نوعين: جعل بسيط. ويستى جعلاً إبداعياً، وجعل مركب. ويستى جعلاً مؤلفاً واختراعياً. (جامع العلوم / ٤٠٣/١)

(٣٦٨) الجعل البسيط والمركب اما جعل بر دو گونه است: مركب و بسيط.

جعل مركب متصف گردانیدن شيء است به وجود؛ مانند: صباغ که ثوب را ملون گرداند به لون.

اگر جسم قابل آن باشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر در او حاصل آید آن جسم را عنصری گویند<sup>(١)</sup>. (المصدر / ١٨)  
البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم والحد فهو البسيط العنصري. (الكليات / ١٣٠)  
الجسم الفلكي.

(٣٦٥) الجسم الفلكي اگر جسم قابل آن نباشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر حاصل آید آنرا فلكی گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ١٨)

البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم والحد، فهو البسيط العنصري، وإلا فالفلكي. (الكليات / ١٣٠)  
الجسم العنصري.

(٣٦٩) الجسم المركب [ما] يكون مركباً من أجسام مختلفة الطبائع كالأعضاء الآلية المركبة من المفردة. (شرح المفردات الخمس والمشرون / ٥٥)

أن يكون مركباً من أجزاء موجودة فيه بالقوة (مذهب الحكماء).

إنه مركب من أجزاء بالقوة، لكنه يقبل القسمة المنتهية إلى حد لا يقبل القسمة (بعض الحكماء).

الخواص، ونحصل لهما بعد الامتزاج خاصية متوسطة فهذا يقال له: الجسم العنصري.

١ - الجسم إن كان قابلاً لأن تزول عنه صورته النوعية، ويحصل فيه صورة نوعية أخرى فيقال له الجسم العنصري.

٢ - إذا لم يكن الجسم قابلاً لزوال صورته النوعية وحصول صورة نوعية أخرى له فيقال: إنه جسم فلكي.

و اما جعل بسيط صادر گردانیدن نفس شيء است يا نفس وجود شيء على اختلاف كما يأتي و بعد از صدور منتصف خواهد شد به وجود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٢٠١)

الجعل على نوعين: جعل بسيط، ويستى جعلاً إبداعياً.

وجعل مركب، يستى جعلاً مؤلفاً واختراعياً. (جامع العلوم ١/ ١٠٣)

← الجعل.

### (٣٦٩) الجعل المركب

← الجعل البسيط والمركب.

(٣٧٠) الجنس جملة أشياء متفقة بالذات مختلفة بالصفات، وقيل: جملة أشياء متباعدة بالأنواع. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٧)

هو الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو. (كشف المراد / ٩٥) إن كان الكلّي جزء حقيقة أفرادها فإما أن يكون تمام جزء المشترك بين تلك الحقيقة وغيرها، فهو الجنس؛ كالحَيوان... (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ١٧٤)

الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب ما هو. (المصدر / ١٧٤)

الجزء المحمول إن كان تمام الذاتيّ المشترك بين الماهية وما يخالفها في الحقيقة كان جنساً.

١ - الجعل على قسمين: بسيط ومركب.

الجعل المركب هو اتّصاف الشيء بالوجود؛ كما أنّ الضّاع يصيغ ثوباً بلون خاص.

والجعل البسيط هو جعل نفس الشيء وإصداره أو هو نفس وجود الشيء على اختلاف يأتي. (في أصالة الوجود والماهية) فبعدم يتصف الشيء بالوجود.

(شرح تجريد العقائد / ٨٦)

ما يكون مقولاً في جواب ما هو. (المصدر / ٩٣) الجزء المحمول إما أن يكون مشتركاً بين الماهية وما يخالفها من الماهيات أولاً بل يكون مختصاً بها، وعلى الأول فإما أن يكون تمام المشترك بينهما وهو المراد من الجنس... (شوارق الإلهام / ١٥٦/١)

چون کلی را قیاس کنی به افراد اگر تمام حقیقت مشترک باشد نه مطلق آن کلی را جنس خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٣٢)

عبارة عن لفظ يتناول كثيراً. ولا تتم ماهيته بفرد من هذا الكثير. وإن تناول اللفظ كثيراً على وجه تتم ماهيته بفرد منه يستى نوعاً (عند المتكلمين والمناطق). (الكليات / ١٧) ← النوع، العدد، الماهية.

(٣٧١) الجنس السافل هو الجنس الأخير الذي لا جنس تحته؛ كالحَيوان. (كشف المراد / ٩٨)

قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة أحصاها يستى جنساً سافلاً. (شرح تجريد العقائد / ٩٢) ما يكون جنس آخر جزءاً له، ولا يكون هو جزء الجنس الآخر. (شوارق الإلهام / ١٥٨/١) ← الجنس، الجنس العالي.

(٣٧٢) الجنس العالي هو الجنس الذي ليس فوقه جنس آخر؛ كالجوهر. (كشف المراد / ٩٨)

قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة، فأعطاها يستى جنساً عالياً. (شرح تجريد العقائد / ٩٢)

٢ - الكلّي بالنسبة إلى أفرادها إن كان تمام الحقيقة المشتركة دون المطلقة فيقال له الجنس.

أجسام مؤلفة وأشخاص مسئلة . ويجوز أن تكون رقيقة . ويجوز أن تكون كثيفة .

إنها أجسام رقيقة ولرقتها لا نراها (المعزلة) . (المعتمد في أصول الدين/ ١٧٢)

إنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة . (تلخيص المحفل/ ٢٣٠)

الجنّ جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشرية بأبدانها . (شرح المقاصد ٥٤/٢)

ما هو قابل للخير والشر . (مطلع الاعتقاد في معرفة الببدأ والمعاد/ ٣٢)

جواهر مجردة اند كه ايشان راست تصرف و تأثير در اجسام عنصريه بي آن كه متعلق باشند به اجسام (التفتازاني) .

هو حيوان هوائي ناطق مشق الجرم من شأنه أن يتشكّل بأشكال مختلفة (ابن سينا) (١)

أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة . (گوهر مراد/ ٢٤٢)

من الاجتنان بمعنى الاختفاء . صفت به لاستئثارهم عن الأبصار . (علم اليقين في أصول الدين ٢٨٨/١)

هي جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشرية بأبدانها . (تقريب المرام في علم الكلام ١٠١/٢)

حيوان هوائي يتشكّل بأشكال مختلفة .

الجنّ يقال على وجهين : الرّوحانيّون المستترّة عن الحواسّ كلّها بإزاء الإنس . فعلى هذا يدخل فيه الملائكة والشياطين والثاني إنّ الجنّ بعض الرّوحانيّين (الشيخ الرئيس) .

١ - إنها جواهر مجردة ، لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق لها بالأجسام .

ما يكون جزءاً لجنس آخر ، ولا يكون جنس آخر جزءاً له . (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

الجنس السافل ، الجنس .

(٣٧٣) الجنس غير المفرد والمفرد من

الجنس ما هو مفرد ، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته وهما إضافيان .

وقد يكون متوسطاً ، وهو الذي فوقه جنس وتحته جنس ... (كشف المراد ٦٨)

من الجنس ما هو مفرد ، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته ، ومنه ما هو غير مفرد ؛ كما في المتوسطات . (شرح تجريد العقائد ٩٢)

من الجنس ما هو مفرد وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته . والجنس المتوسط ما يكون جزءاً

لجنس آخر ، وجنس آخر أيضاً جزءاً له . (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

(٣٧٤) الجنس المتوسط هو الذي فوقه

جنس وتحته جنس ؛ كالجسم . (كشف المراد/ ٦٨)

قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة . وما هو أعمّ من بعض وأخصّ من بعض يسمى جنساً متوسطاً . (شرح تجريد العقائد/ ٩٢)

(ما) يكون جزءاً لجنس آخر وجنس آخر أيضاً جزءاً له . (شوارق الهام ١٥٨/١)

الجنس العالي ، الجنس السافل .

(٣٧٥) الجنس المفرد

الجنس غير المفرد .

(٣٧٦) الجنّ الجنّ من العالم المميّز

بأكلون ويتناكحون ويتناسلون ويموتون وأشخاصهم محجوبة عن الأبصار ، وإن تميّزوا بأفعال وآثار .

(أعلام النبوة للماوردي ١٣١)



ظاهر كلام الفلاسفة أنّ البرق والشياطين هم  
الثقوس البشرية المفارقة عن الأبدان بحسب  
الخبر والشر. (الكليات / ١٣٣)

أرواح مجردة لها تصرف في العنصرات .  
حيوان هوائي يتشكّل بأشكال مختلفة . (كشاف  
اصطلاحات الفنون / ٢٦١ و ٢٦٢)  
— الجواهر المجردة ، الشيطان ، الشياطين ،  
الملائكة .

(٣٧٧) الجحّة دار التعميم لا يلحق من  
دخلها نصب ، ولا يلحقهم فيها لغوب . وجعلها  
الله سبحانه داراً لمن صرفه وعبدته . وتعميمها دائم  
لا انقطاع له . (تصحيح الاعتقاد / ٩٥)  
دار الثواب . (المعتمد في أصول الدين / ١٨٠)  
عبارة عن اجتماع جميع اللذة في جانب . (مطلع  
الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٨٧)  
عبارة عن دار ثواب است (١) . (جوهر مراد / ٤٧٩)  
— الثواب ، النار .

(٣٧٨) الجواد عبارة عن تسع نفسه  
للإكثار من العطية . (المعتمد في أبواب التوحيد  
والعدل / ٤٧/١٤)  
هو من يكثر منه التفضل بالمنافع والأنعام ولا  
يوصف بذلك من قلّ هذا منه . (المعتمد في أصول  
الدين / ١١٧)  
هو الذي يفيض منه الفوائد ، لا لشوق منه وطلب  
قصدتي لشيء يعود إليه . (شواقي الإلهام / ٢٩٣/٢)  
— الجود ، التفضل .

(٣٧٩) الجواز يجيء بمعنى الشك ،  
وبمعنى صحة كون الشيء أو كونه ضلّ ،

وبمعنى صحة الفعل الذي يتبعه أحكام ،  
كصحة الصلاة . (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٥٧)  
— الجائز ، الصحة ، الإباحة .

(٣٨٠) الجواهر هي الأجزاء التي تتألف  
منها الأجسام ، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه  
الانقسام . (أوائل المقالات / ١١٩)  
— الجوهر .

(٣٨١) الجود (الفضيلة) التي هي قضية  
من قضايا العقل يحكم به في العمليات  
والمحتيات ثمرته الإفضال . وضده البخل . (إثبات  
القبوات / ٣٢)  
هو الإكثار من فعل الإحسان إلى الغير . (الحدود  
والعقائق للمرتضى / ١٥٧)  
هو التفضل بالإحسان . ويقال لفاعله : «جائد» .  
ولا يقال : «جواد» إلا مع الإكثار من الإنعام  
والإحسان . (الذخيرة في علم الكلام / ٢٠٠)  
هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة) .

هو البذل بالمعطاء . (المعتمد في أصول الدين / ١١٦)  
هو التفعّل الواقع على وجه التفضل ، وإن لم يجد  
بجميع ماله . (المصدر / ١١٧)  
هو التفضل والإحسان . (تمهيد الأصول في علم  
الكلام / ٢١٦)  
هو إفادة ما ينبغي للمستفيد من غير استعاضة  
منه . (كشف المراد / ٢٣٢)  
صفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لا لمعوض .  
(التعريفات / ٣٦)  
إفادة ما ينبغي لا لمعوض زائد مستكمل به ، سواء  
كان المعوض عائداً إليه ، أو إلى غيره . (شواقي  
الإلهام / ٢٩٣/٢)  
مبدأ إفادة ما ينبغي لا لمعوض ولا بغرض ديني  
وأخروي . (جامع العلوم / ١١٩/١)

الشرط (١٥١/٣)

هو المخلوق . (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠)  
هو الجزء الذي لا يتجزأ . (وهو الحامل للأعراض  
الشاغلة للحيث .) (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠ ،  
الرسائل العشر / ٦٧ ، العقائد الفلسفية / ٥٠/١)

هو الذي لا يفتقر إلى الموضوع في الوجود .  
هو الذي لا يقبل القسمة أصلاً . (شرح  
المبارات / ٢٣٨)

هو المتحيز الذي تتركب الأجسام منه . (الرسائل  
العشر / ١٠٥)

هو ماله حيث في الوجود .  
هو ما يمنع بوجوده من وجود مثله بحيث هو .  
ماله قدر من المساحة لا يكون أقل منه . (الرسائل  
العشر / ٦٧)

هو المستحيز في الوجود . (وكل ذي حجم  
متحيز) . (الإرشاد / ١٧ ، الشامل في أصول الدين  
٢/٥٨ ، لمح الأدلة / ٧٧ ، أنوار الملكوت في شرح  
الباقيات / ١٧ ، شوارق الإلهام / ٣/٢)

الحادث الذي لا يفتقر إلى المحل هو الجوهر  
(في اصطلاح المتكلمين) . (الشامل في أصول الدين  
١/٤٧)

قال بعضهم : ما يقبل العرض .  
أو ما يشغل حيث أو المتحيز .  
الجوهر ما تحيز في الوجود (المعتزلة) .  
ماله حفظ من المساحة . (المصدر / ٤٨/٤٩)

المتحيز الذي لا يتقسم .  
كونه (الجوهر) غنياً عن المحل . (أصول الدين  
للرازي / ٤٧ ، أنوار الملكوت في شرح الباقيات / ٧٨)  
إنه الموجود لا في موضوع . (غاية السرايم في علم  
الكلام / ١٧٩ ، أنوار الملكوت في شرح الباقيات / ٧٩ ،  
كشف الفوائد / ١٣)

إنه الذي ماهيته إذا وجدت ، كانت لا في  
موضوع . (غاية السرايم في علم الكلام / ١٧٩)

هو صفة ذاتية للجواد . ولا يستحق بالاستحقاق  
ولا بالسؤال . (الكليات / ١٣٣)  
الكرم إن كان بمال فهو جود . وإن كان بكف  
ضرر مع القدرة عليه فهو عفو . (الكليات / ١٨)  
في الإحسان ، التفصيل ، الجواد ، التساهل .

(٣٨٢) الجور هو تجاوز الحد والرسم .  
(المعتمد في أصول الدين / ١٠٥)

هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود .  
(المصدر / ٢٨١)

الظلم على عباد الله تعالى . (شرح العقائد الفلسفية  
١/١٨٥)  
في الظلم .

(٣٨٣) الجوهر الذي له حيث . (الإضاف  
٢٧/)

هو الذي يقبل من كل جنس من أجناس  
الأعراض عرضاً واحداً . (التمهيد للباقيات / ٤١)  
الجواهر عندي هي الأجزاء التي تتألف منها  
الأجسام ، ولا يجوز على كل واحد في نفسه  
الانقسام . (أوائل المقالات / ١١٩)

الجوهر قدر في نفسه وحجم من أجله ، كان له  
حيث في الوجود ، وأنه لا يخلو عن عرض يكون به  
في بعض المعاديات ، أو ما يقدّر تقدير ذلك .  
وهذا العرض يستيه بعض المتكلمين كوناً .  
(المصدر / ١٢٠)

(هو) الحجم الذي ليس له من الأبعاد الثلاثة .  
أو الذي يشغل فراغاً ، أو الجزء ، والذي لا  
يتجزأ<sup>(١)</sup> . (الحدود والمناطق للمرتضى / ١٥٦)  
عبارة عما يجب له التحيز إذا وجدت .  
ما يجب متى وجد أن يكون متحيزاً . (رسائل

الممكن إما أن يكون في الموضوع وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (تلخيص المحقق/١٢٩)  
كل ما يوجد من الممكنات فإما أن يوجد قائماً بذاته؛ كالإنسان وهو الجوهر.  
كل ما لا يكون في موضوع؛ سواء كان صورة أو مادة أو مركباً منهما. (المصدر/٤٣٩)  
ماله حجم.

ما يقبل العرض. (لمع الأدلة/٧٧)  
اسم للجزء الذي لا يتجزأ، القابل للأعراض سمي جوهرًا؛ لأنه أصل الأجسام. وجوهر الشيء أصله. (أصول الدين للبزدوي/١٢)  
هو القائم بذاته المستغني عن المحل. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٦٥)  
ماله قدر من المساحة لا يكون أقل من الجزء. (الحدود والعقائد للبريدي/٢٢٢)

كل ما يوجد من الممكنات؛ فإما أن يوجد قائماً بذاته؛ كالإنسان وهو الجوهر... (قواعد العقائد للطوسي/١)  
حقيقة الشيء وذاته.

الموجود الغني عن المحل.  
الشيء الذي إذا وجد في الأعيان كان لا في موضوع.  
القابل للصفة.

ما يكون مورداً للصفات المتعاقبة. (قواعد الرام في علم الكلام/٧٠)

الممكن إما أن لا يفتقر في وجوده إلى موضوع؛ أي إلى محل لا يتقوم بما يحل فيه وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (المصدر/٤٣)  
في اصطلاح المتكلمين عبارة عن المتحيز الذي لا ينقسم بوجه.

يطلقون الجوهر على ذات الشيء وحقيقته. وعلى الموجود لا في موضوع. (أنوار السلوك في شرح الألقوت/١٧)

المتحيز الذي لا يقبل القسمة.  
ذات الشيء وحقيقته. (المصدر/٧٨)  
أن يكون موجوداً لا في موضوع. (كشف المراد/١٠٠، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧)  
هو الممكن الذي غشي عن الموضوع. (كشف المراد/١٥٢)

الموجود الممكن إما أن يكون متحيزاً. وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه هنا أو هناك لذاته. وهو الجوهر.  
هو المتحيز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات. (نهج المسترشدين في أصول الدين/١٩)  
العين الذي لا يقبل الانقسام؛ لا فعلاً ولا وهماً ولا فرضاً. (شرح العقائد الثغوية/١٩١)  
ماهية، إذا وجدت كانت لا في موضوع. (المصدر/٧٠/١)

الحادث إما متحيز بالذات وهو الجوهر. (شرح المقاصد/١٧٣/١)

الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهر. (عند الفلاسفة). (المصدر/١٧٤)  
هو ما يقوم بنفسه لا بغيره. (المصدر/٢٨٧/١)  
الموجود القائم بنفسه (ليس مقبلاً إلى غيره). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٨)  
كل متحيز سواء كان منقسماً أو غير منقسم.

المتحيز الذي لا يقبل القسمة بوجه من الوجود. (المصدر/٢٨)

الممكن إما أن يكون موجوداً في الموضوع وهو العرض، أولاً؛ يعني أو لا يحل في الموضوع. وذلك؛ إما بأن لا يحل أصلاً أو يحل لكن لا في الموضوع، وهو الجوهر. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)

هو الحادث المتحيز لذاته. (مفتاح الباب/١٣٠)  
هو الممكن الموجود لا في الموضوع. (شوارف الإلهام/٣/٢)

(١٥/١)

ـ الجوهر الذهني ، الموجود الذهني والخارجي ،  
الموجود .

(٣٨٧) الجوهر الذهني القائم بالذهن ، إذا

اعتبر من حيث هو فهو موجود في الذهن وجوهر .  
(شوارق الإلهام ٤٤/١)

هو أنه صورة مطابقة لموجود في خارج الذهن لا  
في موضوع ، وإن كانت في الذهن في موضوع .  
(المصدر ٤٥/١)

الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجي .  
والفرد الموجود في الذهن جوهر ذهني ، لكنه  
عرض خارجي ، (المصدر ٤٥/١)  
ـ الجوهر الخارجي ، الموجود الذهني  
والخارجي ، العرض الذهني .

(٣٨٨) الجوهر الروحاني القائم بالنفس

الذي لا يكون متحيزاً ولا حالاً في المتحيز .  
(أصول الدين للزاري ٣٣/١)

الجواهر الروحانية ، هي التي لا تكون متحيزة  
ولا حالة في المتحيز . (تلخيص المحصل ٢٢٩/١)  
ـ الجوهر ، المتحيز .

(٣٨٩) الجوهر الفرد إن كل متحيز إن لم

يكن فيه اختلاف فنستيه جوهر فرداً . (الاقتصاد  
في الاعتقاد ٢٤/١)

(إن) الجوهر الذي بين الجوهرين يلاقي أحدهما  
بطرف ، فنقول : إن ذلك الطرف متحيز ، أو غير  
متحيز . فإن كان متحيزاً فهو الجوهر الفرد ،  
(نهاية الإقدام في علم الكلام ٥١١/١)

المتحيز الذي لا يكون منقسماً فهو المستق  
بالجوهر الفرد . (الأربعين في أصول الدين ٤/١)  
المتحيز إما أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر

أگر موجود، خود سر موجود بود نه به قیست  
وجود دیگرى جوهر نام اوست (١) . (جوهر مراد  
٣٨/١)

ماهیتی است که هرگاه موجود شود در موضوع  
نباشد (٢) . (المصدر ١٦٩/١)  
الموجود إن تحيز بذاته فهو جوهر . (تقريب المرام  
في علم الكلام ١٦٧/١)  
ـ القائم بالنفس ، المتحيز ، الممكن .

(٣٨٤) الجوهرية ذهب الشحام والبصري

وابن عباس إلى أن الجوهرية نفس التحيز .  
إن الجوهرية صفة تابعة للجوهر حالتي الوجود  
والمعدم . والتحيز . وهو اقتضاء الجوهر حيزاً قائم  
صفة تابعة ثابتة للجوهر الموجود أي صادرة عن  
الجوهر بشرط الحدوث . ويستونه الكون . (شرح  
المقاصد ٨٩/١)  
ـ التحيز .

(٣٨٥) الجوهر الجسماني الجواهر

الجسمانية : الفلكية والمنصورية والأجسام  
المركبة . (تلخيص المحصل ٢٢٤/١)  
الجواهر الروحانية هي التي لا تكون متحيزة ولا  
حالة في المتحيز . (والجواهر الجسمانية  
بخلافها) . (المصدر ٢٢٩/١)  
ـ الجوهر ، الجوهر الروحاني ، المتحيز .

(٣٨٦) الجوهر الخارجي الفرد الموجود في

الخارج جوهر خارجي ، والفرد الموجود في الذهن  
جوهر ذهني ، لكنه عرض خارجي . (شوارق الإلهام

١ ـ الموجود إن كان موجوداً متحيزاً وقائماً بذاته ، لا  
موجوداً يتبع غيره ، فهو الجوهر .  
٢ ـ هو الناهية التي متى وجد ، وجد لا في موضوع .



الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول  
الدين للزائري/ ٢٣)

آنچه متحيز بود يا قسمت پذير بود و آن را جسم  
گويند يا قسمت پذير نبود و آن را جوهر فرد  
گويند (١). (البراهين في علم الكلام ١/٦)

اگر (متحيز) منقسم نبود جوهر فرد بود (٢).  
(المصدر/ ٨٧)

المتحيز إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون؛  
والأول هو الجسم والثاني هو الجوهر الفرد.  
(تلخيص المحفل / ١٤٢)

المحدث إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به أو ليس  
بأحدهما؛ وإما المتحيز قائماً أن لا يقبل القسمة  
بوجه فهو الجوهر الفرد... (قواعد المرام في علم  
الكلام/ ٤١)

المتحيز الذي لا يقبل القسمة البتة في جهة من  
الجهات. (كشف الفوائد/ ١٥)

الجوهر لما كان عبارة عن المتحيز بالذات؛ فإما  
أن يقبل الانقسام وهو الجسم، أولاً وهو الجوهر  
الفرد. (شرح المقاصد ١/ ٢٨٦)

الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً وغير منقسم  
أصلاً بسائر الفروض وهو الجوهر الفرد. (الذائع  
الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤٧)  
- الجسم، المتحيز.

(٣٩٠) الجوهر المؤلف الجوهر إذا تألف  
مع مثله سمي مؤلفاً. (الرسائل العشر/ ٦٧)  
- الجسم المركب.

١ - المتحيز إما أن يكون قابلاً للقسمة فيقال له:  
الجسم، أو لا يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجوهر  
الفرد.

٢ - المتحيز إن لم يكن منقسماً، أي قابلاً للقسمة فهو  
الجوهر الفرد.

(٣٩١) الجوهر المجرد والمركب الجوهر

إما أن يكون حالاً في محل أو مركباً من الحال  
والمحل، أو لا حالاً ولا محلاً ولا مركب  
منهما. أما الحال فهو الصورة، وهو الجوهر المقوم  
لما يحل فيه. وأما المحل فهو المادة، وهو  
الجوهر المتقوم بما يحل فيه. وأما المركب من  
الحال والمحل فهو الجسم، والمركب من المادة  
والصورة. وأما الذي ليس بحال ولا محل ولا  
مركب منهما فهو الجوهر المجرد. وهذا ينقسم  
قسمين؛ لأنه إما أن يكون له تعلق بالأجسام؛  
أي تعلق تدبير وهو النفس، أو لا وهو العقل.  
(إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧)

- الجوهر، الجوهر المؤلف.

(٣٩٢) الجوهر المركب

- الجوهر، الجوهر المؤلف، الجوهر المجرد.

(٣٩٣) الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد

والوحداني والواحد) هو الجزء الذي لا  
يتجزأ. (البداية في أصول الدين/ ١٩)

الجوهر المنفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ ويقبل  
من بين جنس من أجناس الأعراض عرضاً  
واحداً. (المنتد في أصول الدين/ ٣٥)

الجوهر الواحد هو الجزء الذي لا يتجزأ. (أصول  
الدين للبغدادي/ ٣٥)

الجوهر الوحداني عندهم (المشائين) جوهر بسيط  
لا تركيب فيه بحسب الخارج أصلاً.

هو من حيث جوهره يسمى جسماً، ومن حيث  
قبوله للصورة النوعية التي لأنواع الجسم يسمى  
هويلاً. (جامع العلوم ١/ ٤١٩)  
- الجوهر، الجوهر المفرد.

(٣٩٤) الجوهر المنفرد

منهما مقصد للمتحرّك الآنّي ؛ إلّا أنّ الحيّز مقصد للمتحرّك بالحصول فيه ، والجهة مقصد له بالوصول إليها والقرب منها . (الكليات / ١٣١)  
← المكان .

(٣٩٩) جهة العلوّ والسفل جهة العلوي مايلي رأس الإنسان بالطلع ، والسفل مايلي قدميه بالطلع . (شرح المقاصد / ٣٢٦)  
← الجهة .

(٤٠٠) جهة السفل  
← جهة العلوّ .

(٤٠١) الجهل هو الخلوّ من صور الأشياء . (الأقوال النعيّة / ١٠٨)  
هو خلوّ الذات من القصور . (المصدر / ١١٠)  
نفي العلم واعتقاد ليس له معتقد يطابقه . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٧)  
هو الصفة التي يتعذّر على الحيّ القادر... (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٨)  
هو تعطيل الفكر عن استعماله في أقلّ ما ينبغي . (تلخيص الشافي / ١٦٣)  
هو الاعتقاد الذي لا يكون معتقده على ما تناوله . (الرسائل العشر / ٧٤)  
اعتقاد يتعلّق بالمعتقد على خلاف ما هو به والموصوف به معصّم عليه . (الإرشاد / ٥)  
هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به . (المصدر / ١٤)  
اعتقاد لو كان له متعلّق ، لكان معتقداً على خلاف ما هو به . (الحدود والحقائق للبريدّي / ٢٢٢)  
التصديق الجازم الذي لا يكون مطابقاً . (أصول الدين للرازي / ٢٢)  
الاعتقادات الجازمة إن لم تكن مطابقة فهي

← الجوهر، الجوهر المفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٥) الجوهر الواحد

← الجوهر، الجوهر المفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٦) الجوهر الواحداني

← الجوهر، الجوهر المفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٧) الجهالة والحيرة هي التردّد بين

الحقّ والباطل . (شرح المواظ / ٧)

← التحيّر، الجهل، الشكّ .

(٣٩٨) الجهة جهة الجوهر؛ الفراغ الذي

يجوز أن يشغله الجوهر . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٧)

عبارة عن اليمين أو اليسار، أو فوق أو أسفل، أو خلف أو قدام . ويعبّر عنها بالمحاذاة . (الرسائل العشر / ٦٩)  
عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويسمّع غيره بحيث هو . (المفردات / ٩)

عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويسمّع غيره بحيث هو . (الحدود والحقائق للبريدّي / ٢٢٢)

طرف الامتداد الحاصل في مأخذ الإشارة . (كشف المراد / ١١٣)

الجهة هي من ذوات الأوضاع التي تتناولها الإشارة الحسيّة، وتقصد بالحركة وبالإشارة، فتكون موجودة . (المصدر / ١١٤)

مقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة . (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٢٠)

عبارة عن نهاية الامتداد؛ وذلك أنّ طرف الامتداد بالنسبة إليه طرف ونهاية، وبالنسبة إلى الحركة والإشارة جهة . (شرح المقاصد / ٣٢٥)

هي والحيّز متلازمان في الوجود، لأنّ كلّاً

الجهل . (تلخيص المحصل / ١٥٤)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه .

(التعريفات / ٣٦)

العلم هو حصول صورة الشيء للعالم وظهوره لديه مجرداً عما يلابسه . والجهل ما يقابله . (أصول

المعارف / ١٨)

هو الاعتقاد ، التصديق ، الجهل البسيط ، الجهل المركب .

(٤٠٢) الجهل البسيط هو عدم العلم عما

من شأنه أن يكون عالماً . (كشف المراد / ١٨٢ ،

التعريفات / ٣٦ ، الكتبات / ١٣٢)

أي عدم العلم . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين / ١١ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية

(٥٦ /

هو عدم العلم أو الاعتقاد عما من شأنه أن يكون

عالماً أو محتقداً . وبهذا المعنى يقابل العلم

والاعتقاد ، مقابلة عدم للملكة . (شرح تجريد

الاعتقاد / ٢٦٠)

هو كونه بمعنى عدم العلم أو الاعتقاد عما من

شأنه ذلك . (شوارق الإلهام / ٢ / ١٧٠)

هو الجهل ، الجهل المركب .

(٤٠٣) الجهل المركب التصديق الجازم

الغير المطابق فهو الجهل المركب . (قواعد المرام

في علم الكلام / ٢٣)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم ،

وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد ، وإن لم

يكن مطابقاً فهو الجهل المركب . (نهج المسترشدين

في أصول الدين / ٢٧)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه .

(كشف المراد / ١٨٢)

الاعتقاد الجازم الغير المطابق ، ويسمى مركباً .

(شرح المقاصد / ٢٣١ / ١ ، الكتبات / ١٣٢)

عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق للواقع .

(التعريفات / ٣٦)

هو عدم العلم مع ادعاء العلم . (إرشاد الطالبين إلى

نهج المسترشدين / ١١)

الاعتقاد إن كان جازماً غير مطابق فهو الجهل

المركب .

عدم العلم . (المصدر / ٩٧)

(الاعتقاد) إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم

تصديقي ، ومع انتفاء الأول وانتفاء الثاني جهل

مركب . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٥٣)

الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يستسج جهلاً

مركباً . (شرح تجريد العقائد / ٢٤)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه اعتقاداً

جازماً ؛ سواء كان مستنداً إلى شبهة أو تقليد .

(شرح تجريد العقائد / ٢٦٠ ، شوارق الإلهام / ٢ / ١٧٠)

هو الاعتقاد ، الجهل ، الجهل البسيط .



الذين ١/١٤٢

ماله أول . (لسح الأدلة/٨٠، نهاية الإقدام في علم الكلام ٢٣، لباب العقول/٨٩)  
ما لا يخلو عن الاجتماع والافتراق . (لمع

الأدلة/٩٥)

ما كان معدوماً ثم صار موجوداً . (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٥)

كل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث . (المصدر/٢٦)

لا معنى للحدث إلا أنه ابتدئ بعد أن لم يكن . (المصدر/١٢٥)

ما لم يكن فكان . (البداية في أصول الدين/٢٠)

ما تجدد في الحال وجوده . (الحدود والحقائق للبريدني/٢٢٢)

عبارة عن مجموع الوجود الحاصل في الحال والعدم السابق . (الأربعين في أصول الدين/٤١)

موجود بعد عدم (ابن سينا) . (لباب العقول/١٦٢، شرح المواقف/١٧٥)

ماله أول ووجوده بعد ما لم يكن . (غاية المرام في علم الكلام/٢٥٩)

(٤٠٤) الحاجة هو الطلب طبعاً لما يفقدانه

يختل بدن الحيوان، أو طلب دفع ما لو وصله إليه تلحقه مضرة . (الحدود والحقائق للمرئسي/١٥٩)  
الممكن .

(٤٠٥) الحادث حقيقته أنه ما وجد عن

عدم . (التمهيد للباقلاني/٧٣)  
هو الموجود بعد عدم . (الحدود والحقائق للمرئسي/١٥٧)

المحدث الذي لم يعقل زمان وجوده . (المصدر/١٥٨)

ما لوجوده أول ومفتتح . (الشامل في أصول الدين/٤٩)

الموجود الذي له أول . (المصدر/١٠٨، لمع الأدلة/٧٧)

إنه الذي كان بعد أن لم يكن . ما لم يكن ثم كان .

هو الموجود الذي له أول . هو المفتتح وجوده .

هو المتأخر بوجوده عن الأزلي . (الشامل في أصول



مسبوقاً بأحدهما والأول من الأول قديم ذاتي .  
والثاني منه قديم زمني والأول من الثاني حادث ذاتي . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٠)  
هو الوجود المسبوق بالغير مطلقاً ، سواء كان عدماً أو غيره . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
= الحادث ، الحادث الزمني ، الحدوث الذاتي ، القديم .

(٤٠٧) الحادث الزمني الموجود إما أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم ، أو يكون مسبوقاً بأحدهما والأول من الأول قديم ذاتي ، والثاني منه قديم زمني ، والأول من الثاني حادث ذاتي ، والثاني منه حادث زمني . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٠)  
هو ما يكون بينه وبين علته زمان . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٣٨)  
هو الوجود المسبوق بالعدم . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
هو ما سبق العدم على وجوده سبقاً زمنياً . (الكليات / ١٥٣)  
= الحادث ، الحادث الزمني ، الحدوث الزمني ، القديم .

(٤٠٨) الحافظة هي خزانة الوهم . (كشف المراد / ١٥٢)  
(قوة) في البطن المؤخر مستوها الحافظة والمتذكرة . (شرح المقاصد / ٢٦/٢)  
هي قوة محلها التجويف الأخير من الدماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم . (اللمعات / ٣٦)  
هي قوة تحفظ ما يدركه الوهم . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٤١)  
قد جرت العادة بأن يستسى مُدرك الحس صورة ، ومُدرك الوهم معنى ، ولكل واحد منهما خزانة . فخزانة مدرك الحس - وهو القصور - هي القوة

هو الذي يسبقه العدم .  
هو أن يسبقه الغير . (كشف المراد / ٣٤)  
هو الموجود بعد أن لم يكن . (المصدر / ٩٨)  
ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم (المتكلمون) (شرح العقائد السلطانية / ١٠٠/١)  
إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم ، فعادث . (شرح المقاصد / ٧٥/١)  
هو المسبوق بالعدم ؛ أي يكون عدمه قبل وجوده . (شرح المواقف / ١٤٨)

هو ما سبق وجوده العدم . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو العدم ، فعادث . (شرح تجريد العقائد / ٤١)  
ما يتقدم عدمه على وجوده . (مطلع الاعتقاد / ٣٧)  
القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم ويقابله الحادث . (مفتاح الباب / ١١٩)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم ، وإلا فعادث . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانی كه عدم سابقش متحقق در آن زمان باشد<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٢١٩)  
القائم بذاته يستسى حادثاً . وما لا يقوم بذاته من الحوادث يستسى محدثاً . (الكليات / ١٥٣)  
الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم ، وإلا فعادث . (تقريب المرام في علم الكلام / ١٦٧/١)  
= الحادث الزمني ، الحادث الذاتي ، الحدوث ، القديم .

(٤٠٩) الحادث الذاتي الموجود إما أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم ، أو يكون

---

١ - ما كان وجوده مسبوقاً بزمان سابق كان عدمه متحققاً في ذلك الزمان .

معدومة؛ مثل العالمية والقادرية. (شوارق الإلهام ٥٢/١)

صفة لا موجود ولا معدومة لكنها قائمة بوجود؛ كالعالمية.

هي الواسطة بين الوجود والعدم عند بعض المتكلمين. (الكليات ١٤٢)

صفة لموجود غير متصفة بالوجود ولا بالعدم. (الإرشاد ٨٠)

كل صفة لموجود لا تنصف بالوجود فهي حال. (المصدر ١٣٣)

ما يعلم الذات عليه. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣)

— الصفة.

(٤١٠) الحال إن الشيشين إذا اختص

أحدهما بالآخر فقد يكون بحيث تكون الإشارة

إلى أحدهما إشارة إلى الآخر، ويكون الآخر غيباً

في وجوده من الأول. يستلزم المحتاج حالاً

والغني محلاً. (الأربعين في أصول الدين ٤)

المطلوم إن كان له ثبوت (في الخارج)، فإن

كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود، وإن

كان باعتبار الشبهة للغير فهو الحالة. (شرح

المقاصد ٨٠/١)

ملاقاة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل

المماس والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما

تباين في الوضع، ويحصل للشأن صفة من

الأول؛ كملاقاة التواد للجسم يستلزم حلولاً

والموجود الأول حالاً. (المصدر ١٧٤/١)

قائم به أو (محل) را حاله كويند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد

٣٨/

— الصورة، المادة، المحل.

الخيالية، وخزانة مدرك الوهم - وهو المعنى - هي

القوة التي تسمى المحافظة، ومعناها مؤخر

الذماغ. (شوارق الإلهام ١٢٨/٢)

قوتی است در مقدم بطن اخیر از دماغ که حفظ

معانی جزئیته کند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد ١٠٦)

قوة مرتبة في أول التجويف الآخر من الدماغ

تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من المعاني

الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في

المحسوسات. (جامع العلوم ٤/٢)

— قوة الوهم، المتذكرة.

(٤٠٩) الحال عبارة عن صفة إثباتية

(لموجود) غير متصفة بالوجود ولا بالعدم. (غاية

المرام في علم الكلام ٢٨)

إنها صفة لموصوف لا يوصف بالوجود والعدم.

(تلخيص المسائل ٨٥، النواع الإلهية في البياض

الكلامية ١٥)

إنها صفة لموجود لا يوصف بالوجود والعدم (أبو

هاشم وأتباعه). (كشف المراد ١٦، إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين ٢١٦)

عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا

معدومة. (شرح المقاصد ٨٠/١)

هو الواسطة بين الموجود والمعدوم. (شرح المواقف

١٠٩، شوارق الإلهام ٥٢/١، جامع العلوم ٤/٢)

(هي) صفة لموجود لا توصف بالوجود ولا بالعدم

ولا بغيرهما من المتقابلات (مشايخ المعتزلة).

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٨)

صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة. (درج تبرا.

المقائد ١٨)

عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا

معدومة.

١ — قوة في مقدم البطن المؤخر من الدماغ تحفظ معاني

جزئية.

في الاصطلاح قول يشتمل على ما به الاشتراك وعلى ما به الامتياز. (التعريفات / ٣٧)  
تعريف अगर به فصل قريب باشد آن تعريف را حد خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
→ الحد التام، الحد الناقص.

(٤١٣) الحد التام إن كان (المتصور) مجموع أجزائه (الشيء) فهو الحد التام. (تلخيص المحصل / ١٠)  
وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص؛ فذلك المساوي إما أن يكون مجموع أجزاء الشيء يستى حداً تاماً. (قواعد المرام في علم الكلام / ٣١)

هو الجنس القريب مع الفصل القريب. (شرح المقاصد / ٤٩/١)  
ما يشترك من الجنس والفصل القريبين. (التعريفات / ٣٧)  
تعريف अगर به فصل قريب باشد آن تعريف را حد خوانند پس अगर با جنس قريب نیز باشد حد تام خوانند<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
→ الحد، الرسم، الحد الناقص.

(٤١٤) الحد الناقص... إن كان (المتصور) بعض أجزائه (الشيء) المساوية، فهو الحد الناقص. (تلخيص المحصل / ١٠)  
وجب أن يكون التعريف بما يساويه (المعروف) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إما أن يكون مجموع أجزاء الشيء يستى حداً تاماً؛ كالحبوان القاطن للإنسان، أو بعض أجزائه

(٤١١) الحجة هو البرهان. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٩)  
هي الدلالة. ويستى أيضاً برهاناً. (الرسائل المشرقة / ٨٤)  
قول مؤلف من أقوال يقصد بها تحصيل مطلوب مجهول. (قواعد المرام في علم الكلام / ٣٣)  
ما دل به على صحة الدعوى.  
وقيل: الحجة والدليل واحد. (التعريفات / ٣٦)  
تصديقي كه از او مجهول تصديقي حاصل شود حجت و قياس گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
→ البرهان، القياس.

(٤١٢) الحد كلام جامع حقيقة شيء، مانع غيره عنه على وجه يتميز عن غيره. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٩)  
حد الشيء معناه: الذي لأجله كان بالوصف المقصود بالذكر. (الشامل في أصول الدين / ٤٣/٢)  
قول العادة المنبىء عن الصفة التي يشترك فيها آحاد المحدود (قول القاضي). (المصدر / ٤٥/٢)  
هو المقول الدال على ماهية الشيء. (لباب الإشارات / ١٧٨، التعريفات / ٣٧، الكلبيات / ١٤٩)  
ما يعرف جوهر الشيء ويدل على جوهر الشيء. (لباب القول / ٣١)

إنه مؤلف من جنس وفصل. (المصدر / ٥١)  
(حد) الحقيقي تعريف لحقيقة الشيء وخصائصه التي بها هو ما هو.  
(حد) الرسمي هو تعريف الشيء بموارضه ولوازمه. (نهاية الإقدام في علم الكلام / ١٩٠)  
المميز إن كان ذاتياً للماهية يستى المعروف حداً؛ لأنه في اللغة المنع. (شرح المقاصد / ٤٩/١)

٢ - التعريف إن كان بالفصل القريب يستى حداً.  
٣ - التعريف إن كان بالفصل القريب يستى حداً. فإن اجتمع مع الجنس القريب يستى حداً تاماً.

١ - يقال للتصديق الذي يحصل منه مجهول تصديقي؛ إنه حجة وقياس.

ويسمى حداً ناقصاً؛ كالجسم الناطق له ...  
(قواعد المرام في علم الكلام / ٣١)

الحداً الثام هو الجنس القريب مع الفصل القريب، ويشترط تقديم الجنس حتى لو آخر كان الحد ناقصاً. (شرح المقاصد / ٤٩/١)  
ما يكون بالفصل القريب وحده، أو به وبالفصل البعيد؛ كتعريف الإنسان بالناطق، أو بالجسم الناطق. (التعريفات / ٣٧)

تعريف अगर به فصل قريب باشد آن تعريف را حد خوانند. پس अगर با جنس قريب نیز باشد حد تام خوانند، وإلا ناقص<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)

(٤١٥) الحدس هو سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطالب. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠٠)

گاه باشد که در وقت تصور مطلوب بی آن که حرکتی به جهت پیدا کردن وسط کند وسط دفعة ملحوظ ذهن گردد و انتقال به مطلوب حاصل آید این قسم از نظر را در اصطلاح حدس خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٣٠)

هو الذي يتميز به عمل الفكر. (الكليات / ٢٣)  
سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطلوب ويقابله الفكر. (جامع العلوم / ١٩/٢)  
الفكر، الحدمات.

(٤١٦) الحدسيات هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في النفس قوي جداً مع أنه لا يمكن

١ - الشريف، إن كان بالفصل القريب يسمى حداً، فإن كان مع الجنس القريب أيضاً يسمى حداً تاماً، وإلا فهو حد ناقص.

٢ - قد يكون عند تصور المطلوب يلحظ الوسط دفعة بلا أي حركة مكررة لتحصيله فيحصل الانتقال إلى المطلوب وهذا القسم من النظر يسمى في الاصطلاح حدساً.

إثباته بالبرهان. (لباب الإشارات / ١٩٥)

هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس قوي من النفس يزول معه الشك. (كشف المراد / ١٧٦، شرح المواقف / ٧٥)

هي قضايا يحكم بها العقل لحدس قوي من النفس يزول معه الشك. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠٠)

هي قضايا يحكم بها العقل بحدس قوي من النفس يزول معه الشك، ويحصل اليقين بمشاهدة القرائن. (شرح المقاصد / ٢٥/١)

هي ما لا يحتاج العقل في جزم الحكم فيه إلى واسطة بتكرار المشاهدة. (التعريفات / ٣٧)

هي ما يحكم فيها بحدس قوي من النفس ويفتقر إلى القياس الخفي. (الذواع الإلهية في السباحة الكلامية / ٥١)

هي قضايا يحكم بها بحدس قوي من النفس يزول معه الشك، ويحصل اليقين. (شرح تجريد القائد / ٢٥٣)

الذي يحكم به بواسطة الخبر الواحد المحفوف بالقرائن، فهو من قبيل الحدسيات..

(القضايا التي يحكم بها العقل بشروط) فهذه الوسطة إما أن يكون إحساساً، وإما أن يكون تلك الوسطة غير الإحساس (فحسناً) إن كانت تلك الوسطة تعزب؛ فإما أن يحتاج إلى استعمال الحدس فيها وهي الحدسيات... (شوارق الإنهام / ١٦٣/٢)

اگر علم بدهی موقوف به واسطه نباشد و محتاج به فعلی چون تجربه و مشاهده نیز نباشد اما موقوف باشد به قوتی از ذهن که آن را حدس خوانند این قسم را حدسيات خوانند<sup>(٣)</sup>. (گوهر



مراد/ (٢٩)

- الحدس .

حدوث عبارات است از عدم سابق و وجود لاحق (٢) . (البراهين في علم الكلام ١/١٦٨)

عبارة عن مسبوقية الوجود بالعدم . (الباب الإشارات/ ٢٥٤ ، شرح المقاصد ١/١٢٩ ، شوارق الإلهام ٨٨/١ ، گوهر مراد/ ١٥٧)

إن معنى الحدوث ليس إلا كون الشيء موجوداً بعد عدمه ؛ أي لم يكن ، فكان .

أو أنه ما لا يتم وجوده بنفسه . (غاية المرام في علم الكلام/ ١٦٢)

هو الخروج من عدم إلى الوجود . (تلخيص المحصل/ ٣٧)

الحدوث عبارة عن ثبوتها (الأولية) . (المصدر ٢٦٤/١)

عبارة عن الوجود بعد عدمه . (شرح العقائد الشافية ١٠٤/١ اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٠ ، أصول الدين للرازي/ ٧٤)

هي الشيء لا تحقق لها في حالة عدمه ، ولا يتصف بها الممكن إلا بعد وجوده ولا تأثير للفاعل فيها . (شرح المواقف/ ١٩١)

أن يكون الممكن مسبوقاً بالعدم . (شوارق الإلهام ٢٤٥/٢)

الحدوث الذاتي ، الحدث الزماني ، الحادث ، القديم ، القدم .

الحدوث الإضافي أما الإضافي فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء أكثر ، وبالحدوث كونه أقل . (شرح المقاصد ١٢٩/١)

هو الذي مضى من وجود شيء أقل مما مضى من وجود شيء آخر . (الكليات/ ١٥٣)

(٤١٧) الحدوث القدم هو عدم كون الوجود مسبوقاً بالعدم . والعدم هو كون الوجود مسبوقاً له .

(شرح العبارات/ ٢٣٧) إن الحدوث عبارة عن معلومين : أحدهما وجود ، والثاني عدم .

إن الحدوث ينشأ عن وجود مخصوص . (الشامل في أصول الدين ١/١٤٤)

عبارة عن كون وجود الشيء مسبوقاً بعدمه . (الأربعين في أصول الدين/ ٣٦)

عبارة عن كون الوجود مسبوقاً بالعدم . (المصدر/ ٦٨ ، تلخيص المحصل/ ١٢٠ و ٣١٧ ، إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/ ١٥٧)

إن الشيء إذا كان معدوماً ثم صار موجوداً فوجوده في الزمان الأول هو الحدوث . (الأربعين في أصول الدين/ ١٨٥)

عبارة عن وجود حاصل وعدم سابق . (الأربعين في أصول الدين/ ١٩١ ، البراهين في علم الكلام ١/٢٨)

عبارة عن الوجود الحاضر المسبوق بذلك عدم السابق . (الأربعين في أصول الدين/ ١٩٥)

حقيقت حدث مسبوق بكون وجود به عدم است (١) . (البراهين في علم الكلام ١/٥١)

چون چیزی معدوم بوده باشد پس موجود شود و باقی ماند، آن حاصل شدن وجود او را در زمان اول حدوث گوئیم (٢) . (المصدر ١/١٦٠)

تحتاج إلى فعل آخر؛ كالتجربة والملاحظة، بل تتوقف وتحتاج إلى قوة من الذهن أصني الحدس، فهذا القسم من العلم يسمى حدسيات .

١ - حقيقة الحدوث هي مسبوقية الوجود بالعدم .

٢ - إن الشيء إذا كان معدوماً فصار موجوداً ثم أبقى ، فنفس تحصل الوجود في الزمان الأول نسيته حدوثاً .

→ الحدوث، الذاتي، الحدث، الحادث،  
الحادث الزماني، الحادث الذاتي.

(٤٢٠) الحدوث الزماني أمّا الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير وبالحدث المسبوقية به، ويستى ذاتياً. وقد يخص الغير بالعدم، فيراد بالقدم عدم المسبوقية بالعدم، وبالحدث المسبوقية به، وهو معنى الخروج من عدم إلى الوجود ويستى زمانياً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

ما يكون مسبوقاً بالعدم. (التعريفات ٣٧/١) هو كون الشيء مسبوقاً بالعدم سبقاً زمانياً. (التعريفات ٣٧/١، جامع العلوم ٥/٢) هو مسبوقية وجود الممكن بعدمه المقابل. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

أگر عدم، عدم زماني باشد و سبقش بر وجود سبق زماني، آن حدوث را حدوث زماني گویند (٢). (گوهر مراد ١٥٢/١)

عدم المسبوقية بالعدم، (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

→ الحدوث، الحدث، الذاتي، الحادث الذاتي.

(٤٢١) الحرارة هي كيفية محسوسة تحدث الخفة والتخلخل. (كشف الفوائد ٢١/١)

الحرارة جامعة للمتساكلات مفرقة للمختلفات. (كشف المراد ١٦٠/١، شرح تجريد العقائد ٢٢٨/١)

كيفية تقتضي جمع المتجانسات وتفريق المختلفات. (نهج المرشدين في أصول الدين ٢٥/١) كيفية فعلية محرّكة لما تكون فيه إلى فوق، لإحداثها الخفة، فيمرض أن تجمع المتجانسات

→ الحدوث الذاتي، الحدث، الحادث.

(٤١٩) الحدوث الذاتي هو الذي يكون الوجود فيه متأخراً عن عدم الذات. (كشف المراد ٣٧/١)

أمّا الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير وبالحدث المسبوقية به. ويستى ذاتياً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

هو كون الشيء مفترقاً في وجوده إلى الغير. (التعريفات ٣٧/١، ٣٦)

قد يعبر عن الحدث بالحاجة إلى الغير، ويستى حدوثاً ذاتياً. (المصدر ٣٦/١)

قد يراد بالحدث، المسبوقية بالغير. ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد ٤٢/١)

عبارة عن مسبوقية وجود الشيء بالغير. (المصدر ٤٦/١)

هو الاحتياج في الوجود إلى الغير. (مفتاح الباب ١٠٠/١)

هو مسبوقية الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود. وهو عدم الذاتي المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلة... (شوارق الإلهام ٨٨/١)

هو مسبوقية الوجود بالغير.

احتياج الشيء في وجوده إلى غيره. (شوارق الإلهام ٩٦/١)

أگر عدم، عدم ذاتی و سبقش ذاتی بود حدوث ذاتی خوانند (١). (گوهر مراد ١٥٢/١)

بمعنى المسبوقية بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

الحدث الذاتي هو ما يحتاج وجوده إلى الغير. (عند الحكماء). (الكليات ١٥٣/١)

٢ → إذا كان العلم عدماً زمانياً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانياً فذاك الحدث يستى حدوثاً زمانياً.

١ → إذا كان العلم عدماً ذاتياً وكان سبقه على الوجود بالذات يستى حدوثاً ذاتياً.

ما ثبت المنع عنه بلا أمر معارض له وحكمه  
الحق بالفعول، والثواب بالشرك لله تعالى .  
(الكليات / ١٥٣، ١٥٤)  
- المباح، الواجب .

(٤٢٤) الحركة هي الظعن . (التوحيد  
للماتريدي / ١٣٧)

التسكون هو القرار حيث الوجود . والحركة :  
الانتقال عنه . (المصدر / ٢٧٨)  
هي التي بها تبدل ذات الشيء ؛ إما بالمكان ،  
أو بالكون أو بالفساد ، أو الزيادة أو بالتقصان ،  
أو بالاستحالة . وحدوثها من المحرك الذي هو  
السبب في الشيء الذي هو فيه ، بالطبع لا  
بالعرض . (الزياد / ١٣٨)

هي التي تتميز به الجسم في معاذة بعد أن كان  
في غيرها . (المضي في أبواب التوحيد والعدل / ١٢/ ٢٢)  
الكون إن بقي وقتين سمي سكناً ، وإن طرأ عليه  
فعل فنفاه وانتقل به الجوهر إلى جهة ثانية فهذا

الثاني يكون حركة . (في التوحيد للشمسيري / ٧٦)  
كونان متواليان أحدهما في المكان الأول والثاني  
في المكان الثاني . (أصول الدين للبندادي / ٤٠)  
حصول الجوهر في جهة عقيب كونه في غيرها .  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٨)

عبارة عن الكون الذي يحصل الجوهر في مكان  
ثان عن الأول بغير فصل . (المعتمد في أصول الدين  
/ ٢٨٠)

الكون إذا يوجد عقيب ضلته فيسقى حركة ،  
ويسقى نقلة وزوالاً . (الزائل المشر / ٧٠)  
هي الانتقال . (القامل في أصول الدين / ٥٩/ ٢ ، إرشاد  
القائلين إلى نهج المسترشدين / ٧٢)

كونان في مكانين . (البداية في أصول الدين / ٢٠)  
ما يوجب كون الجوهر في جهة عقيب كونه في  
جهة أخرى . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٢)

وتفرق المختلغات ، وتحدث بتعليقها الكثيف  
تخلخلًا من باب الكيف . (شرح المقاصد / ٢٠٢/ ١)  
- البرودة ، الحرافة ، القليمة .

(٤٢٢) الحرافة إن الحار إن فعل في  
الكثيف حدثت الحرارة ، وإن فعل في اللطيف  
حدثت الحرافة . (نهج المسترشدين في أصول  
الدين / ٢٥)  
إن الحرارة إن فعلت في اللطيف حدثت  
الحرافة . (شرح تجريد القائد / ٢٤٦)  
- الحرافة .

(٤٢٣) الحرام القبيح الذي منعه منه  
بالزجر . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٨)

ما يدرك جهة حسنة أو قبيحة بالعقل ينقسم إلى  
الأقسام الخمسة ؛ لأنه إن اشتمل تركه على  
مفسدة فواجب ، أو فعله فحرام . (شرح المواقف  
/ ٥٣٤)

الفعل الضروري التصور هو إما أن يكون له وصف  
زائد على حدوثه أولاً ؛ والأول إما أن ينفر العقل  
من ذلك الزائد أولاً ، والثاني وهو الذي لا ينفر  
العقل عنه ؛ إما أن يتساوى فعله وتركه ، وهو  
المباح ، أو لا يتساوى فإن ترجح تركه فهو إما مع  
المنع من التقبيح وهو الحرام وإلا فهو المكروه .  
(الثانع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٢٥)

إن كان (فعل المكلف) بحيث يشاب على تركه  
ويعاقب على فعله فهو الحرام . (مفتاح الباب / ٧٠)  
طلب تركه إذا عدم تجويز فعله باشد حرام  
گويند (١) . (مگوهر مراد / ٢٤٧)

ما استحق الذم على فعله .  
ما يثاب على تركه بنسبة التقرب إلى الله تعالى .

ويكون حاله في الآن الذي يكون قبله غير حاله في الآن الذي يكون بعده (إفلاطون). (شرح المقتضات الخمس والمشرون / ٢٥)

حصول في حيز عقيب حصوله في غيره. (قواعد المرام في علم الكلام / ٤١)

إن الجسم واجب الحصول في حيز ما، فذلك الحصول إما أن يكون أول حصوله في الحيز وذلك يناهض عدم أولية وجوده، أو حصولاً ثانياً؛ فإما في ذلك الحيز وهو التسكون، أو في غيره وهو الحركة. (المصدر / ٥٨)

إن الحركة تستدعي المسبوقية بالغير. وماهيتها هي حصول الجسم في مكان عقيب حصوله في مكان آخر... (كشف الفوائد / ٣٦)

هي مفارقة الجسم لمكان إلى مكان آخر. (كشف المراد / ١١٢)

الحركة حصول الجسم في مكان بعد آخر. (عند المتكلمين). (المصدر / ٢٠٢، شرح تجريد العقائد / ٢٩١، التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ١٠)

هي الحصول الأول في المكان الثاني. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٤)

حصول الجسم في حيز بعد أن كان في آخر؛ فماهيتها تستدعي المسبوقية بالغير. (المصدر / ٢٣) حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الثاني إن كان مسبوقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة. (شرح المقاصد / ٢٥٥/١، شرح تجريد العقائد / ٢٨٩)

الخروج من القوة إلى الفعل على التدرج أو يسيراً يسيراً أو لا دفعة. (المصدر / ٢٥٩، شرح المواقف / ٣٢٦)

قد يراد بالحركة كون المتحرك متوسطاً بين المبدأ والمنتهى بحيث يكون حاله في كل آن على خلاف ما قبله وما بعده.

هي انتقال جوهر فرد من تلك الأجزاء من جوهر فرد إلى جوهر فرد يليه. (دلالة العائرين / ٢٠٢) حقيقة الحركة وجوهرها؛ أن لا تستقر على حال ولو طرفة عين. (المصدر / ٣١٠)

هي عبارة عن الحصول (حصول الجسم) في حيز بعد أن كان في حيز آخر. (تلخيص المحصل / ١٤٨، كشف المراد / ١٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٩٧)

حصول الأول في الحيز الثاني هو الحركة. (أصول الدين للرازي / ٣٤)

عبارة بود از متغیر شدن از حالی به حالی (١).

(البراهين في علم الكلام / ١٤/١) عبارة است از حاصل شدن ذاتی در مکانی بعد از آن که در آن مکان نبوده باشد (٢). (المصدر / ١٧/١)

كوشان متوالیان في مكانين. (تلخيص المحصل / ١٥٠)

هي كون الجسم في حيز بعد كونه في حيز آخر. (المصدر / ٤٤١، قواعد العقائد للقسري / ٨)

عبارة عن كون المسبوق بالغير. (قواعد العقائد للقسري / ١٠، كشف الفوائد / ٣٥)

خروج من القوة إلى الفعل إما أن يكون على التدرج يسيراً يسيراً وهو الحركة. (شرح المقتضات الخمس والمشرون / ٢٤، التعريفات / ٣٧)

الحركة كمال أول لما بالقوة من حيث هو بالقوة (الحكماء). (المصدر / ٢٤، كشف المراد / ٢٠٢، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٢، شرح تجريد العقائد / ٢٩٠، شوارق الإلهام / ٢٠٣/٢)

كون الجسم بحيث لا يفرض آن من الآتات إلا

١ - عبارة عن التغير من حال إلى حال.

٢ - عبارة عن حصول ذات في مكان بعد أن لم تكن في ذلك المكان.



(٢٦٣/١)

هي الحالة المستمرة من أول المسافة إلى آخرها . (المصدر ٢٦٣/١)

عبارة عن كون الجسم في مكان عقيب كونه في مكان آخر.

(هي) الحصول في الوسط . وهو حالة منافية للاستقرار يكون بها الجسم أبداً متوسطاً بين المبتدأ والمنتهى . (الكليات / ١٤٣)

— الأكوان ، الانتقال ، المكان ، الحيز .

### (٤٢٥) الحركة الإرادية أما إن كان

سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه يقال له : إنه متحرك بالذات وهي إما أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار ، وهي الحركة

الإرادية . (شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٢٦)

الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فرضية ، وإلا فإن كان محركها موجوداً في غير الجسم المتحرك ففرضية ، وإن كان موجوداً فيه نفسه فإن كان من شأنه الشعور والفقد إرادية . (شرح

المقاصد ٢٦٦/١)

ما لا يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة ؛ كالحركة الصادرة من الحيوان بإرادته .

(التعريفات / ٣٨)

(الحركة) المركبة ؛ إما أن يكون مصدرها القوة الحيوانية أولاً ، والثانية الحركة النباتية ،

والأولى ؛ إما أن تكون مع شعور بها وهي الحركة الإرادية الحيوانية ، أولاً مع شعور وهي الحركة

التشخيصية . (الكليات / ١٤٣)

— الحركة بالذات ، الحركة الطبيعية ، الحركة العرضية .

### (٤٢٦) الحركة الأينية حركت انتقال جنان

كـهـ حـيـزى ازمكانى بـهـ مكانى

قد يراد بها الأمر الموهوم الممتد من المبدأ إلى المنتهى . (شرح المقاصد ٢٥٧/١)

كونان في آئين في مكانين . (التعريفات / ٣٧ ، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٤٢ .)

هو الأمر المشتمل الذي يعقل للمتحرك فيما بين المبدأ والمنتهى . (شرح المواقف / ٢١٢)

الحصول الأول في المكان الثاني (المتكلمون) . هي الحصول في المكان الثاني . (إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين / ٧٢ ، التاسع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر / ١١)

زوال الجسم عن محاذاة جسم إلى محاذاة آخر (بعض المتأخرين) . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشد / ٧٢)

كون الأول في مكان ثان . (مفتاح الباب / ١٠٠)

الجوهر في الحيز إن كان مسبقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة .

حصول أول في حيز ثان . (شوارق الإلهام ٢٠٢/٢)

حصول الجسم في مكان بعد حصوله في مكان آخر .

هي الكمال الأول لما بالقوة لا من كل جهة . (المصدر ٢٠٥/٢ و ٢٠٤)

كون في أين واحد وقتاً ، من غير أن يكون قبله أو بعده فيه . (المصدر ٢٣١/٢)

حركات كمال أول بالقوة است من حيث إنه بالقوة<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٨٩)

معناها خروج الشيء من القوة إلى الفعل شيئاً فشيئاً .

هي تجلّد المتجلّد وحدوث الحادث بما هو حادث . (أصول المعارف / ٨٩)

هي الانتقال من مكان إلى مكان آخر مغاير للأول بجميع أجزائه . (تقريب المرام في علم الكلام

١ — هي كمال أول بالقوة من حيث إنه بالقوة .

مختلفه نیز گویند. و آن حرکات سبعة سیاره باشد. (گوهر مراد ٥٠/)  
 ← الحركة الطبيعية، الحركة الفلكية.

(٤٢٩) **الحركة البطيئة** تعرض للحركة كيفية تشتت وتسمى حينئذ سريعة، وتضعف وتسمى حينئذ بطيئة، ويعبر عن البطء بأنها كيفية يقطع بها الحركة المسافة المساوية في الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان المساوي أو الأطول. (شرح تجميع العقائد ٣٠٣/)  
 الحركة السريعة هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقل. والحركة البطيئة هي ما يقابلها. (أصول المعارف ١٠٦/)  
 ← الحركة السريعة.

(٤٣٠) **الحركة التسخيرية** وأما إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه يقال له: إنه متحرك بالذات. وهي إما أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار وهي الحركة الإرادية، أو من غير قصد واختيار وهي الحركة التسخيرية. (شرح المقدمات الخمس والعشرون ٢٦/)  
 ← الحركة، الحركة الفسرية، الحركة الإرادية.

(٤٣١) **الحركة الدفعية** ما يكون وقوعه في الآن دون الزمان هو المستى بالدفعي. (شوارق الإلهام ٢٣٣/٢)

(٤٣٢) **الحركة ذات الانعطاف** ذهب بعض الحكماء؛ كأرسطو وأتباعه والجبائي من المعتزلة إلى أن كل حركة يكون لها رجوع عن التسمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك الرجوع إلى القلوب الأول بعينه. و عبر عنها

شود (١). (كشف المحجوب ٢٩/)  
 هي الحركة المستقيمة. (شرح المقدمات الخمس والعشرون ٣٨/)

هي حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر وتسمى نقلة. (التعريفات ٣٨/)  
 حركت جسم از مكاني را حركت أينیه گویند و حركت مستقيمة نیز گویند (٢). (گوهر مراد ٨٩/)  
 ← الحركة، الحركة المستقيمة، النقلة.

(٤٢٧) **الحركة بالذات** ما يكون عروضها لذات الجسم نفسه. (التعريفات ٢٨/)  
 آن بود که چیزی را که موصوف به حركت سازیم حركت در واقع قائم به او و صفت او باشد (٣). (گوهر مراد ٩١/)  
 ما تكون القوة المحركة فيه موجودة في المتحرك. (أصول المعارف ١٠٠/)  
 ← الحركة، الحركة العرضية، الحركة الطبيعية.

(٤٢٨) **الحركة البسيطة والمركبة** (حركات) بسيطة آن بود که در ازمنه متساويه مسافات متساويه قطع کنند (١)، و آن را متشابهه نیز گویند، و آن حركت يومية و حركت ثوابت باشد. و مركبه آن بود كه نه اين چنین بود، و آن را

- ١ - الحركة الانتقالية مثل حركة الشيء من مكان إلى مكان آخر.
- ٢ - حركة الجسم من مكان إلى آخر تسمى الحركة الأينية ويستونها الحركة المستقيمة أيضاً.
- ٣ - هي في الشيء المتحرك كون الحركة قائمة به في الواقع، ووصفاً له.
- ٤ - البسيطة هي التي تقطع مسافات متساوية في ازمنة متساوية. ويقال لها المتشابهة أيضاً. وهي الحركة اليومية والمركبة ما لم تكن كذلك. وتسمى المختلفة أيضاً. وهي حركات السيارات السبع.

بالحركة ذات الانعطاف ... (شرح تجريد العقائد / ٣٠٤)

في الحركة، الحركة ذات الزاوية.

(٤٣٣) الحركة ذات الزاوية إن كل حركة يكون لها رجوع عن التسمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأول بعينه وعبر عنها بالحركة ذات الانعطاف، أو إلى صوب آخر غيره، وعبر عنها بذات الزاوية. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٤)

(٤٣٤) الحركة السريعة تعرض للحركة كيفية تشتهل، وتسمى حينئذ سريعة ويعبر عن السرعة بأنها كيفية يقطع بها المسافة المساوية في الزمان الأقل، أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٣)

هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقل. (أصول المعارف / ١٠٦)

في الحركة، الحركة البطيئة.

(٤٣٥) الحركة الطبيعية الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضية، وإلا فإن كان محركها موجوداً في غير الجسم المتحرك فقسرية، وإن كان موجوداً فيه نفسه، فإن كان من شأنه الشعور والقصد إرادية، وإلا فطبيعية. (شرح المقاصد / ٢٦٦/١)

ما لا يحصل بسبب أمر خارج ولا يكون مع شعور وإرادة كحركة الحجر إلى أسفل. (الشريفات / ٣٨)

طبيعتاً إذاً قوت تحريكه مستفاد من خارج نبود أن حركته را طبيعي كويند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٩١)

١ - الطبيعة إن لم تكن قوة تحريكها مستفادة من

القوة المحركة إن كانت لخارجة عن المتحرك فالحركة قسرية، وإلا فإما أن تكون الحركة بسيطة - أي على نهج واحد - أولاً. والبسيطة إما بإرادة وهي الحركة الفلكية أولاً وهي الحركة الطبيعية. (الكليات / ١٤٣)

في الحركة، الحركة الإرادية، الحركة القسرية.

(٤٣٦) الحركة العرضية الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضية. (شرح المقاصد / ٢٦٦/١)

آن بود كه چیزی كه موصوف به او بود از حرکت، قائم به او نبود بلکه قائم به مقارن و مجاور او باشد<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٩١)

في الحركة، الحركة الإرادية، الحركة بالذات.

(٤٣٧) الحركة في مقولة الكيف إنها عبارة عن أن يتغير الجسم من ضد إلى ضد؛ مثل تغيّره من الحرارة إلى البرودة ومن البياض إلى السواد ومن الحموضة إلى الحلاوة يسيراً يسيراً. (شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٣٨)

هي الكيفية الحاصلة للمتحرك ما دام متوسطاً بين المبدأ والمنتهى وهو أمر موجود في الخارج. (الشريفات / ٣٧)

مقولة كيف چون گرم شدن آب، چه سخونت برای آب حاصل نیست و به تدریج حاصل می شود و این را حرکت در كيف نامند<sup>(٣)</sup>.

خارجها فالحركة فيها تسمى طبيعية.

٢ - ما كانت من الحركات الموصوفة غير قائمة بما أنصف بها، وإنما قامت بمقارنه ومجاوره.

٣ - مقولة الكيف كالتسليم للماء، فإنها لم تكن حاصلة له بل تحصل لها تدريجاً. فتسمى تلك الحركة حركة في مقولة الكيف.

### (۴۴۱) الحركة المركبة

→ الحركة البسيطة.

### (۴۴۲) الحركة المستديرة آن است كه

نسبت أجزاء جسم به أمور خارجة از آن جسم متبدل شود و جسم از آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود (۴). (گهر مراد / ۹۰)

→ الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة الأيضية، الحركة الوضعيّة.

### (۴۴۳) الحركة المستقيمة عبارة عن

الانتقال من جهة إلى جهة. (الأربعين في أصول الدين / ۲۸۱)

حرکت جسم از مكاني به مكاني را حرکت آيينه گویند، و حرکت مستقیمه نیز گویند (۵). (گهر مراد / ۸۹)

→ الحركة الأيضية.

### (۴۴۴) الحركة الوضعيّة آن است كه

نسبت أجزاء جسم به أمور خارجة از آن جسم متبدل نشود و جسم از آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود و این را حرکست مستديره نیز گویند (۶). (گهر مراد / ۹۰)

الفساد هي كسادها وعلوها.

۱ - هي أن تبدل نسبة أجزاء الجسم إلى الأمور الخارجة عنه مع عدم خروج الجسم من وضعه ومكانه الخاص.

۲ - حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر تستلزم حركة أينية، وتستلزم حركة مستقيمة أيضاً.

۳ - هي أن لا تبدل نسبة أجزاء الجسم إلى أمور خارجة عنه، ولا يخرج الجسم من وضعه ومكانه الخاص. وتستلزم الحركة المستديرة أيضاً.

### (۴۳۸) الحركة القسريّة الحركة إن كانت

تبعاً لحركة جسم آخر فرضيّة، وإلا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك قسريّة. (شرح المقاصد ۱/ ۲۶۶)

ما يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة. (التعريفات/ ۳۸)

اگر قوّه تحرّیک مستفاد بود از خارج، آن حرکت را قسری خوانند (۱). (گهر مراد / ۹۱)

القوّة المحرّكة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة. (الكليات / ۱۴۳)

→ الحركة الإرادية، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

### (۴۳۹) الحركة الكميّة هي انتقال الجسم

من كميّة إلى أخرى، كالشمس والذبول. (التعريفات/ ۳۷)

حرکت در کم آن است كه جسم باقی باشد و مقدار او متبدل شود (۲). (گهر مراد / ۹۰)

هو أن يزداد مقدار الجسم في القبول والعرض والعمق. (الكليات/ ۱۴۳)

→ الاستعالة الحركة، الحركة في مقولة الكيف، الذبول.

### (۴۴۰) حركة الكون والفساد حركة كون

چون بودن چیزها و حرکت فساد چون تباه شدن چیزها (۳). (كشف المحجوب/ ۲۹)

۱ - القوّة المحرّكة إن كانت مستفادة من خارج الشيء تستلزم الحركة قسريّة.

۲ - الحركة في الكم هي أن يكون الجسم باقياً (غير متغير) ويتبدل مقداره.

۳ - حركة الكون هي مثل وجود الأشياء، كما أن حركة



→ الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة المستديرة.

(٤٤٥) الحرف كلمة معناها في غيرها، ولا تدلّ بانفرادها على شيء. (أصول الدين للبغدادي/ ٢١٤)

إنه هيئة عارضة للصوت يتميز بها عن صوت آخر مثله تمييزاً في المسموع. (إرشاد القالين إلى نهج المترشحين/ ٨٧)

قد يعرض للصوت كيفية بها يتميز عن صوت آخر يماثله في الحدة والثقل تمييزاً في المسموع. والحرف هي تلك الكيفية العارضة (عند الشيخ)، وذلك الصوت المعروض (عند بعض)، ومجموع العارض والمعرض (عند آخرين). (شرح تجريد القائد/ ٢٤٥)

عبارة عن مجموع العارض والمعرض. كيفية تعرض للصوت بها يمتاز عن صوت آخر مثله في الحدة والثقل تمييزاً في المسموع. (شوارق الإلهام/ ١٥٦/٢)

→ الصوت، الكلام، الحروف، اللفظ.

(٤٤٦) الحروف هي الأصوات المقطعة. (الزوائد العشر/ ٧٣)

هي عبارة عن تقطيع الأصوات. (غاية المرام في علم الكلام/ ٩٢)

هي كيفيات عارضة إما للأصوات؛ كالتين والتين، أو حادثاً في آخر زمان حبس النفس وأول زمان إطلاقه؛ كالشاء والطاء. (تلخيص المحصل/ ١٤٣)

يعرض للصوت كيفية يتميز بها عن صوت آخر مثله تمييزاً في المسموع. يستى الصوت باعتبار تلك الكيفية حروفاً. (كشف المراد/ ١٦٩)

→ الحروف، الصوت، الكلام.

(٤٤٧) الحزن هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً. (شرح المقامد/ ٢٥١/١)

هو كيفية تتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً، هرباً من المؤذي. (شرح تجريد القائد/ ٢٨٥)

هو كيفية نفسانية، تتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً هرباً من المؤذي. (شوارق الإلهام/ ١٩٣/٢)

هو غم يلحق من فوات نافع أو حصول ضار. (الكليات/ ١٦٣)

→ الغم، الفرج.

(٤٤٨) الحسن إن الحسن كله بمساسة ما يحسن به المجوس واتصاله به، أو بما يتصل به أو بما ينفصل عنه، أو بما يتصل بما ينفصل عنه. وذلك كالبحر. (أوائل المقالات/ ١٢٥)

إدراك المدرك بألة الإدراك. (الحدود والعقائق للمرتضى/ ١٥٨)

إدراك الجزئي قد يكون بحيث يتوقف على وجوده في الخارج وهو الحسن. (لباب الإشارات/ ٢٣٥)

إدراك بألة فقط. (تلخيص المحصل/ ١٢)

→ الحواس، الإدراك، الإدراك الجزئي.

(٤٤٩) الحسن المشترك : أو را مورد حواس و خزائن صور محسوسات نوانند<sup>(١)</sup>. این قوت (مصوره) اگر مطیع و یاور عقل انسانی بود او را مفکرة گویند. و اگر به بدن مشغول شود و به بدنیات مطیع خیال و وهم باشد او را مخیله

به في دار الدنيا وإنه يختص بأصحاب المعاصي من أهل الإيمان. (أوائل المقالات / ٩١)  
هو المقابلة بين الأعمال والجزاء عليها والموافقة للعبد على ما فرط منه، والشويخ له على سيئاته، والحمد على حسناته، ومعاملته في ذلك باستحقاقه. (المصدر / ٢٠٩)

عبارة عن إيقان العبد على أعماله الصالحة والظالمة. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٧٧)

كتاب عبارت از نامه‌ای است که ملکیین أعمال بنده را در او ثبت کنند. و حساب عبارت از آن است که آن نامه‌ها را به نظر مکلفین در آورند و به دست ایشان دهند تا خود مطلع بر أعمال خودشان شوند.

عبارت از مشاهده کردن نفس است آثار مرتسمه در او (نفس) را (قائلین به معاد روحانی) (٤٣).  
(گوهر مراد / ٤٧٤) معاد.

(٤٥١) الحساس المتحرك بالارادة. (شرح

تجريد المقائد / ٥)

في الحيوان.

(٤٥٢) الحسن ما وافق الأمر من الفعل.

والقبيح ما وافق النهي من الفعل. (الانصاف / ٧٤)

ما حسنه الشرع وجوزّه وسوّغه. (المصدر / ٧٦)

هو ما لفاصله أن يفعله ولا يستحق عليه فقا.

٣ - الكتاب عبارة عن صحيفة يشهد الملكان أعمال العبد فيها. والحساب عبارة عن إتياء تلك الصفائف بأيدي المكلفين حتى ينظروا فيها ويظلموا عليها. وعند القائلين بالمعاد الروحاني عبارة عن مشاهدة النفس الآثار التي ارتفعت فيها.

گویند و حتی مشترک<sup>(١)</sup>. (تصوّرات / ٣٥)

هو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده؛ مثل المحسوسات. (كشف المراد / ١٥٠)

بنظام سباهي الحسن المشترك. وهو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده؛ مثل المحسوسات. وخزائنه هي الخيال. (كشف المراد / ١٥٠)

قوة في البطن المتقدم من الدماغ ستوها الحسن المشترك والخيال. (شرح المقاصد / ٢٦٢)

هي قوة يدرك بها صور المحسوسات بالحواس الخمس. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٤١)  
هو مجمع صور المحسوسات الخارجة. (شوارق الإلهام / ١٢٨/٢)

قوة‌ای است در مقدم بطن اول دماغ که متعدی شود بسوی او، مرتسم شود در او جمیع صور محسوسه به حواس ظاهره<sup>(٢)</sup>؛ (گوهر مراد / ١٠٤)

هو القوة التي تجتمع فيها صور المحسوسات بالحواس الظاهرة التي يجد كل أحد من نفسه إدراكاتها وتعلقها بما يخصها من الآلات بالتأذي إليها من طرق الحواس الظاهرة بالحكم ببعض من المحسوسات بالحواس الظاهرة على البعض إيجاباً أو سلباً. (تقريب المرام في علم الكلام / ٦٩/٢)

في الخيال، قوة الوهم.

(٤٥٠) الحساب هو موافقة العبد على ما أمر

١ - القوة البصورية إن كانت مطيعة وتعيّنة للمعقل الإنساني تسمى مفكرة وإن كانت مشغولة بالبدن والبدنيات مطيعة للخيال والوهم تسمى مخيلة والحسن المشترك.

٢ - قوة في مقدم البطن الأول من الدماغ تمتد إليه، يرتسم فيها جميع الصور المحسوسة بالحواس الظاهرة.

للحسن معان مختلفة : منها أن يوصف الفعل  
الملائم أو الشيء الملائم بالحسن . ومنها أن  
يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن . (قواعد  
العقائد للقسري ٢٥)

ما لا يستحق فاعل الفعل الموصوف به ، الذم .  
(قواعد العقائد للقسري ٢٦)  
كون الفعل أو الشيء ملائماً .

كون الشيء أو الفعل على صفة كمال .  
كون الفعل بحيث لا يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً  
بسببه . (كشف الفوائد ٩٥)

ما أسقط الشارع العقاب عليه (الأشاعرة) .  
كلما أمر به (الشارع) فهو حسن . (المصدر ٦٦)

ما لا يستحق (الفاعل) به العقاب (عند  
المعتزلة) . (كشف الفوائد ٩٦)  
ما لا يتعلق بفعله ذم . (كشف المراد ٢٣٥)

صفة الكمال .  
ما لم ينه عنه شرعاً .  
ما وافق الغرض .

ما فيه مصلحة . (شرح المواقيف/ ٥٣٠ و ٥٢٩)  
ما تعلّق به المدح في العاجل والثواب في  
الآجل . (المصدر ٥٣٠)

قد يراد كونه (الحسن) صفة كمال .  
وقد يراد كونه ملائماً للطبع .

وقد يراد ما يستحق عليه المدح في العاجل  
والثواب في الآجل . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/ ٢٥٤ ، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب  
الحادي عشر/ ٢٦)

الفعل إما أن ينظر منه العقل وهو القبيح ، أو لا  
وهو الحسن . (اللمع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٣٢)

ما حسنه (الشرع) فهو حسن (عند الأشاعرة) .  
(الشافعي يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٦)  
الفعل المثصف بالزائد (الزائد على الحدوث) إما

(شرح الأصول الخمسة/ ٣٢٦)  
لا يستحق بفعله الذم . (المضي في أبواب التوحيد  
والعدل ٩/٦)

ما يقع على وجه لا يستحق فاعله إذا علمه ،  
الذم على وجه . (المصدر ٣١/٦)

ما يوجد مختصاً لغرض ، وتنفي وجوه القبح عنه .  
ومن حقه إذا علمه القادر عليه . أن يقع كذلك .  
أن يكون له فعله ، ولا يستحق الذم إذا فعله .  
(المصدر ١٧/٢٤٧)

ما يستحق به المدح مع القصد إليه . (تقريب  
المعارف ٥٨)

هو كل فعل إذا وقع من عالم به لا يستحق ذمّاً  
مع زوال الإلجاء . (تمهيد الأصول للقسري ٩٨)

(الفعل الذي) يوافق الفاعل يستحق حسناً في  
حقه . (الاقتصاد في الاعتقاد ١٦٣) §  
كل ما يوافق الغرض ؛ عاجلاً كان أو آجلاً .  
هو الذي حسنه الشرع ؛ أي حث عليه ووعد عليه  
(الأشعرية) . (المصدر ١٦٥)

ما ورد الشرع الثناء على فاعله . (نهاية الإقدام في  
علم الكلام/ ٣٧٠)

ما للعالم به أن يفعله . (الحدود والحقائق لطبريدي  
٢٢٢/)

قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام  
على هيئة مخصوصة في العادة .  
ما تميل إليه النفوس من اللذات .  
كل ما لفاعله أن يفعله .

كل ما وافق غرض الفاعل . (باب العقول/ ٣٠٣)  
كل فعل لنا الثناء شرعاً على فاعله به . (المصدر  
٣٠٤/)

الفعل الملائم ، أو الشيء الملائم .  
الشيء الكامل .  
ما لا يستحق فاعله ذمّاً وعقاباً . (تلخيص المحفل  
١٥٢/ ، قواعد العقائد للقسري/ ٢٥)

ومنافرته . وقد يعبر عنهما بالمصلحة والمفسدة . أو  
تعلق المدح والذم عاجلاً ، والثواب والعقاب  
آجلاً . (الكليات / ١٥٣)  
به الحسن ، القبيح .

(٤٥٤) الحسيات المدرك بالمشاهدة  
الظاهرة أو الباطنة . (الاقتصاد في الاعتقاد / ٢٠)  
به المحسوسات ، الحق .

(٤٥٥) المحشر يُعنى به إعادة الخلق .  
(الاقتصاد في الاعتقاد / ٢١٣)

هو عبارة عن إعادة الخلق بعد العدم ونشأتهم بعد  
الرسم . (غاية المرام في علم الكلام ٨٧/٢)  
هو أن تجتمع الأجزاء الأصلية بعد تفرقها ، فترد  
إليها التفرس . (تقريب المرام في علم الكلام ٨٧/٢)  
به المعاد ، البعث .

(٤٥٦) الحظر هو ما قبحه العقل وزجر عنه  
ويتعد منه ؛ كالفلح والشفة والعبث . (أوائل  
المقالات / ٢٢٥)

في الشريعة : ما يشاب بتركه ويعاقب على فعله .  
(جامع العلوم ٣٨/٢)  
به الحرام .

(٤٥٧) الحفظ إن للنفوس ؛ أهني نفس  
البشر أفعلاً ، ولكل فعل منهما اسم يختص به ؛  
فهو إذا تطلبت إدراك شيء ما فطلبها ذلك  
يستوى الفكر ، وإذا لاحظت ما حصل في ذاتها  
من صور المعلومات فتلك الملاحظة تسمى  
الحفظ . (الرياض / ٧٤)

هو العلم بكيفية وصف الكلام وترتيبه . (المتني  
في أبيات التفسير والبيان / ١٠٤)  
هو العلم بكيفية الكلام . (المعتمد في أصول الدين

أن يتعلق بفعله ذم أولاً ، الثاني الحسن ....  
(شرح تجريد العقائد / ٣٣٧)

يقال لمعان ثلاثة : الأول صفة الكمال . فالحسن  
كون الصفة صفة كمال .  
الثاني ملائمة الغرض فما وافق الغرض كان  
حَسَنًا .

الثالث ما يتعلق به مدحه تعالى وثوابه أو ذمه  
وعقابه . فما يتعلق به مدحه تعالى في العاجل  
وثوابه في الآجل يسمى حَسَنًا . (المعتمد / ٣٣٨)  
مطلق الحَسَن ثلاثة : الكمال ، الملائمة ، ما يذم  
تاركه . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٥٥)

إن لم يتعلق بفعله (الاختياري) ذم ، يسمى  
حَسَنًا . (مفتاح الباب / ١٥١)

آن است كه فاعل آن مستحق مدح و تحسين  
گردد (١) . (گوهر مراد / ٢٤٤)

هو الكائن على وجه يسبيل إليه الطبع وتقبله  
النفوس .

ما لو فعله العالم به اختياراً لم يستحق ذمّاً على  
فعله .

به الحسن والقيح ، القبيح .

(٤٥٣) الحُسن والقبح قد يراد بهما ملائمة  
الطبع ومنافرته . وقد يراد بهما صفة كمال أو  
نقصان . وهما بهذا المعنى مما يحكم العقل بهما  
عند الكل . وقد يراد بهما كون الفعل على وجه  
يكون متعلق المدح والذم عاجلاً ، والثواب  
والعقاب آجلاً . وهما بهذا المعنى شرعيتان عند  
الأشعرية ، نظريتان عند الفلاسفة . (قواعد المرام في  
علم الكلام / ١٠٤)

هما إما صفة الكمال وصفة التقص ؛ كما يقال :  
العلم حَسَنٌ والجهل قبيح . أو ملائمة الغرض



نفس الشيء ٥. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٩)  
 چون ماهیت را با وجود خارجی اعتبار کنند  
 یعنی از این حیثیت که موجود است در خارج  
 حقیقت گویند (٣). (گوهر مراد / ١٣٤)  
 حقیقت محضه آن است که اضافه در مفهومش  
 معتبر نباشد، و عارض او نیز نشود. (المصدر / ١٧٤) (٤)  
 ٥. المجاز، الموجود الخارجي.

(٤٦٠) الحكم عند المتكلمين كل امر زائد  
 على الذات يدخل في ضمن العلم بالذات، أو  
 الخبر عنها. وقيل: الحكم ما يوجب العلة.  
 (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٨)

ما يصدر عن الأحوال ويتميزه. (الحدود والحقائق  
 للمرتضى / ٢٢٣)  
 الحكم تأليف بين مدركات بالحس أو بغير  
 الحس على وجه يعرض المؤلف لذاته؛ إقار  
 الصدق أو الكذب. (تلخيص المحصل / ١٢)  
 نسبة أمر إلى آخر إيجاباً أو سلباً.  
 إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها.  
 خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المتكلمين  
 بالاقتضاء أو التخيير؛ كالوجوب والإباحة  
 ونحوهما. (شرح العقائد الشافية / ١٣/٢)  
 ٥. التصديق، الحكمة.

(٤٦١) الحكم غير اليقيني واليقيني حكم  
 در هر قضیه اگر بديهی باشد یا ثابت باشد به  
 مقدمات بديهیه یقینی بود و إلا غیر یقینی (٥).

٣ - متى اعتبرت الماهية مع الوجود الخارجي؛ أي من  
 حيث إنها موجودة خارجاً تسقى حقيقة.  
 ٤ - الحقيقة المحضة هي الشيء ليست الإضافة معتبرة  
 في مفهومها ولا عارضة لها.  
 ٥ - الحكم في القضية إن كان بديهياً أو منشجاً من  
 مقدمات بديهية يقيني، وإلا غير يقيني.

(٨٩/  
 أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور؛  
 فإذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى  
 فتصور، وإذا بقي بحيث لو أراد استرجاعه بعد  
 ذهابه أمكنه، يقال له: حفظ. (شرح المقامد  
 ١٨/١)  
 آن ضبط کردن و نگهداشتن صورتها بود که عقل  
 یا وهم به قوت تفکر و یا تخیل تلحیظ آن کرده  
 باشد (١). (گوهر مراد / ٤٨٩)  
 هو استحكام المعقول في العقل. (الكليات / ٢٣)  
 ٥. الحس المشترك، الخيال، الفكر.

(٤٥٨) الحق هو في العرف كل ما كان  
 اعتقاد ثبوته أو نفيه علماً، أو ظناً، أو صواباً، أو  
 الخبر عن ثبوته صدقاً وصواباً. والباطل عكسه.  
 (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٨)  
 كل فعل حسن. (المعتمد في أصول الدين / ٢٨١)  
 هو ما علم صحته؛ سواء علم ذلك بدليل أو بغير  
 دليل. (الرسائل العشر / ٨٤)  
 هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال  
 والعقائد والمذاهب. (شرح العقائد الشافية / ١٩/١)  
 ٥. الباطل، الخطأ، الصدق، الصواب.

(٤٥٩) الحقيقة كل لفظ أفيد به ما وضع له  
 في أصل اللغة لمواضعه (٢) اللغوية أو الشرعية أو  
 المرفقة.

ويستعملها المتكلمون في نفس الشيء ٥.  
 وتتمثل في التصور الجاري في الفعل مجرى

١ - هو ضبط النفس للتصور التي لحظها العقل بقدرة  
 التفكير، أو الوهم بقدرة التخیل.  
 ٢ - كذا في رسائل الشريف المرتضى ٢٩٩/٢ وهو  
 الصحيح، وفي المصدر «لواضع».

(مكرر مراد ٣٧)

في الحكم.

## (٤٦٢) الحكم اليقيني

في الحكم غير اليقيني واليقيني.

تضاف إليه القدرة على إيجاد الترتيب والنظام وإتقانه وإحكامه. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٥)

وقوع الفعل على حسب العلم؛ سواء كان فيه مصلحة وفرض أو لم يكن. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٨١)

ما فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

ما وقع على قصد فاعله (الأشعرية).

ما له عاقبة حميدة (أبو منصور الماتريدي ومن تابعه). (البداية في أصول الدين/ ٦٢)

اسم الحكمة يقع في العبراني على أربعة معان: يقع على إدراك الحقائق غايتها إدراكه تعالى. ويقع على اقتناء الفضائل الخلقية. ويقع على الثلطف والاحتشال. ويمكن أن يدل على

الثلطف وإعمال الفكرة. (دلالة العائدين/ ٧٣٧) علم بالأشياء كما هي من جهة التصور والتصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي وترك ما لا ينبغي أصلاً. (الألفين/ ٤١٨)

قد يعني بها معرفة الأشياء.

وقد يراد بها صدور الشيء على الوجه الأكمل. (كشف المراد/ ٢٣٣)

هي العلم المتقن.

هي العلم المقارن بالعمل. (شرح العقائد السنية ٤/٢) خروج النفس من القوة إلى الفعل في كدائها الممكن علماً وعملاً. (شرح المقاصد ٤٥/٢)

صناعة نظرية يستفاد بها كيفية ما عليه الوجود وما عليه الواجب من حيث اكتشاف التنبؤات واقتناء الملكات؛ ليستكمل النفس ويصير عالماً معقولاً مضاهياً للعالم الموجود، فيستعد بذلك للسعادة القصوى وذلك بحسب الطاقة البشرية. (مكرر مراد ١٧)

توسط در قوت تدبيریه را حکمت نامند<sup>(١)</sup>.

## (٤٦٣) الحكمة هي المثل بالعلم فإذا

اجتمع العلم والعمل سمي ذلك حكمة. (أعلام النبوة للرازي/ ١١٣)

هي وضع كل شيء موضعه. (التوحيد للماتريدي/ ١١٤)

هي إصابة الحقيقة لكل شيء ووضعه موضعه. (المصدر/ ٣٠٦)

أن يجعل كل شيء على ما هو عليه ويصيب في كل شيء. الأولى به. (المصدر/ ٣٠٧)

هي التي تمنع الإنسان عن أشياء كثيرة منها تهواه نفسه، وتأمره بأشياء كثيرة منها تكرهه النفس. (إثبات النبوات/ ١٢١)

علم بلطائف الأمور أو علم يتمكن به من إحكام الفعل وتدبيره. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٧)

الحكم والحكمة كلاهما بمعنى واحد، وعند الفقهاء الحكمة ما يدل عليه الدليل الشرعي من حسن الفعل وقبحه، أو وجوبه أو كونه ندباً أو مكروهاً.

والحكم عند المتكلمين أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم بالذات أو الخبر عنها.

وقيل الحكم ما يوجه العلة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)

أن يكون في فعله نفع لغيره. (أصول الدين للبرزنجي/ ١٣٠/)

الإحاطة المجردة بنظم الأمور ومعانيها الدقيقة والجلية، والحكم عليها بأنها كيف ينبغي أن تكون حتى تنم منها الغاية المطلوبة بها أن

١- التوسط والاعتدال في القوة التدبيرية يسمى الحكمة.

← الحكمة، الحكمة النظرية.

(المصدر / ٤٨٥)

عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم.

(علم اليقين في أصول الدين ١/١٣١)

اعتدال القوة التطبيقية الملكية.

هي ملكة يصدر عنها أفعال متوسطة بين أفعال

الجريزة والغباءة. (تقريب الحرام في علم الكلام

١٤/٢)

وضع الشيء في موضعه وصواب الأمر ومداؤه.

(الكليات ١٤٥)

← الحكم الحكيم، السفة، العلم.

(٤٦٤) الحكمة الخلقية العقل العملي هو

الذي يستعمل الفكر والتروية في الأفعال

والقنائع مختاراً للخير، أو ما يظنّ خيراً. وله

الجريزة والبلاهة، والتوسط بينهما المستعمل

بالحكمة الخلقية. (علم اليقين في أصول الدين

٢٦٦/١)

← الحكمة، العقل العملي، القوة العملية.

(٤٦٥) الحكمة العملية قد قسم الحكمة

المقسمة بمعرفة الأشياء كما هي؛ إلى النظرية

والعملية، لأنها إن كانت علماً بالأمر المتعلقة

لقدرة واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل

الخير... (شرح المقاصد ٤٥/٢)

علم به أحوال موجوداتي است كه وجودش متعلق

به قدرت واختيار انساني باشد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/

٤٨٢)

آن چه به او تکمیل قوت عملی به عمل آید

حکمت عملی خوانند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/ ١٠)

حكمة عملية.

٣- كل ما به يحصل كمال القوة النظرية يستى حكمة

نظرية.

٤- هي العلم بأحوال الموجودات التي لا يتعلق

وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

١- هي العلم بأحوال الأشياء التي يتعلق وجودها

بقدره الإنسان واختياره.

٢- كل ما به يحصل كمال القوة العملية، يستى

(٤٦٦) الحكمة النظرية قد قسم الحكمة

المقسمة بمعرفة الأشياء كما هي؛ إلى النظرية

والعملية؛ لأنها إن كانت علماً بالأمر المتعلقة

لقدرة واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل

الخير، وإلا فنظرية، وغايتها إدراك الحق. (شرح

المقاصد ٤٥/٢)

آن چه به او تکمیل قوت نظری حاصل شود

حکمت نظری است<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠)

علم به أحوال موجوداتي است كه وجودش متعلق

به قدرت واختيار انسان نباشد<sup>(٤)</sup>. (المصدر/ ٤٨٢)

← الحكمة، الحكمة العملية.

(٤٦٧) الحكيم من عمل عملاً بمعرفة

وعلم، سمي حكيماً. (أعلام النبوة للزّي ١١٣/

من يجز بفعله التفع به والضرر. (التوحيد للماتريدي

١١٣/

المبالغ في هذا العلم (لطائف الأمور). (الحدود

والقنائق للمرضى ١٥٧/)

إنه لا يتخلل أفعاله شيء من السفة. (الذخيرة في

علم الكلام ٥٩٤/)

هو المحكم لخلق الأشياء.

وقد يكون بمعنى المصيب في أفعاله. (الاعتقاد

والهداية إلى سبيل الرشاد ٣٥/)

ما يدرك حقيقة الشيء. (شرح عبارات المصطلحة

٢٤٠/)

من وقع أفعاله على موافقة إرادته (من صفات الله تعالى). (التبصير في الدين / ١٤٦)

الحكيم من حكمت صنعه. (أصول الدين للبغدادي / ١٣٠/)

من يفعل أحد الأمرين؛ إما أن ينتفع أو ينتفع غيره (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٣٩٧)

من فعل فعلاً على مقتضى علمه. والخشن والإحكام في الفعل من آثار العلم. (المصدر / ٣٨١) من تكون أفعاله على إحكام وإتقان، فلا يفعل فعلاً جزافاً (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٤١٠/)

يقال لذي الفضائل التطقية ولذي الفضائل الخلقية، ولكل ذي صناعة عملية. ولذي الاحتيال في الرذائل والشور. (دلالة الحائرين / ٧٣٨) هو الذي لا يفعل إلا الأفضل والأولى. (الأربعين في أصول الدين / ٢٧٣)

آن باشد كه كبر بروفق مصلحت كند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ٢١٠/١) (هو) ذو الحكمة: والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم اليقين في أصول الدين / ١٣١/١)

نحو الإحكام، الحكمة، الجزاف.

(٤٦٨) الخلاوة الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في الكشف حدثت الخلاوة. (شرح تجريد العقائد / ٢٤٦) في الحرارة، الظلم.

(٤٦٩) المحل هو فضيلة للنفس تكسيها الظمائية [فلا تكون]<sup>(٢)</sup> متبعية، ولا يحركها

الغضب بسهولة وسرعة. (الأربعين / ١٦١) وآن طمأنينه بود كه با وجود آن قوت غضبي تحريك نفس به آساني نتواند كرد<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ٤٨٩) في الغضب.

(٤٧٠) الحلول هو الموجودة بحيث لو انتقل المحل لظن معه انتقال الحال. (الرسائل المشروحة / ٨٥/ عبارة عن حصول الحال في الحيز تبعاً لحصول محله فيه. (الأربعين في أصول الدين / ١٦٣) قيام موجود بموجود على سبيل التبعية بحيث لا يتعين الحال إلا بتوسط تعيين محله. (قواعد المرام في علم الكلام / ٧٣)

ملاقاة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل المماس والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للشأن صفته من الأول؛ كملاقاة السواد للجسم، يستقر حلولاً. (شرح المقاصد / ١٧٤/١)

هو الحصول على سبيل التبعية. (شرح المواقف / ٤٧٥/)

عبارة عن اختصاص أحد الشئيين بالآخر بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما عين الإشارة إلى الآخر؛ كالسواد الذي في المحل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣٣)

هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعية. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر / ٢٠) قيام به غير به معنای اعم را حلول گویند<sup>(٤)</sup>. (گوهر مراد / ٣٨٨)

٣ - هو الظمائية للنفس حتى أنه لا مجال معها للقوة الضمنية في تحريك النفس بسهولة.  
٤ - القيام بالغير بالمعنى الأعم يستقر حلولاً.

١ - هو الذي يفعل الفعل على مقتضى المصلحة.  
٢ - في المصدر «فلا تكن» والصحيح «فلا تكون».



هو الثناء مع الرضا. والمدح هو الثناء. ويشترط في الحمد صدوره عن علم، لا عن ظن. (الكليات / ١٣٨)

→ الثناء، الشكر، المدح.

(٤٧٣) الحمل هو الحكم باتحاد المتغايرين مطلقاً؛ سواء كان بحسب المفهوم أو بحسب الاعتبار. وقد يقال: الحمل هو الاتحاد، وهو يقتضي اثنينية ما، ووحدة ما، (شوارق الإلهام / ١١٥/١)

→ الحمل الإيجابي، الحمل السلبي.

(٤٧٤) الحمل الإيجابي هو الحكم بثبوت المحمول للموضوع. (شرح تجريد المقائد / ٥٨، تقريب المرام في علم الكلام / ٦٠/١) يستدعي اتحاد الطرفين من وجه ذاتاً ووجوداً، وتغايرهما من وجه آخر مفهوماً. (شوارق الإلهام / ١١٥/٢)

→ الحمل، العمل، التلبي.

(٤٧٥) الحمل السلبي هو الحكم بانتفاءه عنه (أي المحمول عن الموضوع). (شرح تجريد المقائد / ٥٨، تقريب المرام في علم الكلام / ٦٠/١)

→ الحمل، العمل، الإيجابي.

(٤٧٦) الحمل غير المفيد والمفيد معنى الحمل المفيد هو أن المتغايرين مفهوماً متحدان ذاتاً؛ أما وجوب الاتحاد من وجه، فلا أن معنى الحمل ذلك. وأما أن ذلك الوجه هو الوجود والذات دون المفهوم، فلاستحالة اتحاد المفهوم مع تعدد الذات والوجود. وأما وجوب المغايرة من وجه آخر وهو المفهوم، فلا أنه لولا ذلك لم يكن الحمل مفيداً، بل كان حملاً للشيء على نفسه.

هو أن يكون الشيء حاصلًا في الشيء ومختصاً به بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر؛ تحقيقاً أو تقديرًا، وهو أعم من القيام. (الكليات / ١٤٨)

→ الحالة، المعنى.

(٤٧١) الحماقة (الحق) الحق هو تصور الشيء بغير صورته. (الأقوال الذهبية / ١٠٨) الحماقة صدور الفعل عن الإنسان بلا تقدير ولا فكرة. (الحدود والفروق / ٤٠)

الحق قلّة العقل ونقصانه، أو فساد فيه وكساد. وفي اصطلاح الأطباء هو نقصان في الفكر في الأشياء العملية التي تتعلق بحسن التدبير في المنزل والمدينة وجودة المعاش ومخالطة الناس والمعاملة معهم. وفي العلوم النظرية (أيضاً). فإن ضعف الفكر فيهما لا يستوي حملاً، بل بلادة، ويرادفه الرعونة. وفي قانون الشيخ الرئيس: الرهونة والحق آفة بحسب النقصان أو البطلان. (محيط المحيط / ١٩٤)

(٤٧٢) الحمد مدح المنعم على نعمة. وقيل: الثناء عليه بفعل الحسن نعمة كان أولاً. (الحدود والعقائق للرفضي / ١٥٩) هو الشكر بحسينه. (الذخيرة في علم الكلام / ٢٧٨، تمهيد الأصول للقسري / ٢٥٠)

هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتجليل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٩) هو نقيض الذم؛ كالمدح وهو الثناء الحسن (لغة).

الوصف بالجميل على الجميل لقصد التجليل (عرفاً). (شوارق الإلهام / ١١/١) هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال. (علم اليقين في أصول الدين / ١٣٦/١)

والإرادة والروح .

إنَّ الحياة هي الزوج ، وإنَّها جوهرٌ واحدٌ (بعض الفلاسفة) .

اعتدال مزاج الطبائع في البدن .

هي في معنى القدرة (عبيد بن سليمان) . (أصول الدين للبغدادي/٤٣)

اعتدال المزاج أو قوَّة الحسن . (الحدود والمقائيد للمرغضي/١٥٨)

ما كان بها التَّموُّ والإحساس ، ويصحَّ معها القدرة والعلم . (تصحيح الاعتقاد/٧٤)

جنس واحد متماثل كنه ليس فيه مختلف ولا متضاد ، ولا يدخل تحت مقدور القدر ، وهي غير مدركة أصلاً . (الزَّمان العشر/٧٣)

هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها . (كنز الولد/٥٦)

معنى يوجب كون الواحد من الحيوانات حياً . (الحدود والمقائيد للبريدي/٢٢٣)

صفة قائمة بالذَّات لأجلها لا يمتنع على الذَّات أن تعلم وتقدر . (الأشعرية) . (الأربعين في أصول الدين/١٥٤)

إنَّها صفة لأجلها يصحَّ على الذَّات أن يعلم ويقدر . (تلخيص المحفل/١٥٢)

يفشرون الحياة بما من شأنه أن يوصف الموصوف به بالقدرة والعلم . (المحتزلة) . (قواعد المقائد للظوسي/١٦)

هي الصِّفة التي لأجلها يصحَّ على الذَّات أن يعلم ويقدر . (قواعد المرام في علم الكلام/٤٢)

هي صفة تختصُّ بالحي ، يصحَّ بها عليه أن يعلم ويقدر . (كشف الفوائد/١٨)

هي عرض قائمٌ بالبدن . (المصدر/٨٩)

هي صفة تقتضي الحسن والحركة مشروطة باعتدال المزاج (عند الإمامية) . (كشف المراد/١٩٥ ، شرح المقاصد/٢٢٢/١)

## (٤٧٧) الحمل المفيد

— الحمل غير المفيد والمفيد .

## (٤٧٨) الحموضة البرودة إن فعلت في

اللطيف حدثت الحموضة . (شرح تجريد العقائد ٢٤٦/)

## (٤٧٩) الحوض (في الجنة) هو الأنهار

التي تكون في الجنة ، من شرب منه شربة في القيامة لم يظمأ بعدها أبداً . (لباب العقول/٣٨٥)

## (٤٨٠) الحياء هو انحصار النفس خوفاً

إتيان القبائح والحذر من الذَّم والتَّسبب القصارف . (الألفين/١٥٩)

هو تغيُّر وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يُعاقب به أو يُذمَّ عليه . (الترغيب والترهيب في المباحث الكلامية/٩٧)

آن انحصار نفس باشد در وقت ارتكاب قبائح از خوف مذمت<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٠)

انقباض النفس عن القبيح مخافة اللُّوم . وهو الوسط بين الوقاحة والخجل . (الكليات/١٥٤)

— الخجل .

## (٤٨١) الحياة هي القابلة لما يليق بها

بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها . (راحة العقل/٨٣)

هي عندنا (الأشاعرة) خلاف القدرة والعلم

١ — هو انحصار النفس حين ارتكاب القبيح مخافة الملامة .

هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. (أصول  
المعارف/ ٢٤)  
عبارة عن قوة مزاجية تقتضي الحس والحركة.  
(الكليات/ ١٥٥)  
- الإدراك ، الحس ، الحيوان ، الحي .

(٤٨٢) حياته تعالى حياة صفة أزلية قائمة  
من غير روح ولا غذاء ولا تنفس. (أصول الدين  
للبيهقي/ ١٠٥)  
عبارة عن صحة اتصافه بالقدرة والعلم. (الحكماء  
وأبو الحسين البصري)  
هي صفة زائدة على ذاته تعالى مغايرة لهذه  
الصحة. (الأشعري). (التلخيص يوم الحشر في شرح  
الباب العادي عشر/ ١٤)  
عبارة عن نوريته المحضة، المستلزمة للإدراك  
والفعل. فإن الحي هو الدراك الفعّال. ولما  
كانت الصفتان عين ذاته تعالى، فذاته بذاته  
حياته ... وهو الحي بالحقيقة. (علم اليقين في  
أصول الدين ١/ ١٧١)  
- علم الله، القدرة.

(٤٨٣) الحيوان هو كلّ ما يتحرك مقالة  
أجناس. وذلك يجمع ما يطير وما لا يطير. (الرياض  
١٤٥/  
كلّ حي مركّب من أجزاء ذات أعراض  
مخصوصة. (الحدود والمقائيق للمرغني/ ١٥٨)  
جسم حسّاس متحرك بالإرادة. (إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين/ ٣٧)  
إنّه (المركّب المزاجي) إن تحقّق فيه مبدأ  
التغذية والتنمية؛ فإمّا مع تحقّق مبدأ الحس  
والحركة الإرادية فهو الحيوان، أو بدونه فهو  
النبات، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن.  
(أصول المعارف/ ١٤٠)

قبل : قوة هي مبدأ لقوة الحس والحركة.  
قبل : قوة تتبع اعتدال النوع، ويفيض عنها سائر  
القوى الحيوانية؛ أي المدركة والمحرّكة. (شرح  
المقاصد ١/ ٢٢٢)  
هي قوة الحس والحركة الإرادية وقوة التغذية  
بعينها، لأنها قوة أخرى مستتبعة لهذه القوى.  
(شرح المواقف/ ٢٧١)  
عرض يحلّ الجسم المركّب على بثية  
مخصوصة. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢/ ٢٦،  
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٢)  
هي عبارة عن اعتدال المزاج. (بعض الأوائل)  
إنّها قوة الحس والحركة. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/ ٩٣، اللوامع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ٥٢)  
إنّها صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة  
باعتماد المزاج. هذا في حياتنا نحن؛ أمّا في  
حياته تعالى فليس من هذا القسم؛ لاستحالة  
المزاج عليه والحس والحركة أيضاً. (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين/ ٩٣)  
هي صفة تقتضي لموضوعها إمكان الاتصاف  
بالقدرة والعلم. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٢)  
هي صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتماد  
المزاج اعتدالاً نوعياً. (شرح تجريد المقائد/ ٢٨٢)  
إنّها صفة توجب صحة العلم والقدرة (جمهور  
المتكلمين).  
إنّها كونه بحيث يصحّ أن يعلم ويقدر. (أبو  
الحسين البصري). (المصدر/ ٣١٤)  
هي صفة تقتضي الحس والحركة الإرادية.  
(شوارق الإلهام ٢/ ١٩١)  
صفته امت كه مصتح اتصاف شئ بأشد به  
علم وقدرت<sup>(١)</sup>. (مؤهر مراد/ ١٩٩)

المرتبب إن لم يكن له الحس فهو الثبات، وإن كان فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو حيوان غير إنسان. (الكليات / ١٣٠)  
 - الحياة، الحساس، الحي.

(٤٨٤) الحي هو الجسم المبني بنية مخصوصة. (السني في أبواب الشوحيد والعدل ١١/١٦٧)  
 المتميز متميزاً لأجله لا يستحيل أن يعلم ويقدر ويدرك. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)  
 إن الذي يحس هو الحي.  
 هو الذي تحله الحياة.

هو الجملة التي تدرك المدركات. (رسائل الشريف المرتضى ٤/٣٠)  
 من له حياة.  
 من يصح أن يعلم ويقدر. (الجبائني). (المعتمد في أصول الدين / ١٠٢)  
 هو ذات ليس بجوهر ولا عرض ولا حالة. (معتمد في أصول الدين / ١٠٢)  
 وأبناء نوبخت).

هو جوهر في القلب. (ابن الراوندي وهشام القوطي).  
 هو ما في القلب من الزوج. (قاله الأسواري).  
 هو الزوج وهو الحياة الداخلة لهذه الجملة. (التقاسم). (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٦٧، تمهيد الأصول/ ١٦٤)  
 هو جسم رقيق منساب في هذه الجملة. (المصدر/ ٦٧)

هو من لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً لما هو عليه من الصفة. (تمهيد الأصول/ ٤١)  
 الفاعل (بعض الفلاسفة). (تمهيد الأصول للقسري/ ١٦٤)  
 لانعني بالحي إلا ما يشعر بنفسه ويعلم ذاته وغيره. (الاقتصاد في الاعتقاد / ١٠١)

اسم الثامي الحساس. (دلالة العائرين/ ٩٩)  
 هو الذي لا يمتنع أن يعلم ويقدر. (أبو الحسين البصري). (الأربعين في أصول الدين/ ١٥٤، البراهين في علم الكلام / ١٣٣)

صفة قائمة بالذات. (عند أصحابنا). (البراهين في علم الكلام / ١٣٣)  
 هو الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٩٨، قواعد المرام في علم الكلام/ ٨٧)  
 إنه الذراك الفاعل. (الحكماء). (المصدر/ ٢٠٢، علم اليقين في أصول الدين / ١، ٧١، ١٣٧، شرح غرر الفرائد/ ١٨١)

صفة تصح الاتصاف بالعلم والقدرة.  
 هو الذراك. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٢)  
 هو الذي يصح أن يعلم ويقدر. (عند المتكلمين). (الكليات/ ١٥٥)  
 - الحياة، الحيوان، الحي.

(٤٨٥) الحيز هو المكان أو ما يقدر تقدير المكان عن أنه يوجد (١) فيه غيره. (الاتصاف/ ٢٧)  
 الفراغ الذي يصح أن يشغله حجم. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٧)  
 إنه تقدير مكان.

إنه المتحيز بنفسه. (الشامل في أصول الدين / ٩٠)  
 هو الذي يختص الجواهر به. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٤١)

هو البعد المفقور الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٤)  
 هو السطح الباطن من الحاوي السماوي للسطح الظاهر من المحوي.  
 هو الفراغ المتوهم الذي يشغله الجسم وينفذ فيه



- أبعاده (عند المتكلمين). (شرح العقائد السفية ٥٨/١)
- هو الفراغ الذي يُشار إليه إشارة حسية. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين ٢٨)
- هو ما أحاط بالجسم من مسائر أقطاره. (المصدر/٧٠)
- الحيز والمكان شيء واحد، وهو الفراغ المتوهم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (التافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/١٠)
- يُعد يشغله شيء ممتدًا أو غير ممتد. (مفتاح الباب/١٠٠)
- الفراغ الموهوم الذي يشغله الجوهر. (المصدر/١٣٠)
- مفهومي است أعم از مكان ووضع<sup>(١)</sup>. (مؤهر مراد/٨٧)
- هو المكان من حيث الجهة المخصوصة والوضع المخصوص. (أصول المعارف/١٢٨)
- الفراغ المتوهم عند المتكلمين. والفراغ المتحقق عند إفلاطون. (الكليات/١٥٥)
- المنحيز، المكان، الوضع.



مرکز تحقیقات اسلامی و پژوهشی



(٤٨٦) **الخاصّ** كلّ كلام يفيد واحداً وتقدير أولاً، وإلى الإيجاد على وفق التقدير ثانياً، معيّناً أو غير معيّن، (الحدود والحقائق للمرغضي ١٥٩/)  
 الخالق البارئ المصوّر بالاعتبارات الثلاثة. (علم اليقين في أصول الدين ١١٤/١)  
 في العام، التخصيص.

(٤٨٧) **الخاصّة** (الكليّ) خاصّة إن كان خارجياً عنها (الحقيقة) مختصاً بها. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦)  
 في العرض العام.

(٤٨٨) **الخاصّ** تصوّر المعنى بالقلب. (الحدود والحقائق للمرغضي ١٦٠/)  
 الكلام الخفيّ يرد على المكلف من خارج. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/)  
 (٤٩٠) **الخبر** ما يصحّ أن يدخله الصدق أو الكذب. (التهديد للبافلاتي/ ١٦٠)  
 ما يصحّ السكوت عليه.  
 إنّه الكلام الذي يصحّ فيه الصدق والكذب. (المضي في أبواب التوحيد والعدل/ ٣١٩)  
 الجملة يعرف بها إسناد أمر إلى غيره. (الحدود والحقائق للمرغضي ١٥٩/)  
 ما صحّ فيه الصدق والكذب. (الذخيرة في علم الكلام/ ٣٤٢)

(٤٨٩) **الخالق** المخرج من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد الشفوية ١٠٩/١)  
 هو المبدع المخترع للمخلق على غير مثال سبق. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٣٤)  
 كلّ ما يخرج من العدم إلى الوجود فيفتقر إلى ما احتلّ الصدق أو الكذب وهذا يميزه ممّا عداه من الكلام. (الإرشاد/ ٤١٣)  
 لفظ يدلّ على علم في نفس المتغير. (الاقتصاد في

هو الخبر السطابق للمخبر عنه . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
الخبر الصادق؛ أي المطابق للواقع . (شرح العقائد السنية/ ٣٢)  
→ الخبر، الخبر الكذب، الأخبار.

(٤٩٥) **الخبر الكذب** الخبر قد تعلّق بما هو خبر عنه وليس على ما تناوله فهو كذب . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٣٢٧/١٥)  
الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره، والكذب ما كان بخلاف مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٣)  
إنّ الخبر كلام يكون نسبته خارج تطابقه تلك النسبة، فيكون صادقاً أولاً تطابقه، فيكون كاذباً . فالصدق والكذب على هذا من أوصاف الخبر . وقد يقالان بمعنى الأخبار عن الشيء على ما هو به، أولاً على ما هو به... فيكونان من صفات المخبر . (شرح العقائد السنية ٣٣/١)  
→ الخبر، الخبر الصادق، الأخبار.

(٤٩٦) **الخبر المتواتر** هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه . وهو موجب للمعلم الضروري بصحة مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٢)  
ما يترتب عليه العلم بالمخبر عنه . (الإرشاد/ ٤١٢)  
هو ما يسمع من أشخاص مختلفين في أحوال مختلفة بحيث لا يتوهم أنهم توافقوا على الكذب . (البدية في أصول الدين/ ١٧)  
الخبر الثابت على السنة قوم لا يتصور توافقهم على الكذب . (شرح العقائد السنية/ ٣٣)  
→ الخبر، الأخبار.

(٤٩٧) **الخبر الواحد** خبر يكون الزاوي له واحداً .

(الاعتقاد/ ١١٨)  
ما يتطرق إليه التصديق والشكذيب . (الحدود والحقائق للبريني/ ٢٢٣)  
هو الذي يخبر عنه بأنه صادق أو كاذب . (الرازي) .  
هو الذي يقال لقائله: إنه صادق فيما قال أو كاذب (ابن سينا) . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
ما يصح دخول الصدق والكذب فيه . (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٢١)  
كلام يكون نسبته خارج تطابقه تلك النسبة فيكون صادقاً، أولاً تطابقه فيكون كاذباً . (شرح العقائد السنية ٣٣/١)  
→ الأخبار، الخبر الصادق، الخبر الكاذب.

(٤٩٨) **الخبر الحملّي** هو الذي يقال فيه إنّ كذا كذا أو ليس كذا . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
→ الحمل الإيجابي، الحمل السلبي .  
(٤٩٩) **الخبر الشرطي المتصل** هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كل واحد منها عن خبريته؛ ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يلزمه . (المصدر/ ١٨٠)  
→ الخبر الشرطي المتصل .

(٤٩٣) **الخبر الشرطي المنفصل** هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كل واحد منهما عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يعانده . (المصدر/ ١٨٠)  
→ الخبر الشرطي المنفصل .

(٤٩٤) **الخبر الصادق** الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٣)

(المشر/٦٩)

عبارة عن كون بعضها (الأجزاء) أرفع وبعضها أخفض. (تلخيص المحصل ١٤٥)

الملاسة عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض، والخشونة (عبارة) عن اختلافها. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)

عبارة عن اختلاف الأجزاء في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها ناعماً<sup>(١)</sup> وبعضها غائراً. (شرح تجريد العقائد ٢٣٢/٢) الملاسة.

(٥٠٢) الخشونة أبلغ من الخوف، وهو القلق بوصول ضرر إليه، أو فوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٩) الخوف.

(٥٠٣) الخضوع الفعل الذي يظهر به أنه دون من خضع له. (المعنى في أبواب التوحيد والبدل ٢٤٠/٨)

الخضوع والانخفاض تذلل العبد في أنطوائه على تعظيم الغير في عبادته أو طاعته. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٠) العبادة.

(٥٠٤) الخط جوهراً أو أكثر متجاوران في سمت واحد. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٠) الجوهر إن تألف مع أشاله في سمت واحد، سمي خطاً. (الرسائل المشر/٦٧) ما يقال للجوهرين إذا اتصل أحدهما بالآخر

كل خبر قصر عن إيجاب العلم (المتكلمون). (التمهيد للباقلاني/١٦٤) الخبر، الأخبار.

(٤٩٨) الخجل هو ما يتبعها حركة الروح إلى الداخل والخارج. (شرح تجريد العقائد/٢٨٥) هو ما يتبعها حركة الروح أيضاً إلى الداخل والخارج؛ لأنه كالمركب من فزع وفرج، حيث ينقبض الروح أولاً إلى الداخل؛ ثم يخطر بباله أنه ليس فيه كثير مضرة فينبسط ثانياً. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً. (الكليات/١٥٤) العياء.

(٤٩٩) الخداع إظهار ما يوهم التنداد ليتوصل به إلى مضرة الغير أو نفعه من غير أن يظن. ومخادعة الله العبد مجازاة مخادعته. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٠)

(٥٠٠) الخذلان هو أن لا يفعل في حق الماصي ما يفعله في حق المثقي من التوفيق والصحة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٠) هو العقاب وما يجري مجراه. (الذخيرة في علم الكلام/٥٩٧)

خلق قدرة المحصية. (الإرشاد/٢٥٤) منع اللطف. (شرح المقاصد ١٦٠/٢) التوفيق هو خلق قدرة يُطاع بها. والخذلان خلق قدرة يُعصى بها. (الكليات/١١٧) التوفيق، اللطف.

(٥٠١) الخشونة متى تألفت الجواهر على وجه فيها تضريس، سمي خشونة. (الرسائل

١ - كل شيء ارتفع من بيت وغره فهو نائي. (محيط المحيط/٨٧٧).



وحصل بينهما طول . (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/)

هو (المقدار) إما أن يقبل القسمة في جهة واحدة وهو الخط . (أصول الدين للزاري ٣٩/)

الكم المتصل القار الذات إما أن يكون ذا بعد واحد وهو الخط ... (تلخيص المحصل ١٣٠/)

المتحيز إما أن لا يقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخط . (قواعد المرام في علم الكلام ٤١/)

الكم القار الذات إن انقسم في جهة واحدة لا غير، فهو الخط . (كشف الفوائد ٢٤/)

الكم القار الذات إما أن ينقسم في جهة واحدة هو الخط ... (كشف المراد ١٥٣/، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣/)

هو طرف السطح . (كشف المراد ١٥٧/)

إذا تألف جوهران، فإزاد في جهة واحدة فهو الخط . (نهج المسترشدين في أصول الدين ١٩/)

هو (الكم المتصل) إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فيخط . (شرح المقاصد ١٨٣/١)

إذا تألف جوهران فإزاد في جهة واحدة؛ أي في جهة الطول مثلاً فذلك خط، ويكون منقسماً في الطول خاصة؛ إذ ليس له عرض ينقسم فيه . (أكثر المتكلمين). (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين ٣٠/)

الكم المتصل القار الذات إما ينقسم في جهة واحدة وهو الخط ... (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣/)

الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً ومنقسماً في جهة واحدة وهو الخط ... (المصدر ٤٧/)

الكم القار الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث - أعني الطول والعرض والعمق - فهو الجسم العليسي، وإن قبلها في الجهتين منها فهو السطح، وإن لم يقبلها إلا في جهة واحدة فهو

الخط . (شرح تجريد العقائد ٢٢٠/)

الكم المتصل إن كان قابلاً للقسمة في جهة فيخط . (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

أگر از طول وعرض وعمق فقط يك بعد را ملاحظه کنند ودو بعد دیگر را منتفی فرض کنند آن را خط نامند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد ٤٤/)

المقدار إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فهو خط . (تقريب المرام في علم الكلام ١٨١/١)

→ السطح، الكم القار الذات، المقدار.

(٥٠٥) الخطأ هو أنه لم يقع ما قصد إليه

من الفعل على ما قصد إليه . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٩/٢)

ضد الصواب . (الإرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين ١٣/)

هو ثبوت الصورة المضادة للحق بحيث لا يزول بسرعة .

هو العدول عن الجهة . (الكليات ١٦١/)

→ الحق، الصواب، الضلال .

(٥٠٦) الخطأ كل كلام قصد به إفهام

الغير . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥٩/)

(٥٠٧) الخطابة (قياس الخطابة) إن

مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق - أعني التخيل الجاري مجرى التصديق - فالثاني الشعر، والأول إما أن يفيد ظناً أو جزمياً، فالأول الخطابة . (شرح تجريد العقائد ٢٧٠/)

١ - نلاحظوا في الجسم من أبعادها الثلاثة : الطول والعرض والعمق بحداً واحداً منها وافترضوا انتفاء البعدين الآخرين يستوفونه خطأ .

التار سابقة له إلى المحيط. فهو عند المحيط  
ثقل وخفيف بالإضافة. (كشف المراد/١٦١)

كيفية تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة  
الممتدة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز  
لكنه لا تبلغ المحيط كما للهواء. (شرح المقاصد  
٢٠٦/١)

يقالان (الثقل والخفة) باعتبارين: أحدهما:  
كيفية تقتضي بها الجسم أن يتحرك في أكثر  
المسافة الممتدة بين المركز والمحيط، حركة إلى  
المحيط لكنه لا يبلغ المحيط.

الثاني: كيفية تقتضي حركة الجسم بحيث إذا  
قيس إلى التار، كانت التار سابقة إلى المحيط.  
(شرح تجريد العقائد/٢٣٢)  
- الخفة، الخفة الحقيقية.

(٥١٠) الخفة المطلقة (الحقيقية) هي  
كيفية تقتضي حركة الجسم إلى فوق بحيث يطفو  
على العناصر، وينطبق سطحه على سطح الفلك  
إن لم يحقه عائق. (كشف المراد/١٦١)

كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق  
سطحه على سطح القمر فلك القمر (١)؛ كما  
للتار. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)

كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق  
سطحه على سطح مقعر الفلك ويطفو فوق  
الناصر. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)  
- الخفة، الخفة المضافة.

(٥١١) الخلافة النجاسة عن رسول الله في  
أداء وظائف الدين وإقامة حدوده، من غير متابعة  
سلطان الهوى والشوئل بذلك إلى جلب الملاءة  
الذباوية والأغراض التخيلية. (شرح المقائد)

هو المؤلف من المظنون والمقبولات التي  
ليست بمشهوره.

القياس الموصل إلى التصديق إما أن يقع ظناً  
وهو الخطابة... (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
- القياس، الشعر.

(٥٠٨) الخفة الحركة المستوية المتضادة  
منقسمة إلى العلو والتفل. وكان ما يتحرك من  
الأجرام بتلك الحركة علواً هو الخفيف. (إثبات  
القبومات/١٣)

الثقل هي كيفية تقتضي حركة الجسم إلى  
حيث ينطبق مركزه على مركز العالم أو إلى  
صوب المركز في أكثر المسافة بينه وبين المحيط  
من غير أن يلغى. والخفة هي بالعكس. (شرح  
المقاصد ٢٠٥/١)

الاعتماد بالنسبة إلى العلو خفة وإلى التفل  
ثقل.

إن في الجسم كيفية واحدة تسمى بالنسبة إلى  
التفل ثقلاً وإلى العلو خفة. (المصدر/١)  
(٢٠٦)

الثقل كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث  
ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً.  
والخفة بالعكس. (شرح تجريد العقائد/  
٢٣٢)

- الثقل، الاعتماد، الحركة.

(٥٠٩) الخفة المضافة (الإضافي)  
الخفيف بالإضافة يقال بمعنىين: أحدهما الذي  
في طبعه أن يتحرك في أكثر المسافة الممتدة  
بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط، وقد  
يعرض له أن يتحرك عن المحيط، ولا يتضاد  
هاتان الحركتان.

والثاني: الذي إذا قيس إلى التار نفسها كانت

هو إثبات الشيء بإبطال نقيضه (المنطقيون).

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٢٢٩/)

← القياس.

(٥١٤) الخلق حقيقة الخلق هو إحداث.

هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود. (الانصاف

هو إيقاع الفعل على وجه الاختراع. (شرح الأصول

الخمس ٥٤٧/)

اختراع الفعل أو تقدير الفعل أو إحكامه. (الحدود

والحقائق للمرئضى ١٥٩/)

هي (الأفعال) من الله خلق؛ على معنى أنه هو

الذي اخترعها بقدرته القديمة.

فعل القادر القديم خلق. (الاعتقاد والهداية إلى

سبل الرشد ٩٢/)

ما وقع بغير آلة فهو خلق.

وقيل : ما يجوز تفرده القادر به فهو خلق. (البداية

في أصول الدين ٦٧/)

هو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محل القدرة عليه. (غاية

المرام في علم الكلام ٢٢٣/)

هو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محل القدرة عليه. (غاية

المرام في علم الكلام ٢٢٣/)

تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت

وجوده؛ إذا نسب إلى القادر يسمى الخلق

والتكوين. (شرح العقائد التسفية ١٠٢/١)

تأثير وإفادة على الغير. (المصدر ١١٨/١)

كل فعل وجد من فاعله مقدراً لا على سهو وغفلة

فهو الخلق.

إحداث أمر مراعى فيه التقدير حسب إرادته. وقد

(٥١٢) الخلا هو المكان الذي خلق الله

تعالى فيه العالم. (أصول الدين للبردوي ١٤/)

هو بُعد ما أو أبعاد لا شيء فيها أصلاً إلا خالية

من كل جسم عادمة لكل جوهر. (دلالة الحائرين

هو أن يوجد جسمان لا يتماثلان ولا يوجد بينهما

ما يماثلانه. (الأربعين في أصول الدين ٢٧٠/)

آن است كه دو جسم باشد چنان كه محاسن

يكديگر نباشند و در میان ایشان جسمی دیگر

نباشد كه محاسن ایشان باشد (١). (البراهين في علم

الكلام ٢٨٠/١)

كون الجسمين بحيث لا يتماثلان ولا يكون بينهما

ما يماثلانه. (تلخيص المحفل ٢١٤/)

للخلا تفسيران: أحدهما اللأ شيء. وثانيهما البعد

الغير الحال في جسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین ٦٣/)

مكاني كه هيچ متمكن در او نباشد (٢). (گور

مراد ٨٧/)

هو أن يكون الجسمان بحيث لا يتماثلان وليس

بينهما ما يماثلهما ليكون ما بينهما بعداً موهوماً

مبتداً في الجهات، صالحاً لأن يشغله جسم

ثالث. (الكليات ١٦٢/)

← البعد، المكان.

(٥١٣) الخلف هو أن يخبر أنه يفعل فعلاً

في المستقبل، ثم لا يفعله. (شرح الأصول الخمسة

١ - أن يوجد جسمان لا يتماثلان ولا يوجد بينهما جسم

يماثلهما.

٢ - هو مكان ليس فيه متمكن.

عبارة عن اللَّبث الطويل فقط. (البراهين في علم الكلام ١٨٣/٢)

قد يستعمل في المكث الطويل. (شرح العقائد النسفية ١٥١/١)

(٥١٨) **الخمود** هو السكون عن الحركة التي يسلك بها نحو اللذة الجميلة التي يحتاج إليها البدن في ضروراته، وهي ما يرخصه العقل والشرع. (الألفين ١٥٩/)

سكون شهوت بعد از طلب لذت ضروري مباح، از روى إرادت نه از نقصان خلقت (٢). (گوهر مراد ١٨٨/)

← الشهوة.

(٥١٩) **الخوف** هو الظنّ لنزول ضرر وفوات نفع عنه في المستقبل. (الخلود والحقائق للبريدى ٢٢٣/)

هو ما يتبعها حركة الزوج إلى الداخل دفعة هرباً من المؤذي. (شرح تجريد العقائد ٢٨٥/)

هو غمّ لتوقع المكروه. والخوف علة المتوقع. والحزن علة الواقع. (الكليات ١٦٢/)

← الخجل، الغشية، الغم.

(٥٢٠) **الخيال** إدراك الجزئي قد يكون بعينه لا يتوقف على وجوده في الخارج. وهو الخيال. (لباب الإشارات ٢٣٥/)

بنطاسيا : هي الحس المشترك . وهو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده مثل المحسوسات. وخزائنه هي الخيال. (كشف المراد ١٥٠/)

يطلق لمجرد الإيجاد وإبداع. وقد يطلق بمعنى الكذب والافتراء. (الكليات ١٦٣/)

← الإبداع، الأحداث، الاختراع، الإيجاد، التقدم، التكوين، التقدير.

(٥١٥) **الخلق** من الكيفيات النفسانية الخلق. وفتر بملكة تصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير تقدم فكر وروية. (شرح المقاصد ٢٤٣/١)

ملكة نفسانية يصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير سابقة فكر وروية وهو مغاير للمقدرة. (كشف المراد ١٩٣/)

ملكة للنفس يصدر بها فعل بلا روية وفكر. (شرح تجريد العقائد ٢٧٩/، شوارق الإلهام ١٨٥/٢)

هو ملكة يصدر عن النفس بسببها أفعال بسهولة من غير تقدم فكر وروية. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٣/١)

← الملكة، الأخلاق.

(٥١٦) **الخلقة** الشكل هيئة إحاطة الحد أو الحدود بالجسم، ومع انضمام اللون تحصل الخلقة. (كشف السراد ١٩٨/، شرح تجريد العقائد ٢٨٧/)

هي كيفية حاصلة من اجتماعهما (الشكل واللون). (شرح تجريد العقائد ٢٨٧/)

← اللون.

(٥١٧) **الخلود** هو المكث الطويل. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٠/، التلغ يوم الحشر في شرح الباب المعادي عشر/٥٥، الأربعين في أصول الدين ٤١٨/)

معنى خلود دوام است (١).

٢ - هو سكون شهوة النفس عن طلب اللذة الضرورية المباحة بالإرادة، لا لأجل نقصان الخلقة.

١ - معنى الخلود هو الدوام.



المحسوس بعد غيبته في المنام وفي اليقظة .  
(الكليات / ١٦١)  
← الحسن المشترك ، قوة الوهم .

(٥٢١) المتغير هو النفع الحسن . (المغني في  
أبواب التوحيد والعدل ١٥/٥ ، الحدود والحقائق للبريدي  
٢٢٣/  
إن لفظة خير تفيد وتنبئ عن الثواب والفضل .  
(تلخيص الشافي ٢١٣/٣)  
حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له . (الآلواع  
الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٠)  
وجود الشيء أو وجود كماله (الشيخ الرئيس) .  
(مطلع الاعتقاد في معرفة البدء والمعاد / ٥٦)  
آن بود که در او عدم و فقد نبود<sup>(٣)</sup> . (گوهر مراد  
١٢٢/  
وجدان كل شيء كمالاته اللائقة . (الكليات  
١٦١/  
← النفع ، الحسن ، الصلاح ، الكمال .

هي خزانة الحسن المشترك الحافظة لما يزول عنه  
بعد غيبوبة الصورة التي باعتبارها تحكم النفس  
بأن ما شوهد ثانياً هو الذي شوهد أولاً . (المصدر  
١٥١/

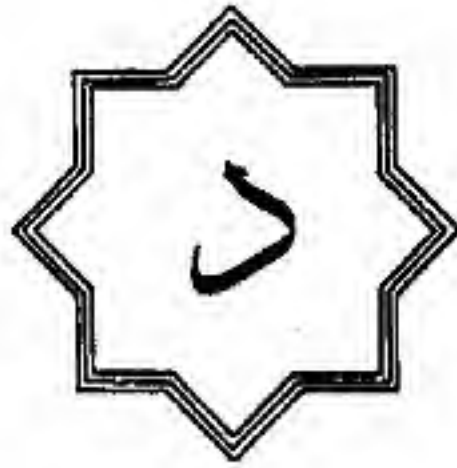
قوة في البطن المقدم من الدماغ ، سموها الحسن  
المشترك والخيال . (شرح المقاصد ٢٦/٢)  
هي قوة تحفظ تلك الصور (صور المحسوسات) .  
(الآلواع الإلهية في المباحث الكلامية / ٤١)  
إدراك صور را در وقت غيبیت ماده آن صور خيال  
نامند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٩٩)  
قوتی است در مؤخر بطن اول از دماغ که حفظ  
کند و نگاه دارد جمیع صور مرتسمه در حس  
مشترک را<sup>(٢)</sup> . (المصدر / ١٠٥)

هي القوة التي تحفظ صور المحسوسات  
المرتسمة في الحسن المشترك إذا غابت عن  
الحواس الظاهرة ، واحتيج إلى الحفظ لحفظ  
النظام . (تقريب المبرام في علم الكلام ٧١/٢)  
الظن والشوهم . وقد يقال للصورة الباقية عن

١ - إدراك الصور عند غيبة مادتها يستلزم خيالاً .

٢ - هو قوة في مؤخر البطن الأول من الدماغ تحفظ  
جميع الصور المرتسمة في الحسن المشترك .

٣ - هو الذي يكون من دون فقد وعدم .



(٥٢٢) الدائرة هي سطح مستوي محيط به خط واحد في داخله نقطة؛ كل الخطوط المستقيمة الخارجة منها إلى المحيط متساوية. (كشف المراد / ١٩٨)

عليه وآله. إنه دار إسلام لا دار إيمان. (أوائل المقالات / ١١٧ و ١١٨)

كل دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلاخير ولا مجبر ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذمة إن كان فيهم ذمّي ولم يقهر أهل الذمة فيها أهل السنة، فهي دار الإسلام. (أصول الدين للبغدادي / ٢٧٠)

هي سطح مستوي محيط به خط واحد. يفرض في داخله نقطة؛ تتساوى جميع الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه. ويتصور وجودها بأن يتوهم ثبات أحد طرفي خط مستقيم متناهي الطرفين وحركة طرفه الآخر إلى أن يعاد إلى وضعه الأول. (شرح تجريد العقائد / ٢٨٦)

كل دار كانت الغلبة فيها الأحكام الإسلام دون الكفر. (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٦)

هو ما يجري فيه حكم إمام المسلمين. (هو) ما غلب فيه المسلمون وكانوا فيه آمنين. ودار الحرب ما خافوا فيه من الكافرين. (الكليات / ١٧١)

(٥٢٣) الدائم هو الموجود الذي لا انقطاع لوجوده. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٠)

دار الكفر.

البقاء.

(٥٢٥) دار الإيمان كل موضع غلب فيه الإيمان فهو دار إيمان. (أوائل المقالات / ١١٧)

إن كل صقع من الإسلام - كشر أهله أو قل عددهم - ظهرت فيه شرائع الإسلام، والقول بإمامة آل محمد - صلى الله عليه وآله - فهو دار إسلام ودار

(٥٢٤) دار الإسلام كل موضع غلب فيه الإسلام دون الإيمان فهو دار إسلام.

إن كل صقع من بلاد الإسلام ظهرت فيه شرائع الإسلام دون القول بإمامة آل محمد - صلى الله عليه وآله - فهو دار إسلام ودار

إيمان. (المصدر/١١٨)

دار الإسلام.

استعمال ذلك فيما له يفعل الفاعل أفعاله؛ من منفعة، ودفع مضرة، إلى مشاكل ذلك. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٤٤/١٤)

ما لأجله يختار القادر الفعل. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٣)

عبارة عن العلم أو الاعتقاد أو الظن باختصاص أحدهما (الشيثيين) بنوع مصلحة لا يوجد في الآخر. (البراهين في علم الكلام ١٢٢/١)  
هو العلم باشمال الشيء على المصلحة الباعثة على إيجاده. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١١٨/)

معنى موجود في القادر بانهضافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تافهاً لوجود المراد. (المصدر/١٩٤)  
هو إدراك الشيء الملازم إدراكاً يقينياً أو ظاهرياً أو تخمينياً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشيء. (شرح غرر الفرائد/١٨٤)  
دار الإرادة، العارف، المصلحة.

(٥٢٩) الدسومة الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الدسومة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)  
دار العلوم التسعة.

(٥٣٠) الدعاء هو طلب المراد من الغير [به] بشرط أن يكون المطلوب منه فوق الطالب في الرتبة. (شرح الأصول الخمسة/٧١٨)  
هو طلب الداعي الشيء من غيره. (الآخيرة في علم الكلام/٩٠٤)

الكلام إذا صدر ممن يفهم، مع من يفهم، فيما يفهم وكان فوقه، سُمي دعاء. (الاقتصاد في الاعتقاد ١٧٨/)  
دار القلب، الأمر.

(٥٢٦) دار السلام هي الجنة، سُميت بها لأن أهلها يُحبّون بعضهم بعضاً بالسلام، وقيل: لأن من دخلها سلم من الآفات. (شرح العقائد النسفية ٧/١)  
الجنة سُميت بها لسلامة أهلها من كل ألم وآفة، ولأنّ خزنة الجنة تقول لأهلها: سلام عليكم. (المصدر/١٢/٢)  
دار الجنة.

(٥٢٧) دار الكفر كل موضع غلب عليه الكفر فهو دار الكفر. (أوائل المقالات/١١٧)  
كل دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهلها بلا خفي ولا مجبر، ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذمة إن كان فيهم ذمّي ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السنة، فهي دار الإسلام. وإذا كان الأمر على ضد ما ذكرناه في الدار (دار الإسلام) فهي دار الكفر. (أصول الدين للبغدادي/٢٧٠)

كل دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون الكفر، فهي دار الإسلام. وكل دار كانت الغلبة فيها لأحكام الكفر دون أحكام الإسلام فهي دار الكفر. خلافاً للقدرية في قولهم: إنّ كل دار كانت الغلبة فيها للفساق دون المسلمين والكفار فإنها ليست بدار كفر ولا دار إسلام؛ بل هي دار فسق. (المستند في أصول الدين/٢٧٩)

(٥٢٨) الداعي الذي لأجله يحصل الفعل. (المعيط بالكيف/١٥٤)  
الأصل في الداعي أنه يفيد فعله الدعاء؛ كما نقوله في الأمر والشاهي. وتعارف المتكلمون

هو الدال، وهو ناصب الدلالة. (الشامل في أصول الدين ٢/٦١)

الدلالة وهي ما إذا نظر الناظر فيها أوصله إلى العلم بالخير إذا كان فاعله قصد به وجه الاستدلال. وقد يراد بالدليل فاعل الدلالة.

(الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣)

هو الذي يلزم من العلم به العلم بوجود المدلول. (تلخيص المحفل ٦٦)

المستلزم للعلم يُسمى دليلاً. وقد يقال الدليل على معنى أخص من المذكور، وهو الاستدلال بالمعلول على العلة. (كشف المراد ١٨٧)

هو الذي يلزم من العلم به العلم بشي آخر. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٩، شرح العقائد السفية ١/٣٨، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١١٥، اللوامع الإلهية ١١، النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر ٤، مفتاح الباب ٧٣)

النظر يستدعي علوماً مرتبة على هيئة مخصوصة؛ يستقى الموصل منها إلى التصور معرفاً، وإلى التصديق دليلاً. (شرح المقاصد ١/٣٣)

هو المقدمات المرتبة المنتجة للمطلوب (المنطقيون).

وقد يقال للأمر الذي يمكن أن يتأمل فيه، وتستنبط المقدمات المرتبة؛ كالعلم للضائع، فيفتر بما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى حكم؛ قطعياً كان أو ظاهرياً. (المصدر ١/٥٢)

ما يحصل به العلم. (شرح تجريد العقائد ٢٦٨)

هو المركب من قضيتين للشأدي إلى مجهول نظري. (المنطقيون).

ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري (عند الأصوليين). (مفتاح الباب ٧٣)

الاستدلال، الدلالة، المعرفة.

(٥٣١) الدلالة الأسباب المتوصل بها إلى معرفة الغائب عن الضرورة والحواس؛ من الأمارات والعلامات والأحوال التي يمكن بها معرفة المستنبطات، هو الدلالة. (التمهيد للباقلاني ٣٩/)

هي ما أمكن الاستدلال بها مع قصد فاعلها إلى ذلك. وتسمى الشبهة دلالة مجازاً. (الرسائل العشر ٨٤/)

هي التي يتوصل بصحيح النظر فيها إلى العلم المكتسب. (الشامل في أصول الدين ٢/٦٠)

كون الشيء بحيث يفيد الغير علماً إذا لم يكن في الغير مانع. (الكليات ١٦٦)

ما كان للإنسان اختيار في معنى الدلالة فهو يفتح الدال، وما لم يكن له اختيار في ذلك فبكرها. (المصدر ١٦٧)

الدليل.

(٥٣٢) الدليل هو ما أمكن أن يتوصل بصحيح النظر فيه إلى معرفة ما لا يعلم باضطرابه. (الإتصاف ٢٥)

هو المرشد إلى معرفة الغائب عن الحواس، وما لا يعرف باضطرابه.

هو الذي ينصب من الأمارات. (التمهيد للباقلاني ٣٩/)

هو ما إذا نظر الناظر فيه أوصله إلى العلم بالخير. (شرح الأصول الخمسة ٨٨)

هو النظر الصحيح منه يُفضي إلى العلم، وكذلك الدلالة. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٠)

هو المرشد إلى المطلوب. (المعتمد في أصول الدين ٦٨/)

هو المرشد إلى المطلوب والهادي إلى المقصود. (المصدر ٢٧٨)

هو الدلالة. (الشامل في أصول الدين ٢/٦٠)



### (٥٣٣) الدليل السمعي (الثقلي) دال

من طريق التطق بعد المواضعة. (الإتصاف / ٢٥)  
استلزامه (أي الدليل) للمطلوب إن كان بحكم  
العقل عقلي، وإلا نقلي. (شرح المقاصد / ٥٣/١)  
دليل سمعي آن است كه دلالتش به وساطت  
سمع باشد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٢٨٥)

دليل سمعي قطعي آن است كه مقدمه سمعيه  
كه در او مأخوذ باشد يا ضروري دين باشد ويا  
منتهى به ضروري دين<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٢٨٥)  
• الدليل، الدليل العقلي.

### (٥٣٤) الدليل العقلي (ما) له تعلق

بمدلوله، نحو دلالة الفعل على فاعله. (الإتصاف / ٢٥)

آن است كه دلالت كند بر ثبوت مطلوب  
بي وساطت سمع<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ٢٨٥)

دليل عقلي ظني آن است كه يكي از مقدماتش  
نه ضروري باشد نه منتهى به ضروري بلكه  
مسلمى يا مشهورى يا أمشال آنها باشد<sup>(٤)</sup>.

(المصدر / ٢٨٥)

• الدليل، الدليل السمعي.

### (٥٣٥) الدفنيا قد تطلق على فضول التثنم

والتلذذ والزيادة على الحاجة والفُسُورة. وقد

١ - الدليل السمعي هو ما دلت بوساطة السمع (دون  
العقل).

٢ - الدليل السمعي القطعي ما كانت مقدمته السمعية  
المأخوذة فيه؛ إما ما هو ضروري الدين، أو ما ينتهي  
إليه.

٣ - ما كانت دلالاته على المطلوب بلا واسطة السمع.

٤ - الدليل العقلي هو ما لم يكن واحد من مقدماته  
ضرورياً ولا منتهياً إليه، بل تكون من المسلمات أو  
المشهورات، أو ما هو مثلاً.

تطلق على جميع ما هو محتاج إليه قبل الموت.  
(الاقتصاد في الاعتقاد / ٢٣٥)

عبارة عن امتزاج اللذة والألم معاً. (قال بعض  
المحققين). (مطلع الاعتقاد في معرفة الصبدأ  
والمعاد / ٨٧)

### (٥٣٦) الدور هو توقف الشيء على ما

يتوقف عليه ذلك الشيء من جهة واحدة. (شرح  
العبارات المصطلحة / ٢٣٧، مطلع الاعتقاد في معرفة  
المبدأ والمعاد / ٤٠)

دور آن باشد كه دو وجود بود ممكن الوجود  
ووجود اين مرجح وجود آن بود و آن مرجح وجود  
اين<sup>(٥)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ٦١/١)

هو أن يكون المعلوم علّة لعلته بواسطة أو غير  
واسطة، والمتأخر من حيث هو متأخر متقدماً  
على متقدمه من تلك العيشية. (تلخيص المحصل

/ ٤٤٠، قواعد العقائد للقمي / ٦، كشف الفوائد / ٣٠)

هو أن يتوقف كلّ من الشيئين على صاحبه فيما  
هو متوقف عليه. (كشف الفوائد / ٣٠، إرشاد الطالبين

إلى نهج السرشدين / ١٦٦)

هو عبارة عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه.

(الشافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ٨،

تقريب البرام في علم الكلام / ١٥٤/١)

اگر علیّت متراجع شود دور نامند<sup>(٦)</sup>. (گوهر مراد

/ ١٥٩)

هو توقف كلّ واحد من الشيئين على الآخر.

(الكليات / ١٧٠)

• التسلسل، الدور المصرح، الدور المضمّر.

• هو ما كان وجودين ممكنين، وفرض وجود كلّ  
واحد منهما مرجحاً لوجود الآخر.

٦ - إن كانت الطّبيعة متراجعة تسقى دوراً.

**(٥٣٧) الدور المصريح** هو توقف كل واحد من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقف عليه في بمرتبة واحدة؛ كما يتوقف «أ» على «ب» و«ب» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٦٦)  
 اگر علیّت متراجع شود از مرتبه دوم برگردد دور مصرح نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٩)  
 هو توقف كل واحد من الشئيين على الآخر، فإذا كان التوقف في كل واحدة من الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرحاً. وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمرأ.  
 (الكليات / ١٧٠)  
 ٢- الدور، الدور المضمر.

**(٥٤٠) الدهري** من يقول بقدم العالم ونفي المؤثر أصلاً. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٣)  
 (من) كان يقول بقدم الدهر وإسناد الحوادث إليه، خصّ باسم الدهري. (شرح المقاصد / ٢٦٩/٢)  
 الدهرية هم قوم يسندون الحوادث إلى الدهر ويبالغون فيه؛ حتى كأنهم لا يشبّهون صانعاً وراعه. (شرح العقائد الشفوية / ٧٥/١)  
 ٢- الدهر.

**(٥٤١) الديانة** هي حسن انقياد النفس لما يجعل ويشرعها إلى الجميل. (الألفين / ١٦٠)  
 ٢- الانقياد، الدين.

**(٥٤٢) الدين** أحسن السياسات في باب الوضع. (إيات النبوات / ٩٠)  
 كل ما يدعو إليه نبينا محمد - صلى الله عليه وآله - (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٠)  
 هو ما يبدان به من القواعد مع اجتناب المحرمات. (المصنف في أصول الدين / ١٩٢)  
 الإسلام. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٣)  
 وضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح العقائد الشفوية / ٦/١)  
 الطريقة والشريعة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤)

**(٥٣٨) الدور المضمر** هو توقف كل واحد من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقف عليه في بمراتب كما يتوقف «أ» على «ب» و«ب» على «ج» و«ج» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٦٦)  
 اگر علیّت متراجع بالاتر از مرتبه دوم برگردد دور مضمر نامند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ١٩٥)  
 هو توقف كل واحد من الشئيين على الآخر. فإذا كان التوقف في كل واحدة من الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرحاً، وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمرأ.  
 (الكليات / ١٧٠)  
 ٢- الدور، الدور المضمر.

**(٥٣٩) الدهر** هو الزمان الطويل الأمد

١ - العلية إن كانت متراجعة وفرض فيها الرجوع عن المرتبة الثانية، تسمى دوراً مصرحاً.  
 ٢ - العلية إن كانت متراجعة وفرض الرجوع فيها مثلاً هو فوق المرتبة الثانية تسمى دوراً مضمرأ.

كالاعتقاد والصلاة. الدين منسوب إلى الله تعالى  
والملة إلى الرسول - صلى الله عليه وآله. (الكليات  
(١٦٨/

→ الإسلام، الذبابة، السنة، الشريعة، الشرع.

الجزاء، (لغة).  
وهو الطريقة والشريعة. (اصطلاحاً). (الثامن يوم  
الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢)  
وضع إلهي سائق لذوي العقول باختياراتهم  
المحمود إلى الخير بالذات قلبياً كان أو قلوبياً؛



مركز تحقيقات تكميلية مركز إسلامي



### (٥٤٣) الذَّاتُ

← القوة الذوقية.

خود است آن را ذات گویند (٢)، (جوهر مراد

(١٦٩/

هو ما يصلح أن يعلم ويخبر عنه (منقول عن

مؤنث «ذو» بمعنى القابض). (الكليات/ ١٧٢)

← الجوهر، الصفة، الماهية.

(٥٤٤) الذات ما يصح أن يعلم ويخبر عنه.

(العلود والحقائق للبريدي/ ٢٢٤)

آن است که آن قائم به نفس بود، وقائم به نفس

عبارت است از استغناء از محل<sup>(١)</sup>. (البراهين في

علم الكلام ٨٢/١)

(٥٤٥) الذاتِي السنطقيون خصصوا اسم

الذاتي بجزء الماهية. فاليسيط لا ذاتي له على

هذا الاصطلاح. فلهذا السبب قالوا: الذاتي هو

الذي لا يمكن تصور الماهية إلا بعد نظره.

(لباب الإشارات ١٧٤)

هو كل وصف خارج عن الماهية يلحق الماهية

بسبب أمر أعم منها. (عند المطلقين). (المصدر

(١٧٦/

← الجنس، الفصل، العرضي.

(٥٤٦) الذَّبُولُ إِنَّ الانتقال في الكمِّ إمَّا

٢ - من الموجودات الخارجية ما كان جوهرًا قائمًا بالنفس يسمى ذاتًا.

١ - هي التي كانت قائمة بالنفس. والقائم بالنفس عبارة عن المستغنى عن المحل.



شود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٨٨)

شدة قوة النفس معدة لاكتساب الآراء وتسمى هذه بالذهن وجودة تهيتها لتصور مايرد عليها من الغير تسمى بالفطنة، والغاوة عدم الفطنة عتاً من شأنه الفطنة. وبحسب الاصطلاح قد يستعمل الذكاء في الفطنة. (كتشاف اصطلاحات الفنون/ ٥٢٢، جامع العلوم ١٢٤/٢)

شدة قوة النفس معدة لاكتساب الآراء. (المصدر ٥٢٥/، الكلبيات ١٧٣/، ٢٣، جامع العلوم ١٢٤/٢) = الحدس.

(٥٤٨) الذكاء قوة موهبة للنفس ليزول النسيان ويتجدد الحفظ. (إثبات الثبوتات/ ١٣٤) قوة موجودة في الإنسان بما يمكنه الحكاية عن صور العالمين. (المصدر/ ١٣٥)

هو ظهور المعنى للنفس بعد عزوبه عنها. ونقيضه النسيان. (الحدود والحقائق للمرئى/ ١٦١) ملاحظة المحفوظ بعد الذهول. (تلخيص المحفل ٤٩٩/)

هو ثبات صورة ما يحصله العقل والوهم من الأمور. (الألفين/ ١٥٨)

هو رجوع الصورة المطلوبة إلى الذهن. (الكلبيات ٢٣/)

= التذكّر، الذهول، النسيان.

(٥٤٩) الذم هو قول يُنسب عن انتفاع حال الغير. (شرح الأصول الخمسة/ ٦١١، ٦٩٩) هو ما ألبأ عن انتفاع حال المذموم. (جمل العلم والعمل/ ١٢، الذخيرة في علم الكلام/ ٢٧٦)

١ - هو الملكة الحاصلة من كثرة اكتساب مقدمات منتجة، الموجبة للتسرع في ترتيب القضايا واستخراج النتائج.

أن يكون من النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان، والثاني إما أن يكون بنقصان جزؤه وهو الذبول... (شرح المقاصد/ ١٢٦٢)

إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره، فإذا أحدثت الزيادة منافع في الأصل، فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل، واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النمو، وزواله بسبب انفصال تلك الأجزاء عن أجزاء الأصل هو الذبول. (المصدر ٢٦٣/١)

هو عكس النمو، فهو انتقاص حجم الجسم بسبب ما انفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح المواقف/ ٣٣٠)

الذبول عكس النمو أي انتقاص حجم الأجزاء الأصلية للجسم بسبب ما انفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح تجريد الحقائق ٢٩٩/)

هو انتقاصه (الجسم) بسبب ما انفصل عنه في الأقطار بنسبة طبيعية. (تقريب المرام في علم الكلام ٣٦١/١)

= الحركة الكمية، النمو.

(٥٤٧) الذكاء هو سرعة التفهم والثوقد في المعرفة. (الأحوال الذهنية/ ١٠٨)

هو سرعة تلقي الشيء لحدة القلب. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٢٢٥/٥) هو السرعة في التلقن والتحفظ. (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٨٤)

هو سرعة انتداح النتائج وسهولتها على النفس. (الألفين/ ١٥٨)

آن بود که از کثرت مزاولت مقدمات منتجه، سرعت در ترتیب قضايا واستخراج نتایج ملکه

هو الذي يزيّد عقابه عن ثواب تلك الطاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢٣)  
 ← الذَّنْب، الذَّنْب الضَّعِيف، الكبائر.

(٥٥٢) الذَّوَات هي التي تَشْفَق وتَشْفَق بِالْأَحْوَال. (غاية المرام في علم الكلام / ٢٨)  
 ← الذَّات، الماهية.

### (٥٥٣) الذَّوْق

← قوة الذَّوْق.

(٥٥٤) الذَّهْن هو القوّة إلى مصادفة صواب الحكم فيما يتنازع فيه. وقيل: هو جودة استنباط ما هو صحيح من الآراء. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)  
 قوّة وآلتي باشد كه صورتهای اشیاء در او حاصل تواند شد (٢). (گوهر مراد / ٢٦)  
 هو قوّة؛ استعدادها كسب العلوم غير الحاصلة. (الكليات / ٢٣)  
 ← الخيال، الحس المشترك.

(٥٥٥) الذَّهول آن است كه صورت در خيال باشد نه در حس مشترك (٣). (گوهر مراد / ١٠٥)  
 ← الخيال، الذِّكْر، التَّهْو، التَّيَان.

كلّ قول يُنسب عن اتّضاع حال الخير مع القصد إلى ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)  
 هو ما أنبأ عن اتّضاع (١) المذموم. (رسائل الشريف المرتضى / ١٦/٣)  
 هو القول المنبئ عن اتّضاع حال المذموم. (تمهيد الأصول للقلوبي / ٢٥٠)  
 الخبر الذي يُنسب عن انصاف (٢) حال الخير مع القصد إلى الاستحقاق به. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٣)

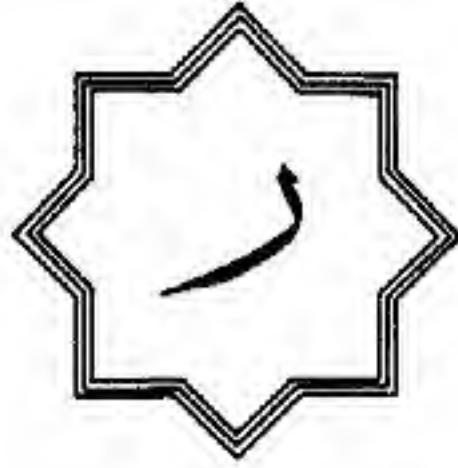
هو القول المنبئ عن اتّضاع حال الخير مع القصد إلى ذلك. (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨)  
 قول يُنسب عن اتّضاع حال الخير مع قصده. (كشف المراد ٣٢٢، اللوامع الإلهية / ٣٨٤، شرح تجريد العقائد / ٣٨٤)  
 قول أو فعل أو ترك قول أو فعل يُنسب عن اتّضاع حال الخير وانحطاط شأنه. (شرح المواقف / ٥٣٠)  
 ← المدح.

(٥٥٠) الذَّنْب الضَّعِيف هو ما ينقص عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت.  
 هو الذي ينقص عقابه عن ثواب تلك الطاعة أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢٣)  
 ← الذَّنْب، الكبير، الضَّعِيف، والكبيرة، الكبيرة.

(٥٥١) الذَّنْب الكبير هو ما يزيّد عقابه على ثواب فاعله في كلّ وقت.

٢ — هي قوّة وآلة يمكن أن تحصل صور الأشياء فيها.  
 ٣ — هو أن تكون الصورة في الخيال، لا في الحس المشترك.

١ — في المصدر: إرضاع.  
 ٢ — كذا في المصدر، والموجود في «مجموعة رسائل الشريف المرتضى» ٢٧٠/٢ «الاتّضاع» وهو الظاهر.



(٥٥٦) الرؤية هو الشعاع الذي لا بد من الإدراك بحسّ البصر. (قواعد المرام في علم الكلام حصوله مع المرثي على وجه مخصوص. (المحيط ٧٦/ بالتكليف ٢١٠/)

قوة الإدراك بحاشة البصر أو ما يجري مجراه من رؤية غير حاشة؛ كرؤية الباري تعالى مرثياً لذاته. (الحدود والحقائق للمرئى ١٦١/ ما يدرك بها الألوان.

ما يدرك بها الموجودات. (أصول الدين للبزدوي ٨٥/ هي الإدراك بالبصر. (المصدر ٨٧/)

نوع علم لا يوجب تعلّقه بالمرثي تغير صفته، ولا يدلّ على الحدوث. فوجب الحكم بها على كلّ موجود. (الاقتصاد في الاعتقاد ٦٢/)

تدلّ على معنى له محلّ وهو العين. وله متعلّق وهو اللون والقدر والجسم وسائر المرثيات. (المصدر ٦٩/)

لا حقيقة لها إلّا أنّها نوع إدراك هو كمال، ومزيد كشف بالإضافة إلى المتخيّل. (المصدر ٦٧/)

الرؤية إثبات الشئ كما هو، بحاشة البصر. (البداية في أصول الدين ٤٢/)

الإدراك بحسّ البصر. (قواعد المرام في علم الكلام ٧٦/)

عبارة عن تقليب الحذقة نحو المرثي طلباً لرؤيته. (شرح المقاصد ١١٦/٢)

قال بعض الأشاعرة: ليس مرادنا بالرؤية الانطباع، أو خروج الشعاع؛ بل الحالة التي تحصل من رؤية الشئ بعد حصول العلم به. (الثاني يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر ٢٢/)

الرجاء ظنّ وصول نفع إليه، أو دفع ضرر عنه في المستقبل مع قوّة دواعيه إلى أن يحصل له. (الحدود والحقائق للمرئى ١٦١/)

الرجعة رجوع دولتهم (الإمامية) في أيام القوائم عليه السلام. من دون رجوع أجسامهم. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسيد ٣٤/)

رسائل الشريف المرتضى ١٢٥/١)

إنّ الذي تذهب الشيعة الإمامية إليه: أنّ الله

عبارة عن ترك العقاب الذي هو مستحق.  
(الأربعين في أصول الدين / ٤٠٨)  
قيل: هي النعمة. (تلخيص المحصل / ١٦٩)  
- الإحسان، الإنعام.

(٥٦٠) **رحمته تعالى** إرادته إنعام من شاء  
من عباد. ف يرجع معناه إلى حصة الإرادة. ثم قد  
تُسمى تلك النعمة رحمة. (الاعتقاد والهداية إلى  
سبل الرشاد / ٣٧)  
هي إفاضة الخير على المحتاجين عناية بهم.  
ورحمة الله تامة وعامة وكاملة. (علم اليقين في  
أصول الدين / ١٠٦/١)  
- إرادة الله تعالى.

(٥٦١) **الترخص** هو بيع الشيء بأقل مما  
اعتد بيعه في ذلك الوقت وفي ذلك البلد. (شرح  
الأصول الخمسة / ٧٨٨)  
هو انخفاض السعر عما جرت به العادة في ذلك  
الوقت في ذلك المكان. (المظني في أبواب التوحيد  
والعدل / ٥٥/١١)  
هو انحطاط السعر عما كان عليه، والوقت والبلد  
واحد. (جمل العلم والعمل / ١٤)  
نقصان ما أعطيه من سعر الشيء في وقت بعينه،  
في مكان بعينه. (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٦٢)  
هو انحطاط السعر عما جرت العادة به في وقت  
ومكان مخصوصين. (تقريب المعارف / ٩٤، الاقتصاد  
الهادي إلى طريق الرشاد / ١٠٦)

هو نقصان السعر عن القدر المعتاد مع اتحاد  
الوقت والمكان. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت  
/ ١٩٤)  
هو السعر المنحط عما جرت به العادة مع اتحاد  
الوقت والمكان. (كشف المراد / ٢٦٩، نهج  
المسترشدين في أصول الدين / ٥٧، إرشاد الطالبين إلى

تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان المهدي - عليه  
السلام - قوماً ممن كان قد تقدم موته من شيعة  
ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته، ومشاهدة دولته.  
ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، فيلتذوا  
بما يشاهدون ظهور الحق وعلو كلمة أهله.  
(مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسيد / ٣٤)

(هي) أن الله تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان  
المهدي - عليه السلام - قوماً ممن كان قد تقدم  
موته من شيعة ليفوزوا بثواب نصرته، ومعونته  
ومشاهدة دولته، ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم  
منهم. (رسائل الشريف المرتضى / ١٢٥/١)

(هي) أن الله تعالى يُحيي قوماً ممن توفي قبل  
ظهور القائم - عليه السلام - من مواله وشيعته،  
ليفوزوا [ب] مباشرة نصرته، وطاعته وقاتل أعدائه،  
ولا يفوتهم ثواب هذه المنزلة الجليلة التي لم  
يدركها حتى لا يستبدل عليهم بهذه المنزلة  
غيرهم. (رسائل الشريف المرتضى / ٣٠٣/١)

قد تظاهرت الأخبار عن أئمة الهدى من آل  
محمّد - صلى الله عليه وآله - في أن الله - تعالى -  
سيعيد عند قيام المهدي - عليه السلام - قوماً ممن  
تقدم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بثواب  
نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته. ويعيد  
- أيضاً - قوماً من أعدائه لينتقم منهم وينالوا بعض  
ما يستحقونه من العقاب في القتل على أيدي  
شيعة، أو الذل والخزي بما يشاهدون من علو  
كلمته. (علم اليقين في أصول الدين / ٨٢٣/٢)

(٥٥٩) **الرحمة** هي إرادة الإنعام. (أصول  
الدين للبغادي / ٤٦، تلخيص المحصل / ١٦٩)  
هي الرقة الذاعية إلى الإحسان إلى الغير.  
ويقال لنفس تلك المنفعة الحسنة الواصلة إلى  
المحتاج مع قصد الإحسان إليه: رحمة. (الحدود  
والعقائق للمرتضى / ١٦١)



رزق كل مرزوق ما انتفع به من ملكه.  
(المتأخرون). (الإرشاد / ٣٦٤، لباب العقول / ٣٧٦)  
الرّزق عندنا (الأشاعرة) ينطلق على ما ينتفع به  
إذا تقرر الانتفاع به. فهذا مقتضى الإطلاق.  
(المصدر / ٣٦٥)

عبارة عن المتنتفع به كيفما كان؛ ثم هو منقسم  
إلى حلال وحرام. (الاقتصاد في الاعتقاد / ٢٢٩)  
كل ما يُتغذى به من الحلال والحرام. (نهاية  
الإقدام في علم الكلام / ٤١٥)  
ما يأكله الإنسان فهو رزقه؛ حلالاً كان أو  
حراماً.

ما يتغذى به الحي. (الأشاعرة).  
الملك خاصة. (المعتزلة). (البداية في أصول الدين  
/ ٧٥)

ما يصح أن ينتفع به وليس لغيره منعه منه.  
(الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)  
ما صح أن ينتفع به وليس لأحد المنع منه. وهو  
مشترك بين الانتفاع بالمال، والولد، والحياة،  
وغير ذلك. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت / ١٩٥)  
الرّزق عند المجترة ما أكل سواء كان حراماً أو  
حلالاً.

وعند المعتزلة ما صح الانتفاع به ولم يكن لأحد  
منع المنتفع به. (كشف المراد / ٢٩٨)  
ما صح الانتفاع به. (عند العدلية).  
الرّزق ما أكل. (عند الأشعرية). (نهج المسترشدين  
في أصول الدين / ٥٧)

ما ساقه الله تعالى الحيوان فانفع به بالتغذي أو  
بغيره. (شرح العقائد التسفية ٢ / ٨١)  
اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان ليأكله.  
(المصدر ١ / ١٢٨)

هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان مما ينتفع به.  
(شرح المقاصد ٢ / ١٦٢)  
كل ما انتفع به حي؛ سواء كان بالتغذي أو بغيره،

نهج المسترشدين / ٢٩٣)

انحطاط العوض إنما يكون رخصاً إذا كان  
الانحطاط عمّا جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك  
الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد العقائد / ٣٥٧)  
من الشعر، الفلاء.

(٥٦٢) الرّزق هو ما ينتفع به وليس للغير  
المنع منه. (شرح الأصول الخمسة / ٧٨٤)  
هو التّلفع الذي يقع على جهة التّقسيم في  
الزّمان، وعلى حاجة المعطى. (المنفي في أبواب  
التوحيد والعدل ١١ / ٣١)

هو ما صح أن ينتفع به المنتفع ولا يكون لأحد.  
وربما كان ملكاً، وربما كان يجوز أن يملك.  
(جمال العلم والعمل ١٤ / ١٤)

تمكين الحيوان من الانتفاع بالشّي والحظر على  
غيره. (الحدود والحقائق للمرئسي / ١٦١)  
ما صح الانتفاع به. ولم يكن لأحد المنع منه.  
(تقريب السعارف / ٩٣، كشف المراد / ٢٦٨، شرح  
تجريد العقائد / ٣٥٦)

هو الشّي الذي يكون الحي منتفعاً به؛ سواء كان  
مالكاً له أو غير مالك، وسواء كان على وجه  
مباح أو حرام.

هو الملك. (المعتمد في أصول الدين / ١٤٩)  
هو ما كان غذاءً لأبدانهم وقواماً لأجسامهم.  
وهذا يحصل بالحرام؛ كما يحصل بالحلال.  
(المعتمد في أصول الدين / ١٥٠)

هو ما صح الانتفاع به للمرزوق على وجه ليس  
لأحد منعه، أو ما هو بالانتفاع به أولى. (الاقتصاد  
في الاعتقاد / ١٠٤)

كل ما انتفع به منتفع فهو رزقه. فلا فرق بين أن  
يكون متملياً بانتفاعه وبين أن لا يكون متملياً به.  
الرّزق هو الملك، ورزق كل موجود ملكه. (بعض  
المعتزلة).

← الرسول، النبوة، النبي.

مباحاً كان أو حراماً.

هو كل ما يُشترى به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير. (الأشاعرة). (شرح المواقف ٥٢٦/)

هو ما صح أن ينشفع به ولم يكن لأحد منع المنفع به، منه. (أهل العدل).

ما أكل؛ حلاً كان أو حراماً. (الأشاعرة). (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين ٢٨٧/)

ما ساع عقلاً وشرعاً الانتفاع به ولم يكن لأحد المنع منه ولا يشترط الملكية. (الوامع الإلهية في المباحث الكلامية ١٥٥/)

ما أُكِل. (الأشعري). (المصدر ١٥٦/)

إنَّ الرزق هو ما يُرتى به الحيوان من الأغذية والأشربة. (شرح تجريد العقائد ٣٥٧/)

هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانشفع به؛ سواء بالتغذي أو بغيره، مباحاً أو حراماً. (تقريب الملام في علم الكلام ٢١١/٢، شرح تجريد العقائد ٣٥٦/)

(٥٦٣) الرسالة شيء جوهري في غريزة الرسول، وتكون عبارته لتلك الرسالة شبيهة المصوّر في قلبه من وحي الله. (إنبات النبوات ٥٦/)

هي إفاضة البركة بتأسيس قوانين العبادة العملية الظاهرة بالتنزيل والشرعية. (راحة العقل ١٣٤/)

التي لها يوصف بأنه مرسل لغيره. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٩/١٥)

عبرة عن تبليغ الكلام. (الافتصاد في الاعتقاد ١١٥/)

هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوي الألباب من خليقته لينزيح بها عليهم فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا والآخرة. (شرح العقائد السلفية ١٦٤/١)

{CQ} SC {CQ} (٥٦٤) الرسخ نقل نفس ناطقة از بدن بعد

از موت بجسم معدني را رسخ گویند (١). (گوهر مراد ١١٨/)

← التسخ. {CQ}

(٥٦٥) الرّسم إنّ المقصود من الرّسم ليس إلّا تمييز الشّيء عمّا سواه تمييزاً غير ذاتي. (غاية المرام في علم الكلام ٢٨/)

المميّز إن كان عرضياً لها (للماهية) مُستفي المعرّف رسماً. (شرح المقاصد ٤٩/١)

اگر تعریف به خاصه باشد رسم خوانند (٢).

(گوهر مراد ٣٤/)

← الحد، الرّسم الثّام، الرّسم الناقص.

(٥٦٦) الرّسم الثّام إن ذكر الجنس القريب أولاً، ثم أقيمت الخاصّة مقام الفصل فهو الرّسم الثّام. (باب الإشارات ١٧٨/)

هو الذي يميّز الشّيء عن جميع ماعداه. (تلخيص المحقل ١٠/)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشّيء) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إمّا أن يكون بعض أجزائه المشتركة مع أمر خارج عنه مساوٍ له، يستوي رسماً تامّاً. (قواعد المرام في علم الكلام ٣١/)

ما يفيد امتياز الماهية عن جميع ماعداها. (شرح المقاصد ٥٠/١)

تعريف به خاصه باشد رسم خوانند پس اگر با

١ - يقال لا تنقل النفس الناطقة عن البدن بعد الموت إلى جسم معدني: إله رسخ.

٢ - إن كان التعريف بالخاصة يستوي رسماً.

جنس قريب باشد، تام باشد (١) ... (مكرر مراد ٣٤/)

→ الرسم الناقص.

(٥٦٧) **الرسم الناقص** تعريف الشيء بالخاصة المساوية للآزمة البينة. (باب الإشارات ١٧٨/)

هو الذي يميزه (الشيء) عن بعض ماعداه. (تلخيص المحفل ١١/)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إما أن يكون مجموع أمور يميزها عن بعض ماعداه، يستى رسماً ناقصاً. (قواعد المرام في علم الكلام ٣١/)

ما يفيد الامتياز عن البعض فقط. (شرح المقاصد ٥٠/١)

أگر تعريف به خاصه باشد رسم خوانند پس اگر با جنس قريب باشد تام باشد وإلا ناقص (٢) (مكرر مراد ٣٤/)

→ الحد، الرسم التام.

(٥٦٨) **الرَسُول** متى أرسل أحدنا غيره، يوصف هو بأنه مرسل، وذلك الغير بأنه رسول. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٩/١٥)

هو الذي تنزك عليه الملائكة بالوحي. هو المبعوث إلى أمة. (قطرب).

هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام. (الجاحظ). (أعلام النبوة للماوردي ٣٤/)

١ - يقال للتعريف بالخاصة إنه رسم. فإن كان معها الجنس القريب يكون (رسماً) تاماً ...

٢ - التعريف إن كان بالخاصة يقال له: الرسم، فإن كان معها الجنس القريب فرسم تام وإلا فرسم ناقص.

هو الشخص الذي يظهر على يده الأمور الخارقة للمادة المقارنة بطلب المعارضة. (شرح العبارات ٢٤٠/)

هو المصطفى دون العاقبة. (أصول الدين للبهزوي ٩٤/)

من أرسل الله تعالى إليه جبرئيل ليكون رسلاً إلى قوم ليدعوهم إلى الإسلام، وليعلمهم الشرائع، وله شريعة. (المصدر ٢٢٢/)

المبلغ لكلام المرسل. (الاقتصاد في الاعتقاد ١١٤/)

عبارة عن المبلغ. (المصدر ١١٥/)

إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ الأحكام. وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي. من يأتيه الملك بالوحي.

من جمع إلى المعجزات الكتاب المنزل عليه. من له كتاب أو نسخ لبعض أحكام الشريعة السابقة.

صاحب الوحي بواسطة الملك. (شرح العقائد التفسيرية ٣٩/١)

نبي معه كتاب. (شرح المواقف ٥/)

آن است كه مبعوث به غير باشد (٣). (مكرر مراد ٢٩٨/)

النبي إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أوحى إليه. وكذا الرسول.

وقد يخص الرسول بمن له شريعة وكتاب. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢١/٢)

→ النبي، النبوة، الرسالة.

(٥٦٩) **الرَّضَا** هو المدح له (الشيء) والثناء عليه والإثابة عليه وكونه ديناً وشرعاً. (الإتصاف ٢٢٨/)

إنَّ الغضب والرضا إما أن يكونا إرادة للمتفع ٣ - هو المبعوث إلى الغير.



قد تفسر الرطوبة بالبلية. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٦)  
 كيفية تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها.  
 ما يقتضي سهولة الالتصاق وسهولة الانفصال.  
 قيل: هي البلية التي تنتشر على سطح المحل.  
 (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين / ٨٤)  
 ← اليوم.

(٥٧١) الروائح هي كميّات تدرك بالشم.  
 (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٥، إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين / ٨٠)

(٥٧٢) الروح ما تشبه أجزاؤه بعضها بعضاً على التقريب. (الرياض / ١٣٦)  
 هو بركات القدس والملكوّات الفائضة من أمره الذي هو المبدع الأول. (راحة العقل / ٣٦٥)  
 عبارة عن معان: أحدها الحياة. والثاني القرآن. والثالث ملك من ملائكة الله تعالى. والرابع جبرئيل - عليه السلام. (أوائل المقالات / ١٧٨)  
 هو الحياة المشابهة لهذا الجسد. (النظام).

الذي يحيى به. (بشر بن المعتمر).  
 هي الحياة. (أبو الحسين). (المعنى في أبواب التوحيد والعدل / ٣١٠/١١)  
 هواء بارد في القلب، وهو مادة النفس. وهو شرط الحياة.

قيل: جسم رقيق منساب في بدن الحيوان. وهو محل الحياة والقدرة. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)

عبارة عن الهواء المتردد في مغارق الحيّ ممّا الذي لا يشبه كونه حيّاً إلا مع تردده. (رسائل الشريف المرتضى / ١٣٠/١)  
 عبارة عن الهواء المتردد في مغارق الحيّ. (المصدر / ٣٠/٤)

والفسر، أو يكون الغضب تغير الطبع ونفور النفس، والرضا الشكون بعد تغير الطبع. (التمهيد للباقلاني / ٤٨)  
 هو في إرادة الشيء إذا وقع على الوجه الذي أراده. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل / ٢٤٣/٦)  
 إرادة لم يلجأ إليها صاحبها. يطايعها (١) وقوع مرادها. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)  
 قيل: إنه الإرادة.

قيل: إنه ترك الاعتراض. (تلخيص المحفل / ١٦٩، أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٣٧ و ١٣٩)  
 الرضا يطلق على معنيين: الاعتقاد لحسن الفعل، وهو مشترك بين العقاب والمحنة. [و] موافقة الفعل للشهوة، وهذا غير مقدور فلا يجب في المحنة ولا في العقاب. (كشف المراد / ٢٥٩)  
 الإرادة الغير المجبرة.  
 هي الإرادة مع ترك الاعتراض. (شرح المفائد / ٧٥/٢)  
 الثبوتية (٧٥/٢)  
 ← الإرادة.

(٥٧٠) الرطوبة عبارة عن اللا ممانعة. عبارة عن سهولة الالتصاق.

إنها كميّة تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص المحفل / ١٤٥، نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٦، إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين / ٨٤)

كيفية تقتضي سهولة التشكل. (كشف المراد / ١٦١، شرح تجريد العقائد / ٢٣١)  
 كيفية تقتضي سهولة التشكل والاتصال والتفرق. (الشيخ الرئيس).  
 الجمهور يطلقون الرطوبة على البلية لا غير. (كشف المراد / ١٦١)



هو أيضاً اسم الشئ الذي يبقى من الإنسان بعد الموت الذي لا يلحقه الفساد. (دلالة الحائرين ٩٦/)

هو جوهر مركب من بخارية الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسية الشئ هي القلب والدماغ والكبد، ومنها ينفذ في المروق والأعصاب. (قواعد المقائد للقسوي ٤٥/)

هو عبارة عن جوهر مركب من بخارية الأخلاط ولطيفها، مسكنه الأعضاء الرئيسة (القلب والدماغ والكبد).

هي أجسام لطيفة متكوّنة من بخارية الأخلاط سارية في المروق، تنبعث من القلب. (كشف المراد ١٩٦/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٩٤/)

إنها هواء رقيق تختص بضرب من البرودة، يتردد في مجاري النفس، (بعض المعتزلة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٩٤/)

هو المركب من بخارية الأخلاط ولطيفها.

إنه النفس الذي في الإنسان.

إنه جسم لطيف داخل البدن، سارٍ في الأعضاء. إنه جزء لا يتجزأ في القلب. (ابن الراوندي).

إنه المزاج المعتدل.

إنه الحياة.

إنه تخاطيط الأعضاء وتشكل الإنسان الذي لا يتغير من أول عمره إلى آخره. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٧٠/)

هو جسم لطيف بخاري يتكوّن من لطافة الأخلاط، ينبعث من التجويف الأيسر من القلب، ويسري إلى البدن في عروق نابذة من القلب؛ يُسمّى بالشرائين. (شرح تجريد العقائد ٢٨٣/)

جسمي است لطيف غير محسوس مخالط بأجسام محسوسة كه أجزای بدن است<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد

هي الريح تتردد في مخاريق البدن، وتسقيه من الهواء، وترده بريقه. وهي وراء هذا الجسد، وهذا الجملة. (المعتمد في أصول الدين ٩٤/)

إنها جسم وإنه هو الذرك الفقال المكلف. وهو وراء هذه الجملة (الظّام).

إنها استنشاق الحيّ الهواء (البلخي).

إنها بعض جسم الحيّ. وإنه الفقال الذراك. (عن بشر بن المتمر).

إنها جوهر بسيط بُنيت في العالم. (بعض الفلاسفة).

هي اعتدال امتزاج الطبائع. (قول البعض).

إنها جسم لطيف. (قول البعض).

الدم القافي. (قول البعض).

الزوج عرض وهي الحياة. وليس بجسم ولا هي النفس ولا جوهر. (بعض الأشعرية). (المصدر ٩٦/)

هي الريح الشئ تتردد في تخاريق [مخاريق] البدن، وتنشق من الهواء. (المصدر ٩٧/)

أجسام لطيفة مشابكة للأجسام المحسوسة. أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الأجسام ما استمرت مشابكتها لها، فإذا فارقتها يعقب الموت الحياة في استمرار العادة. (الإرشاد ٣٧٧/)

إنه الحياة، وهو عرض. (قوم من المعتزلة).

إنه دم (الفلاسفة).

إنه جسم لطيف، وهو ريع مخصوص. (أهل

السنة والجماعة). (أصول الدين للبزدوي ٢٢٤/)

النفس الذي يتردد في الحيّ، (الحدود والحقائق للبزدي ٢٢٤/)

هو اسم الهواء؛ أعني الركن من أربعة الأركان<sup>(١)</sup>.

هو أيضاً اسم الريح الهابّة. وهو أيضاً اسم الروح الحيواني.

(١٣٠/

→ الحياة، الحيوان، الحي، الروح الحساس.

(علم اليقين في أصول الدين ٢٧٧/١)

→ الروح الخيالي.

(٥٧٣) الروح الحساس هو الذي يَشْلُقُ

ما تورده الحواس الخمس. وكأنه أصل الروح الحيواني وأوله؛ إذ به يصير الحيوان حيواناً، وهو موجود للقصبي الرضيع. (علم اليقين في أصول الدين ٢٧٥/١)

→ الروح.

(٥٧٤) الروح الخيالي هو الذي يستثبت

ما أورده الحواس. ويحفظ مخزوناً عنده ليعرضه على الروح العقلي الذي فوقه عند الحاجة إليه.

(علم اليقين في أصول الدين ٢٧٥/١)

→ الروح العقلي.

(٥٧٥) الروح العقلي الذي به يدرك

المعاني الخارجة عن الحس والخيال. هو الجوهر الإنسي الخاص، ولا يوجد للبهائم ولا الضبيان. ومدرجاته المعارف الضرورية الكلية.

(٥٧٦) الروح الفكري هو الذي يأخذ

المعارف العقلية المحضة، فيوقع بينها تأليفات، وازدواجات، ويستخرج منها معارف شريفة. ثم إذا استفاد نتيجةً أخرى، واستفاد نتيجةً أخرى، ولا يزال يتزايد كذلك إلى غير النهاية. (علم اليقين في أصول الدين ٢٧٧/١)

(٢٧٧/١)

→ الروح القدسي.

(٥٧٧) الروح القدسي الذي يختص به

الأنبياء وبعض الأولياء، ومنه تتجلى لوائح الغيب، وأحكام الآخرة، وجملة من معارف ملكوت السماوات والأرض؛ بل من المعارف

الركانية التي يقصر دونها الروح العقلي والفكري، (علم اليقين في أصول الدين ٢٧٧/١)

(علم اليقين في أصول الدين ٢٧٧/١)

→ الروح العقلي، الروح الفكري.





- (٥٧٨) الزّمان هو عدد حركات درج الفلك ، وهي المدة المشوّهة بين حركة الدرجة الأولى منها وبين حركة مايتلوها من الدرجة الأخرى إلى حيث كانت الأولى فيه . (الرياض / ٥٩) (المصدر / ٥١٧)
- الزّمان . (تلخيص المحفل / ١٣٠) نسبة المتغير إلى المتغير هو الزّمان . (المصدر / ١٣٨)
- ما يقدر به كلّ ما ينقضي ويتجدد . (المصدر / ٥١٧) مرور ساعات الليل والنهار . (الحدود والحقائق للمرفعي / ١٦٢)
- أحدها أنّه موجود قائم بنفسه غير جسم ولا جسمانيّ وهو واجب الوجود لذاته . اسم لحركات الفلك . (رسائل الشريف المرفعي / ٢٣/٤)
- ثانيها: أنّه جسم يحيط بجميع أجسام العالم وهو فلك ممّثل النهار . هو مقدار لحركة الفلك . (شرح المهارات / ٢٣٩)
- ثالثها: أنّه حركة ممّثل النهار . مقدار معيّن من مقادير حركات الأفلاك . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)
- رابعها: أنّه مقدار الحركة من جهة التّقدم مؤلّف من آثات ؛ يعنون: أنّها أزمنة كثيرة لا تقبل القسمة ، لقصر مدّتها . (دلالة الحائرين / ٢٠١)
- والتّأخّر اللّذين لا يجتمعان (أرسطو ومن تبعه) . عبارة عمّا ينقسم إلى الماضي وإلى المستقبل . (الأربعين في أصول الدين / ٢٨١)
- (شرح المقدمات الخمس والمشرون / ٤٢) عبارة عن متجدّد يقدر به متجدّد آخر . چیزی است که آن منقسم باشد به اجزاء (١) .
- عبارة عن مقدار الحركة (الفلاسفة) . (شرح الحقائق التّسفيّة / ٧٢/١) (البراهين في علم الكلام / ٢٩٥/١)
- إنّ الزّمان جوهر مستقل ؛ أي قائم بنفسه غير مفترق إلى محلّ يقوّمه ، أو حركة تفعّله . (شرح المقاصد الكمّ المتحصّل الذي لا يكون قارّ الذات فهو
- ١ - هو ما ينقسم إلى أجزاء (من الماضي والمستقبل) . (١٩٣/١)

والسّنين والقرون. والثّاني الزّمان المنقطع؛  
كزّمان نموّ الثّبات وبلوغ الحيوان وفصول السّنة.  
(أصول المعارف / ١٢٠)

مقدار الحركة القطعيّة.

مقدار تجلّد الوضع الفلكيّ. (المشهور).

مقدار تجلّد الطّبيعة الفلكيّة بناءً على الحركة  
الجوهريّة. (شرح غرر الفرائد / ٢٥٧)

متجلّد معلوم يقدر به متجلّد موهوم. (تقريب المرام  
في علم الكلام ١/ ١٩١)

— الحركة، السّرمدة، الكّم الفهر الفارّ.

هو مقدار حركة السّماء. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدّين / ٢٩١)

هو مقدار الحركة الفلكيّة العليا.

مقدار الوجود. (الوابع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة  
/ ٣٤)

أمر معلوم الآنيّة مجهول الماهيّة. (الجمهور).

أمر موهوم. (جمهور المتكلّمين).

أمرى است موجود در خارج، از مقوله كم (١).  
(الحكماء). (گوهر مراد / ٩٣)

هو على قسمين بوجه. أحدهما الزّمان المتصل  
وهو مقدار حركة العالم من الأيّام واللّيلالي والشّهور



مرکز تحقیقات فقهی و حقوقی اسلامی





- (٥٧٩) السّاكن هو ما يتوالى كونه كائناً في جهة. (في التوحيد / ١٤٣) مشترك بين طلب العلم وطلب المال. (الحدود والمقائيق للبريني / ٢٢٤) ماله سكون. (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠) هو الذي حصل في الحيز بعد أن كان في نفس ذلك الحيز. (الأربعين في أصول الدين / ٢١) نهج المسترشدين / ١٧) في الأمور الداعية.
- (٥٨١) السّبب هو الذي بوجوده يوجد غيره. (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٨٠/٨) كل صفة أو قوّة في شيء توجب صفة أخرى. (الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٦٣) الموجبات على ضربين: معنى وصفة؛ فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيستوي علّة، والآخر يوجب ذاتاً آخر، فيستوي سبباً. (الزّمان العشر / ٨٤) ما يوجب الشيء بوجوده ويمتنع بعدمه. (أصول المعارف / ٥٧) في العلّة.
- (٥٨٠) السّؤال الاستخبار. (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٨) كل جسم إما لايت في مكانه أو غير لايت، والمتحرك.
- (٥٨٢) السّبر والتقسيم هو أن نحصر الأمر في قسمين. ثم نبتل أحدهما، فنعلم منه ثبوت

١ - كل جسم إما لايت في مكانه أو غير لايت، والمتحرك هو الساكن.

الثاني . (الاقتصاد في الاعتقاد / ١٥)

السبر والتقسيم كلاهما واحد . وهو إيراد أوصاف الأصل ؛ أي المقيس عليه وإبطال بعضها لثبوت الباقي للعلية ؛ كما يقال : علة الحدوث في البيت إما الشايف أو الإمكان . والثاني باطل ... فتعين الأول . (التعريفات / ٥١)

الموجب لوجود معلوله إما بذاته وإما باستجماعه لجميع ما يتوقف عليه تأثيره . فهو لا ينفك عن وجود المعلول ؛ لكن العقل يحكم بأن الوجود حاصل للمعلول من العلة وليس حاصلًا للعلة من المعلول ؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح . (شوارق الإلهام / ٨٩/١)  
← التقديم بالعلية .

(٥٨٣) السبق بالذات السبق بالعلية هو

تقدم الفاعل الموجب لوجود معلوله ؛ إما بذاته وإما باستجماعه لجميع ما يتوقف عليه تأثيره . فهو لا ينفك عن وجود المعلول ؛ لكن العقل يحكم بأن الوجود حاصل للمعلول من العلة ، وليس حاصلًا للعلة من المعلول ؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح ، ويقال له : السبق بالذات . (شوارق الإلهام / ٨٩/١)  
← التقديم بالذات .

(٥٨٧) السحر هو شيء يأخذ البصر . ثم يضمحل . (التوحيد للماتريدي / ١٨٩)  
تخييل ما ليس له حقيقة كالحقيقة . يتعذر على من لا يعلم وجه الجملة فيه . (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٦٢)

لفظ مشترك بين معنيين : أحدهما ، مادي و لطف وتجب منه العقول والأذهان .  
وثانيهما ما يذم فاعله ، وهو كل أمر يخفى سببه ، ويتخيل على غير حقيقته . ويجري مجرى التهمة والسداع . (الألن / ٣٣٠)

إظهار أمر خارق للمعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتلذذ .

قالت المعتزلة : هو مجرد إرادة ما لا حقيقة له بمنزلة القبلة التي سببها خفة حركات اليد أو إخفاء وجه الحيلة فيه . (شرح المقاصد / ٢٠٦/٢)

(٥٨٤) السبق بالزمان هو كون السابق في

زمان متقدم على زمان المتأخر . (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية / ٢١)

هو تقدم السابق الخير المجامع للمسبق ؛ سواء كان عدم اجتماعه معه لذاتي السابق والمسبق ؛ كتقدم أمس على اليوم ، أو لأمر آخر ؛ كتقدم الحادث الأمسي على الحادث اليومي . (شوارق الإلهام / ٩٠/١)  
← التقديم بالزمان .

(٥٨٨) السخاء هو بذل الواجد بحسب الإمكان وأمثاله . (الأقوال الذهبية / ١٠٨)  
بذل الواجب .  
هو البذل بالطاء .

هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة) . (المحتد في أصول الدين / ١١٦)  
هو أن يتفق الأموال فيما ينبغي بقدر ما ينبغي . (الألن / ١٥٩)

(٥٨٥) السبق بالقلع هو تقدم العلة

الثاقصة على المعلول ؛ كتقدم الواحد على الإثنين . (شوارق الإلهام / ٩٠/١)  
← التقديم بالقلع .

(٥٨٦) السبق بالعلية هو تقدم الفاعل

والأبد. (الرسائل العشر / ١٠٤)

«القديم» و«الأزلي» هو المصاحب بمجموع الأزمنة المحققة والمقدرة بالنسبة إلى جانب الماضي. و«الباقى» هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. و«الأبدى» هو المصاحب بجميع الأزمنة محققة كانت أو مقدرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. و«الترمدي» يتم الجميع. (الثالث يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر / ١٩٦)  
كون الشيء لا بداية ولا نهاية له. (مفتاح الباب / ١١٩)

أن سهل بودن وآسان شدن اتفاق اموال واسباب است به ذوى الحاجات وارباب استحقاق<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد / ٤٩٠)  
← الإحسان، الجود.

(٥٨٩) السَّخَط هو نفس الكراهة للشيء.  
(المحدد في أصول الدين / ٧٧)  
الكراهة تسمى أيضاً سُخْطاً إذا تعلقت بفعل القبيح من المكلف؛ غير أنها لا توصف بذلك إلا إذا وقع ماكرهه. (الرسائل العشر / ٧٧)  
إرادة التعذيب. (تلخيص المحفل / ١٦٩)  
← الكراهة.

(٥٩٣) التَّروَر اعتقاد أو ظن يتعلّق بالمنافع

ودفع المضار. (المحيط بالكيف / ٢١٥)  
هو اعتقاد المنافع على بعض الوجوه. (المفني في أبواب التوحيد والعدل / ١٣ / ٢٩٤)  
الظنّ بالمنافع أو دفع المضار. (المصدر / ١٣ / ٣٥٩)  
انقباض القلب والذم في البدن. (الحدود والعقائق للمرئضى / ١٦٣)  
متى تعلّق (الاعتقاد) بوصول منفعة إليه (الناظر)، أو دفع ضرر عنه، سُمي سروراً. (الرسائل العشر / ٧٥)  
← الغم.

(٥٩٠) التَّسْرَعَة كَيْفِيَّة يَقْطَعُ بِهَا الْحَرَكَةُ الْمَسَافَةَ الْمَسَاوِيَّةَ فِي الزَّمَانِ الْأَقْلَى أَوِ الْمَسَافَةَ الْأَطْوَلَ فِي الزَّمَانِ الْمَسَاوِي أَوِ الْأَقْصَرَ. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٣)  
هي كون الحركة بحيث يقطع مسافة مساوية من مسافة حركة أخرى، في زمان أقصر من زمان قطع تلك الأخرى؛ أو مسافة أطول من مسافة حركة أخرى في زمان مساوٍ لزمان قطع تلك الأخرى. (شوارق الإلهام / ٢ / ٢٢٥)  
← البطء، الحركة البطيئة، الحركة التريمة.

(٥٩٤) السَّطْح خطوط متصلة عرضاً. وأقلّه خطان أربعة أجزاء. (الحدود والحقائق للمرئضى / ١٦٢)  
إن تألف خطان متلاصقان، سُمي سطحاً. (الرسائل العشر / ٦٨)

(المقدار) إما أن يقبل القسمة في جهتين وهو السطح... (أصول الدين للرازي / ٣٤)  
الكم المتصل القارّ الذات إما أن يكون ذا بعدين وهو السطح... (تلخيص المحفل / ١٣٠)

(٥٩١) التَّسْرَمِد نسبة المتغير إلى المتغير هو الزمان ونسبة الثابت إلى الثابت هو الترمد. (تلخيص المحفل / ١٣٨)  
← الزمان، الترمدي.

(٥٩٢) التَّسْرَمِدِي مستمر الوجود بين الأزل

١ - هو أن سهل على صاحبه اتفاق المال والأسباب على ذوى الحاجات ومتحققها.

الجسم التعليمي وإن قبلها في الجهتين منها فهو السطح. (شرح تجريد المقائد / ٢٢٠)

الكم المتصل إن كان قابلاً للقسم في الجهتين، فسطح... (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

أگر مجموع ذو بُعد جسم را باهم بدون بُعد سؤم ملاحظه کنند او را سطح نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد ٤٤/)

المقدار إن قبلها (القسم) في جهتين فسطح... (تقريب المرام في علم الكلام ١٨١/١)

→ البعد، الخطة، الكم القار الذات، المقدار.

(٥٩٥) السعادة هي إدراك لما فيه لذة

وخير للمدرك. (كشف الفوائد / ٩٧)

معاونة الأمور الإلهية للإنسان على فعل الخير.

وهي ضد الشقاوة. (محيط المحيط / ٤١٠)

→ الشقاوة.

(٥٩٦) السهر هو ما تقع عليه المبايعة بين

الناس. (شرح الأصول الفسفة / ٧٨٨)

هو تقدير البدل الذي تباع به الأشياء على جهة

التراضي. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٥٥/١١)

هو تقدير البدل فيما تباع به الأشياء. (تقريب

المعارف / ٩٤، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد

/ ١٠٦، نهج المسترشدين في أصول الدين ٥٧/، إرشاد

القلالين إلى نهج المسترشدين / ٣. .. اللوامع الإلهية في

المباحث الكلامية / ١٥٨)

هو تقدير البدل فيما يباع به الشيء وهو على

ضربين: رخص وغلاء. (أنوار السلوك في شرح

الباقوت / ١٩٤)

هو تقدير العوض الذي يباع به الشيء. (كشف

١ - إن لوحظ مجموع بُعدين للجسم من دون ملاحظة البعد الثالث، يستوى سطحاً....

المحدث إما أن يكون متحيزاً، ويقبل القسمة طولاً وعرضاً هو السطح... (قواعد المرام في علم الكلام / ٤١)

المرض إما أن يقتضي النسبة، ويفترض ذا بعدين (فهو السطح)... (المصدر / ٤٣)

الكم القار الذات، إن انقسم في جهتين خاصة فهو السطح. (كشف الفوائد / ٢٤)

الكم المتصل القار الذات إما أن ينقسم في جهتين، هو السطح... (كشف المراد / ١٥٣)

السطح هو مقدار ذو طول وعرض قابل للإشارة، موجود. (المصدر / ١٥٧)

السطح هو طرف الجسم. (المصدر / ١٥٧)

إن تآلف خطان فما زاد في جهتين فهو السطح.

(نهج المسترشدين في أصول الدين / ١٩)

هو (الكم المتصل) إن قبل القسمة في جهتين

فقط، فسطح. (شرح المقاصد / ١٨٣/١)

هو نهاية الجسم الطبيعي بتوسط الجسم التعليمي.

(شرح المواقف / ٣١٢)

إذا تآلف خطان فما زاد في جهتين؛ بمعنى أن

يكون أحدهما في جهة تآلف الخطة، وهي

الطول، والثاني يكون في جهة مخالفة لها؛ بأن

يكون ملاصقاً له ولا يكون في جهة تأليفه، وهي

جهة العرض؛ فذلك سطح. وهو ينقسم في الطول

والعرض؛ لحصول جهتين له. (أكثر المحققين

من المتكلمين الأشاعرة). (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين / ٣٠)

الكم المتصل القار الذات إما ينقسم من جهتين

وهو السطح... (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية

/ ٣٣)

الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً ومنقسماً من

جهتين، هو السطح... (المصدر / ٤٧)

الكم القار الذات إن قبل القسمة في الجهات

الثلاث؛ أعني الطول والعرض والعمق - فهو



للأوامر الشرعية. (مذهب أبي القاسم الكمي).  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المشرطين ١٩١/)  
استعمال قوه فكرى بود در آنچه واجب نبوده يا  
زياده بر آنچه واجب بود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٤٨٨)  
— الحكمة، القبح.

(٥٩٩) السفيه فاعل القبح - أعني الفعل  
الذي يتضرر به - يستى سفيهاً، واسم السفيه  
أصدق منه على العايش. (الاقتصاد في الاعتقاد  
١٦٣/)

(٦٠٠) السكون هو عدم الكلام. (الاقتصاد  
في الاعتقاد ١٤٥/)  
هو ترك التكلم مع القدرة عليه. (شرح العقائد  
اللسانية ٨٩/١، التعريفات ٥٣/)

(٦٠١) السكون هو مقام. (التوحيد للماتريدي  
١٣٧/)

هو القرار حيث الوجود. (المصدر ٢٧٨/)  
هو ترك المحرك تحريك ما يحركه. (الرياض  
١٣٦/)  
إنما يستعمل حقيقة في المعنى الذي يضاف  
الحركة ويعاقبها. (شرح الأصول الخمسة ٤٧/)  
الكون إن بقي وقتين ستي سكوناً. (في التوحيد  
٧٦/)  
كونان متواليان في مكان واحد. (أصول الدين  
للخندقي ٤٠/)

لبث الجوهر في جهة وقتين فصاعداً. (الحدود  
والعائق للمرتضى ١٦٢/)  
هو حلول الجوهر في غيره. وهو التأليف معه.

١ — استعمال الفكر فيما لم يجب، أو زائداً على ما  
وجب.

(المراد ٢٦٩/)  
تقدير ما يباع به الشيء. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)  
تقدير البذل فيما يباع به الشيء. (الآواص الإلهية  
في المباحث الكلامية ١٥٨/)  
تقدير العوض الذي يباع به الشيء طعاماً كان أو  
غيره. (شرح تجريد العقائد ٣٥٧/، جامع العلوم  
١٦٨/٢)  
— الرخص، الغلاء.

(٥٩٧) السفسطة هي استعمال الفكر فيما  
لا ينبغي. (تلخيص الثافي ١٦٣/١)  
إن السفسطة مشتقة من سوفاً إسقاطاً ومعناه: علم  
الغلط والحكمة المسمومة. لأن «سوفاً» اسم  
للعلم، و«إسقاطاً» للغلط. (شرح المقاصد ٣٠/١، شرح  
العقائد السفية ٢٥/١)  
المؤلف من القضايا المشبهة بالضرورات  
ويستى سفسطة. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
— المغالطة.

(٥٩٨) السفيه وضع كل شيء في غير  
موضعه. (التوحيد للماتريدي ١١٤/)  
هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود.  
(المعتمد في أصول الدين ٢٨١/)  
فعل يخلو عن الحكمة. (بعض أهل السنة  
والجماعة). (أصول الدين للبيدوني ٤٩/)  
السفه مالميس فيه منفعة للفاعل أو لغيره.  
(المعتزلة).

الحكمة ما وقع على قصد فاعله، والسفه ضد  
ذلك. (الأشعرية).  
الحكمة ماله عاقبة حميدة. والسفه على ضده.  
(الشيخ أبو منصور الماتريدي). (البداية في أصول  
الدين ٦٢/)

هو فعل العبد إذا وقع لغرض. ولم يقع موافقاً

حصوله (الجوهر) في حيز أكثر من زمان واحد.  
(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٢٤)  
عبارة عن عدم الحركة عما من شأنه أن يتحرك .  
(قوله الأوائل)

السكون معنى يوجب لبث الجسم في الحيز.  
(السيد المرتضى، وأبوهاشم). (المصدر/٢٥)  
عبارة عن الحصول في الحيز أكثر من زمان واحد  
(المتكلمون).

إنه عدم الحركة عما من شأنه أن يكون متحركاً.  
(قوله الأوائل). (كشف الفوائد/٢٠)

هو الحصول في الحيز بعد أن كان في ذلك  
الحيز. (كشف المراد/١٢٧)  
عدم كل حركة ممكنة في المكان.

عبارة عن حصول الجسم في حيز واحد أكثر من  
زمان واحد. (المتكلمون).

إنه عدم الحركة عما من شأنه أن يتحرك .  
(الحكماء).

عبارة عن حفظ النسب بين الأجسام الثابتة على  
حالها. (المصدر/٢١١)

هو الحصول في مكان واحد أكثر من زمان. (نهج  
المسترشد في أصول الدين/٢٤)

حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة  
إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الثاني إن كان مسبقاً  
بحصوله في حيز آخر فهو الحركة، وإن كان  
مسبقاً بحصوله في ذلك الحيز فالسكون. (شرح  
المقاصد/١/٢٥٥)

إنه الحصول في الحيز أكثر من زمان واحد.  
(المتكلمون).

عدم الحركة لا مطلقاً؛ بل عما من شأنه أن  
يتحرك . (الحكماء). (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد/٧٣)

إنه حصول الجسم في مكان أكثر من زمان. هذا  
في الأئين، وفي غيره حفظ النوع الذي وقع فيه.

(المعتمد في أصول الدين/٢٨٠)  
السكون إذا وجه عقيب مثله، سُمي سكوناً.  
(الرسائل المثر/٧٠)

والسكون هو عدم الحركة.  
هو مضافاً للحركة بعينه. (الاقتصاد في الاستقراء  
١٤٦/  
كوتان في مكان واحد. (البداية في أصول الدين  
٢٠/

معنى يوجب كون الجوهر في جهة عقب كونه  
فيها. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٤)

هو عبارة عن حصول الجسم الواحد في حيز واحد  
أكثر من زمان واحد. (الأربعين في أصول الدين/٥)  
الحصول الثاني في الحيز الأول هو السكون.  
(أصول الدين للزائني/٣٤)

حقيقت سكون عدم حركت است<sup>(١)</sup>. (البراهين في  
علم الكلام/١٦١)

عبارة عن حصوله (الجوهر) في الحيز الواحد أكثر  
من زمان واحد.

هو الحصول في الحيز بعد حصوله في ذلك الحيز  
بعينه، حتى تخرج منه الحركة. (تلخيص المحفل  
١٤٩/

ذهب القلاسي إلى أن السكون كوتان متواليان  
في مكان واحد. (المصدر/١٥٠)

هو كونه (الجسم) في حيز بعد كونه في ذلك  
الحيز. (المصدر/٤٤١، قواعد القائد للقمي/٨)  
حصول في حيز وقتين فصاعداً. (قواعد المرام في  
علم الكلام/٤١)

إن الجسم واجب الحصول في حيز ما. فذلك  
الحصول إما أن يكون أول حصوله في الحيز.  
وذلك ينافي عدم أولية وجوده، أو حصولاً ثانياً  
في ذلك الحيز وهو السكون.

(الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٦١)

حصول ثان في مكان واحد. (الشافعي يوم العشر في

شرح الباب العادي عشر / ١٠)

عبارة عن الحصول الثاني في المكان الأول فيكون مسبقاً بالحصول الأول بالضرورة.

(المصدر / ١١)

(في الأين) حفظ التسبب فهو ضد يقابل الحركتين

(الصاعدة والهابطة)، وفي غير الأين حفظ النوع.

هو الاستقرار زماناً ما فيما يقع فيه الحركة. وقد

يراد به عدم الحركة عما من شأنه الحركة.

أما في الأين فنعني به حفظ النسبة الحاصلة

للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون

مستقراً في المكان الواحد. وأما في الثلاثة

الباقية (الكم والكيف والوضع) فنعني به: حفظ

النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير... (شرح تجريد

العائد / ٣٠٥)

حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة

إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الأول إما أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث وهو الافتراق،

وإلا فالاجتماع، وعلى الثاني إن كان مسبقاً

بحصوله في ذلك الحيز فهو السكون.

(المصدر / ٢٨٩)

كونسان في آتين في مكان واحد. (مطلع

الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٨٢)

كون ثان في مكان أول. (مفتاح الباب / ١٠٠)

الجوهر في الحيز إن كان مسبقاً بحصوله في

ذلك الحيز، فالسكون...

حصول ثان في حيز أول. (شواهد الإلهام / ٢٠٢/٢)

حفظ التسبب الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات

الأوضاع فيؤول إلى استقرار الجسم في المكان

الواحد. (المصدر / ٢٣٠/٢)

كون في أين واحد وقتاً، والشئ قبله وبعده فيه.

(المصدر / ٢٣١/٢)

هو سلب الحركة عن موضوع قابل لها. (شرح غرر

الفرائد / ٢٥٦)

السكون في الحيز، إن لم يعتبر حصول جوهر في

حيز بالنسبة إلى آخر، فإن كان مسبقاً بحصوله

في ذلك الحيز، فسكون. (تقريب المرام في علم

الكلام / ٢٥١/١)

← الأكون، الاجتماع، الافتراق، الحركة،

الزمان.

(٦٠٢) السكون في الأين حفظ النسبة

الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن

يكون مستقراً في المكان الواحد. (شرح تجريد

العائد / ٣٠٥)

← الحركة الأينية.

(٦٠٣) السكون في الكم والكيف

والوضع أما السكون في الثلاثة الباقية فنعني

به حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير.

وذلك بأن يقف في الكم من غير نمو وذبول

وتخلخل وتكاثف، وفي الكيف من غير اشتداد

وضعف، وفي الوضع من غير تبدل إلى وضع

آخر. (شرح تجريد العائد / ٣٠٥)

← الحركة في الكيف.

(٦٠٤) السكون في الكيف

← السكون في الكم والكيف والوضع.

(٦٠٥) السكون في الوضع

← السكون في الكم والكيف والوضع.

(٦٠٦) سكون النفس الشفرقة التي يجدها

الواحد متى من نفسه إذا رجع إليها، بين أن يعتقد

كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه

قد يطلق ويراد به الإدراك ؛ كما في الإدراك بحاسة الأذن. وقد يطلق ويراد به الانقياد والاطاعة. وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة. (غاية المرام في علم الكلام / ١١٠)

إن تعلق العلم بكونه (ما يخلقه الله) كلاماً من زيادة الكشف بكونه كلاماً؛ لامن جهة كونه موجوداً. سمي ذلك سماعاً. (المصدر / ١٦٩)

هو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قلع أو قرع إلى أن يصل ذلك التموج إلى سطح الصماخ. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٠)

هو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قلع أو قرع عنيف، بحيث ينقلب الهواء، فيدفع بعضه بعضاً إلى أن يصل إلى القوة السامعة التي في الصماخ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢٧)

هو قوة قائمة بالصماخ تدرك الصوت. وهو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قرع أو قلع فيحدث صوت يصل إلى سطح الصماخ. (الترغيب والترهيب في المباحث الكلامية / ٥٩)

← السمع، قوة السمع.

(٦٠٨) السمع هو إدراك المسموع.

إن السمع إنما هو علم بالسمع. (الكمي).

(أصول الدين للبغدادي / ١٤)

أما السمع بمعنى الإدراك فمشهور لا يخفاء به. وأما السمع بمعنى الفهم والعلم فشائع مذكور غير منكور. (الإرشاد / ١٣٣)

اتصال الصوت بالأذن. (أصول الدين لليزدي / ٣٢)

ما يدرك به الأصوات، وما يدرك به الكلام. (المصدر / ٨٥)

أن يصح أن يدرك الأصوات إذا وجدت. (الحدود والحقائق للبريني / ٢٢٤)

(٦٠٩) السبلة التي يؤخذ عنها أحكام

فيها لخبر واحد من أفناء الناس. فإنه يجد في إحدى الحالتين مزية وحالاً لا يجدهما في الحالة الأخرى، تلك المزية هي التي عبرنا عنها بكون النفس. (شرح الأصول الخمسة / ٤٦)

هو ما يجده الإنسان من نفسه، عند المعلم بالمشاهدات وأنه لا يضطرب عليه ولا يشك فيه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ٩٣)

الشفرة التي يجدها الإنسان من نفسه بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها بخبر واحد من أفناء الناس. (الحدود والحقائق للبريني / ٢٢٤)

ونعني بكون النفس أنه متى شكك فيما يعتقد، لا يشك، ويمكنه دفع ما يورد عليه من الشبهة. (الرسائل العشر / ٧٤)

هو قوة للنفس تصرف حركتها عند الخصومات، وفي الحروب التي يذب بها عن الحرايم أو عن الشريعة لشذونها. (الآلئين / ١٦١)

آن ثباتي باشد كه ملكه شود نفس را در خصوص خصوصيتها وحريهائي كه در محافظت دين وعرض رو نمايد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٤٨٩)

← اليقين.

(٦٠٧) السماع السماع لفظة محتملة لا يتحد معناها، ولا ينفرد مقتضاها. فقد يراد الإدراك. وقد يراد بها الفهم والإحاطة. وقد يراد بها الطاعة والانقياد. وقد يراد بها الإجابة. (الإرشاد / ١٣٣)

إذا وصل أثر ذلك التموج (الهواء) إلى سطح الصماخ، أحست القوة السامعة بذلك الأثر، فذلك الإحساس هو السماع. (الأربعين في أصول الدين / ١٦٩)

١ — هو ملكة وقوة للنفس عند الخصومات الحروب الواقعة ذباً عن الشريعة والحرايم.



التهو زوال الصورة عن المدرك خاصة، دون الحافظ. (كشف المراد/ ١٨١)

التهو هو زوال الصورة المعقولة عن الجوهر العاقل وارتسامها في الحافظ لها. (المصدر/ ٤٦)

التهو زوال الصورة عن المدركة، وإن كان موجوداً في الحافظة. (الحكماء). (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٩٨)

الحق أن التهو عدم ملكة العلم. (المصدر/ ٩٧)  
ذهب أبو علي الجبائي إلى أن التهو معنى يضاف العلم. (المصدر/ ٩٧)  
عدم ملكة العلم.

زوال الصورة عن المدركة خاصة، دون الحافظة. (الآواص الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٦)  
هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث يتمكن من ملاحظتها من غير تجسّم إدراك جديد، لكونها محفوظة في خزانها. (شرح تجريد العقائد/ ٢٦٠)  
هو زوال الصورة العلمية عن النفس مع بقائها في الحافظة.

حالة متوسطة بين الإدراك والسيان. وفيها زوال الصورة من وجه، وبقاؤها من وجه آخر. (شوارق الإلهام/ ١٦٩/٢)  
→ الإدراك، الذهن، السيان.

الشرعة، فهي المنقولة عن النبي - صلى الله عليه وآله - إما بتواتر يوجب العلم الضروري؛ كتنقل أعداد الركعات، وإما بخبر مستفيض يوقع العلم المكتسب. (أصول الدين للبهادري/ ١٧)

فعل داوم عليه الرسول - صلى الله عليه وآله - من التواقل وأكد الأمر على غيره بالدوام عليه. وقيل: كل فعل داوم عليه الرسول - عليه السلام - ولم يثبت أنه مخصوص. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٣)

كل فعل أدام الرسول عليه<sup>(١)</sup>. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٤)

سنت، ترك أن مناهر عقل ليست اگر بر فعل آن مستحق مدح است<sup>(٢)</sup>. (معتقد الإمامية/ ٢٣)

السنة طريق النبي - عليه السلام -. (شرح العقائد الشافية/ ١٧/١)  
→ البدعة.

(٩١٠) التهو أن لا يعلم ما جرت العادة بأن يصح أن يعلمه باضطراب. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٣)

خطأ من غفلة. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٤)  
عدم ملكة العلم.

قد فرق الأوائل بينه وبين السيان، فقالوا: إن

١ - في المصدر هكذا: عليه ذلك [على ذلك].

٢ - هي كل ما تركه غير مناهر للعقل إن كان يستحق على فعله المدح.



(٦١١) الشبهة تقدير مقلعتين فاسدتين أو اعتدال القوة الغضبية السببية. (تقريب المرام في إحداهما يظن فيها أنهما صحيحتان مشبهة علم الكلام ١٤/٢) بالدلالة. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣) - القوة الغضبية.

ما يتصور بصورة الدلالة، ولا يكون كذلك. (الرسائل العشر / ٨٥)

(٦١٢) الشر هو الضرر القبيح. (المنفي في حالة للناظرة يتميز (١) فيها له أحد الجائزين عن الآخر. (الحدود والحقائق للبريدني / ٢٢٤) هو الضرر وما يؤدي إليه. (المعتمد في أصول الدين / ٢٨١) - الدلالة، التخييل.

(٦١٣) الشجاعة هي القبر على الأمور الكريمة والقباب فيها. (الأقوال الذهبية / ١٠٧) هي وسط بين الشهور والجبن. (تلخيص الثاني / ١٦٤)

توسط در قوت غضبيته را شجاعت نامند (٢). آن است که قوت غضبی مرتفع ناطقه را انقياد نماید (٣). (گوهر مراد / ٤٨٥)

كذلك. (شوارق الإلهام / ٤٨/١) حصول أمر مضاد ومنافي بأشئ از این جهت که غير مناسب وغير مختار وناپسندیده است، شر

١ - كذا في المصدر. والظاهر: لا يتميز.

٢ - الوسط في القوة الغضبية يستلزم شجاعة.

٣ - عبارة عن انقياد القوة الغضبية للنفس الناطقة.

است<sup>(١)</sup> . (مكرر مراد / ٤٤٣)  
- الألم، الغير، العدم.

عبارة عن الظاهر. (قواعد العقائد للفراني / ١١٧)  
هي ما شرع الله تعالى لعباده؛ أي سنّ لهم.  
(شرح العقائد التنقيّة ١٢/٢)  
- الإسلام، الدين، السنّة، الشرع.

(٦١٤) الشرع في العرف ما بينه نبينا محمّد  
- صلى الله عليه وآله - من أحكام الأفعال. (الحدود  
والحقائق للمرتضى / ١٦٤)  
عبارة عن أوامره تعالى ونواهيه تعالى. (شرح العقائد  
التنقيّة / ٦٨/١)  
- الدين، السنّة، الشريعة.

(٦١٥) الشرط ما يقف عليه وجود غيره أو  
عدمه. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)  
ما يتوقف عليه شيء، ولا يترتب عليه من الأمور  
المغاير للمعلل الأربع. (شرح عبارات المصطلحة  
/ ٢٣٨)  
كلّ أمر يتوقف الحكم عليه نفيّاً أو إثباتاً.  
(الحدود والحقائق للبريني / ٢٢٥)

گاه باشد كه فاعل در إفادة وجود يا قائل در  
قبول وجود محتاج باشد به وجود امری دیگر، وآن  
امر را شرط گویند<sup>(٢)</sup>. (مكرر مراد / ١٥٤)

(٦١٦) الشريعة إنّ الشريعة سياسة دينية  
لمصلحة العباد في دنياهم وآخرتهم. (إثبات  
التبوهات / ١٦١)  
هي اسم لجميع ما شرعه الله سبحانه، وبينه من  
الطاعات وترك المحرمات. (المعتمد في أصول  
الدين / ١٩٣)

١ - حصول أمر مضافاً للشيء من حيث أنّه ليس  
بمناسب له ولا مختار ولا مرضي، يستى شراً.  
٢ - قد يكون الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في  
قبول الوجود محتاجاً إلى وجود أمر. فذلك الأمر يستى  
شرطاً.

(٦١٧) الشعاع جسم لطيف منير لا يصح مع  
ارتفاع الموانع أن لا يتصل بالمرئيات ولا يتفصل  
من عينه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل / ٤٨/٤)  
جسم رفيع مضيئ قوي الإضاءة. (الحدود  
والحقائق للمرتضى / ١٦٣)  
الضوء كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان  
هذا الظهور للشيء من ذاته؛ كالشمس والنار  
سُمي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير؛  
كالجدار المستنير بضوء الشمس سُمي نوراً،  
والشرق الذي للشيء من ذاته يُسمى شعاعاً.  
(إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ٧٧)  
- الضوء، التلويح.

(٦١٨) الشعر (هو) كلّ كلام موزون مقفّى  
إذا قصد فاعله ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى  
/ ١٦٤)

إنّ مقدماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً، أو  
تصديقاً آخر غير التصديق؛ أعني التخيل الجاري  
مجري التصديق، فالثاني الشعر. (شرح تجريد  
العقائد / ٢٧٠)

هو المؤلف من المقدمات المخيلة من حيث  
هي مخيلة؛ صادقة كانت أو كاذبة، مصدق بها  
أو لا. وغايته قبض النفس أو بسطها أو حثها أو  
زجرها إلى غير ذلك من التأثيرات. والمعتبر في  
مقدماته كونها مخيلة؛ سواء كانت قطعية  
الامتياز أو لا.

القياس إمّا أن يوصل إلى تصديق أو تخيل...  
أما الموصول إلى التخيل فهو الشعر... (شوارق

(٦٢١) الشقاوة إدراك ما فيه آفة وشر.

(كشف الفوائد / ٩٧)

← السعادة.

(٦٢٢) الشك الظن هو الوقوف بين طرفي

الأمر المنظور حتى لا نرتجح أحدهما على

صاحبه. (المتمم في أصول الدين / ٢٧٨)

خطور الشك بالبال من غير ترجيح فيه أو شبهته.

(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٩٣)

اعتدال التقيضين عند الإنسان. (الحدود والحقائق

للبريد / ٢٢٥)

التصديق العاري عن الجزم، فالزاجح هو الظن،

والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشك. (أصول

الدين للزائري / ٢٢)

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً فإن كان التردد

على التوتة فهو الشك. (تلخيص المحقق / ١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً فإما أن يتساوى

طرفي الإثبات والتفي منه عند الذهن وهو

الشك ... (قواعد المرام في علم الكلام / ٢٣)

هو سلب الاعتقاد وتردد الذهن بين طرفي

التقيض على التساوي. (كشف المراد / ١٨١)

إن الاعتقاد غير الجازم إما أن يكون راجعاً فظن،

أو مساوياً فشك. (شرح المقاصد / ٢٣٠/١)

تردد الذهن بين الطرفين؛ أي بين طرفي الإيجاب

والسلب من غير ترجيح أحدهما على الآخر. (شرح

تجريد العقائد / ٢٦٠)

تردد الذهن بين الطرفين؛ أي طرفي السب

الحكمية؛ وهما الإيجاب والسلب من غير

رجحان لأحدهما. (شواهد الإلهام / ١٦٩/٢)

← الاعتقاد، التصديق، الشك، الوهم.

(٦٢٣) الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم مع

ضرب من التمجيد. (شرح الأصول الخمسة / ٨١،

الإلهام / ١٨٠/٢)

← التخييل.

(٦١٩) الشعور أول علم بالمدرك. (الحدود

والحقائق للمرتضى / ١٩٢)

علم الشيء على حس. (العرفات / ٥٩)

أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور.

(شرح المقاصد / ١٨/١)

← الإدراك، الإحاطة، العلم.

(٦٢٠) الشفاعة تخرج على وجهين: على

ذكر محاسن أحد عند آخر ليقدر عنده المنزلة

والرتبة، والثاني أن يدعوله. (الشوحيذ

للماتريدي / ٣٩٩)

الشفاعة في أصل اللغة مأخوذة من الشفع الذي

هو نقيض الوتر، فكأن صاحب الحاجة بالشفيع

صار شفعا.

هو مسألة الغير أن ينفع غيره، أو أن يدفع عنه

مضرة. (شرح الأصول الخمسة / ٦٨٨)

طلب رفع المضار عن الغير ممن هو أعلى رتبة منه

لأجل طلبه. (الحدود والحقائق للمرتضى /

١٩٣)

طلب إسقاط العقاب عن مستحقه. وإيما يستعمل

في طلب إبطال المنافع مجازاً وتوسعاً. (رسائل

الشريف المرتضى / ١٥٠/١)

إنها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين

المستحقين للثواب. (قائمه الوعيدية). (كشف

المراد / ٣٣٠)

معنى الشفاعة ما قاله بعض العلماء: إنه يجعل

بعض مقربي حضرة الله - عز وجل - وسيلة إليه في

مغفرته - تعالى - لذنوب عبده وعفوه عن خطاياهم، أو

ازدياده في درجاته. (علم اليقين في أصول الدين

٩٨٣/٢)



شكله وتخطيطه . ويقال على الصورة الخيالية الموجودة في الخيال من الشخص بعد غيبته عن الحواس . ويقال على المعنى الحقيقي المدرك بالعقل . (دلالة الحائرين / ٣٢)

إنه ما أحاط به حد واحد، أو حدود . وفي التحقيق إنه من الكيفيات المختصة بالكميات وهو هيئة إحاطة الحد الواحد أو الحدود بالجسم .

(كشف المراد / ١١١ ، شرح تجريد المقائد / ٢٨٧) عبارة عن هيئة إحاطة النهاية بالجسم . (شرح المقاصد ٦٦/٢)

هو هيئة إحاطة الحد الواحد كما في بسيط الكرة أو الحدود ؛ إنا اثنين كما في المخروط ، أو أكثر ؛ كما في المضلعات . (شوارق الإلهام ١٩٤/٢) عبارة است از هيأتی که عارض شود به سبب احاطه اطراف جسم به جسم (١) . (گوهر مراد ٤٨/٤) - الجسم ، الكرة .

(٦٢٥) الشَّم هو اتصال الخيشوم بالمشموم الذي يكون عنده الإدراك له . (اللمع / ٦٢) استجلاب محل الرائحة إلى الخيشوم طلباً لإدراكها . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)

ما يدرك به الزوايح . (أصول الدين للزبدوي / ٨٥) عبارة عن قوة مرتبة في زائدتي مقدم الدماغ ؛ من شأنها إدراك ما يتأذى إليها بتوسط الهواء من الأرایيح . (غاية الرام في علم الكلام / ١٢٥)

هو بالزواج المصوب إلى العضو الشبيه بحلمتي الثدي في مقدم الدماغ باطن الأنف . وآلة الهواء المستنشق الواقع فيما بين الشموم والحاسة . (تلخيص السحقل / ٤٩٨)

قوة في الدماغ يحملها زائدتان شبيهتان بحلمتي

المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٢٠/١١ و ٢١٥/٢٠ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤١٥)

هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه التعظيم له . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٢٠٠/٨) هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم . (جمال العلم والعمل / ١٢ ، رسائل الشريف المرتضى ١٦/٣ ، تمهيد الأصول / ٢٥٠)

توطئ النفس على تعظيم المنعم لأجل نعمة مع القصد به إلى تعظيمه . وهو اعتقاد وجوب تعظيم المنعم ، والعزم على أنه لا يرتجع عنه في المستقبل ، ثم يتبعه الاعتراف باللسان بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه بذلك . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)

هو الاعتراف بالنعمة ، مع ضرب من التعظيم ، ولا يكون كذلك إلا بالقصد . (الاتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ١٠٨)

هو ما يكون في القلب من الاعتراف بالنعمة مع التعظيم أو ما يجري على اللسان من ذلك . (تمهيد الأصول للقلوبي / ٢٩٨)

اعتراف بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)

هو الاعتراف بالنعمة مع نوع من تعظيم المنعم بقول أو فعل . (قواعد الرام في علم الكلام / ١٥٨) هو الخضوع والتذلل للمشكور . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤١٤)

لغة : هو التناء على الإحسان ، وعرفاً : هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً بحسب المتعلق . (شوارق الإلهام ١١/١) - التناء ، الحمد ، المدح .

(٦٢٤) الشكل فإنه اسم يقال على ثلاثة معانٍ بتشكيك ، وذلك أنه يقال على الصورة للشيء ، المدركة بالحواس خارج الذهن ؛ أعني

١ - هو عبارة عن الهيئة العارضة للجسم بسبب إحاطة أطراف الجسم به .

المحبوب . (العرضات ٥٦/)  
هو الحركة إلى تسميم هذا الابتهاج (بتصور حضرة ذات تما). (شوارق الإلهام ١٨٨/٢ ، أصول المعارف ٧٤/)  
اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب . (جامع العلوم ٢٢٤/٢)  
← الابتهاج ، السرور .

(١٢٧) الشهوة تَوَقَّانُ (٢) النفس وميل القلب إلى المنافع واللذات . (اللمهيد للباقلاني ٤٨/)  
ما يقع به إدراك لذّة . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٣/)  
(إذا) اضطررت أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يُسَمَّى شهوة . (تلخيص الشافي ٢١٣/٣)  
هي كَيْفِيَّةٌ حاصلة للحسّ يقتضي الجذب للشّيء . (كشف الفوائد ١٨/)  
الشهوة والتفرد : هما كَيْفِيَّتَانِ نفسانيتان مغايرتان للإرادة والكراهة ، فإنما نريد شرب الدواء وقت الحاجة ، ولا نشتهي . ونشتهي الملاذ المحرمة ، ولا نريدها . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٩/)  
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٠/ .  
هي تَوَقَّانُ النفس إلى الأمور المستلذة . (شرح المواقب ٢٩٠/ ، شرح تجريد العقائد ٢٨٢/)  
حاصل الشهوة هي الميل الطبيعي مع الشعور . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٠/)  
هو الميل طبعاً إلى الملازم . (الآواضع الإلهية في المباحث الكلامية ٥٧/)  
← الإرادة ، التفرد ، اللذة .

(١٢٨) الشّيء : إثبات لا غير ، وإثبات عن

٢ — تاق إليه تَوَقَّاناً ؛ أي ، اشتاق إليه . (محيط المحيط ٧٥/)

الشيء نابتان من مقدم الدماغ ، قد فارقنا لين الدماغ قليلاً . ولم يلحقهما صلابة العصب وبفتقر إلى وصول الهواء المنفصل عن ذي الرائحة إلى الخيشوم ، أو وصول أجزاء من ذي الرائحة إليه ؛ لأنه إنما يدرك بالحقافة . (كشف المراد ١٤٧/)  
هي قوة مودعة في الزائدتين الثابنتين من مقدم الدماغ الشبهتين بحلمتي الشيء . يدرك بها الزوائج بطريق وصول الهواء المتكيف بكيفية ذي الرائحة إلى الخيشوم . (شرح العقائد الشفوية ٣١/١)  
هو قوة موجودة في حلمتين ؛ كحلمتي الشدين ناشتان من الدماغ في مقدمته . قد فارقنا لين الدماغ قليلاً ، ولم تلحقهما صلابة العصب . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٨/)  
هو قوة مودعة في حلمتين في مقدم الدماغ يدرك الرائحة عند حصول الهواء المتكيف بها عندها . (الآواضع الإلهية في المباحث الكلامية ٥٩/)  
هو قوة مودعة في الزائدتين الثابنتين من مقدم الدماغ في الخيشوم ، الشبهتين بحلمتي الشيء . (شرح تجريد العقائد ٢١٠/)  
قوتى است كه حامل آن روحى است كه در دو زائده شبيه به سر پستان كه در خيشوم از مقدم دماغ رسته شده سارى است (١) . (گوهر مراد ١٠٣/)  
هو قوة في زائدتي مقدم الدماغ كحلمتي الشيء ؛ بها يدرك الزوائج بوصول الهواء . (تقريب المرام في علم الكلام ٦٥/٢)  
← الزوائج .

(١٢٩) الشوق نزاع القلب إلى لقاء

١ — هو قوة تحملها روح في زائدتين شبهتين بحلمتي الشيء سار في الخيشوم من مقدم الدماغ .

← الشيء الذهني والعقلي والفرضي.

(٦٣٢) الشياطين إنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة.  
هم الذين لا يفعلون إلا الشر. (تلخيص المحصل ٢٣٠/)

هي القوى المتخيلة في أفراد الإنسان من حيث استيلائها على القوى العقلية وصرفها عن جانب القدس واكتساب الكمالات العقلية إلى اتباع الشهوات والذات الحسنة والوهمية. (شرح المقاصد ٥٤/٢، تقريب المرام في علم الكلام ١٠١/٢)  
أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة. (كوهن مراد ٢٤٢/)

هي أجسام لطيفة، نقادة، حية، ذوات نفوس قوية، غالبية على أجسادها، قادرة على التمدد والانقباض وعلى تشكيل أنفاسها بأشكال مختلفة بعضها مما يوجب لها سهولة النفوذ في المنافذ وعلى الأعمال الشاقة. (علم اليقين في أصول الدين ٢٨٩/١)

← الجن، الشيطان.

(٦٣٣) الشيطان هو الذي كان به كل شر.  
(التوحيد للماتريد ٨٨/)

هو الذي يُنزّل عن طريق الحق بلا شك، ويُوبق في طريق الضلال. (دلالة الحائرين ٥٥٣/)  
ما هو شرير بالذات ولا خير له. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد ٣٢/)  
← الجن، الشياطين.

(٦٣٤) الشيعة أما إذا دخل فيه (لفظ الشيعة) علامة التعريف فهو على التخصيص لا محالة لأتباع أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - على سبيل الولاء، والاعتقاد لإمامته بعد الرسول

الهستية. (التوحيد للماتريد ١٠٤/)

هو الثابت الوجود. وقيل: إنه لا يحد لأن الحد إنما هو للتمييز، والشيء من حيث إنه شيء لا يتميز. (الحدود والعقائق للمرتضى ١٦٣/)  
هو الموجود. (المعتمد في أصول الدين ٢٧٩/)  
إن حقيقة الشيء الموجود؛ كل شيء موجود وكل موجود شيء. (الأشاعرة).

إن حقيقة الشيء، المعلوم. (المعتزلة). (الشامل في أصول الدين ٣٤/١)

ذهب أبو العباس القاشي إلى أن الشيء هو القديم، ولا يطلق اسم الشيء على الحادث إلا تجوزاً وتوسعاً.

ذهب جهنم بن صفوان إلى أن الشيء هو الحادث.

ذهب هشام بن الحكم إلى أن الشيء هو الجسم. (المصدر ٣٥/١)

هو الذات، وهو ما يصح أن يعلم ويخبر عنه عند من يثبت المعلوم. ومن لم يقل بذلك فالشيء عنده هو الموجود. (الحدود والعقائق للماتريد ٢٢٤/)

← الذات، الموجود.

(٦٢٩) الشيء الذهني والعقلي والفرضي كونه الشيء عقلياً يباين كونه فرضياً... العقلي هو الذي يجب أن يحدث في العقل إذا عقل العقل ذلك الشيء؛ كفقيرة السماء. وأما الفرضي فهو الذي يفرضه الفارض وإن كان محالاً. والذهني يشملهما. (تلخيص المحصل ١٣٣/)

(٦٣٠) الشيء العقلي

← الشيء الذهني والعقلي والفرضي.

(٦٣١) الشيء الفرضي

ـ صلوات الله عليه وآله ـ بلا فصل ، ونفي الإمامة  
عن قلمه في مقام الخلافة ... (أوائل المقالات  
٣٣/)

هم الشيعة القائلون بإمامة علي بعد النبي ـ صلى  
الله عليه وآله ـ . (المصدر / ٤٥٨)

هم الذين شايعوا علياً ـ رضي الله عنه ـ وقالوا :  
إنه الإمام بعد رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ  
واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده .  
(التحريرات / ٥٧ ، جامع العلوم / ٢٢٩/٢)  
ـ الإمامية ، التشيع ـ



مركز تحقيق التاريخ والحضارة الإسلامية





- (٦٣٥) الصَّارِف ما لأجله يستغ القادر من الفعل على بعض الوجوه . وقد يقال : (هو) العلم أو الظَّن أو الاعتقاد بكون الفعل قبيحاً . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٤)
- (٦٣٧) الصَّبر الكف عن الجزع عند الشَّدائد . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٤)
- هو مقاومة النفس للهوى لئلا تنقاد لقبائح اللذات . (الألفين / ١٥٩)
- وفي حقِّ الباري يقال : هو العلم بكون الفعل قبيحاً . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٤)
- ماله ولأجله لا يختار الفاعل الفعل . (الحدود والحقائق للبريني / ٢٢٥)
- هو العلم باشتغال الفعل على المفسدة الموجبه لتسركه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١١٨)
- معنى موجود في القادر؛ بانضافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تاماً لا نعدام المكروه . وعدم الداعي لازم له . (المصدر / ١٩٤)
- الإرادة، الداعي، المفسدة .
- (٦٣٨) الصَّحَّة النفس لها صحَّة، هي حسن اعتقادها واعتدال أخلاقها وغير ذلك من الأمور التي تتوازن فيها أحوالها .

١ — هو شدة مقاومة النفس للألام والشَّدائد لا سيما الأهوال؛ لئلا تنكسر عند معارضتها .

٢ — هو مقاومة النفس للهوى؛ صوناً عن الانقياد لقبائح اللذات .

(٦٣٦) الصَّانع هو المحدث، أو من له فعل . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٣)

هو الفاعل بالعلم والإرادة . (شوارق الإلهام ٢/٢٣٧)

— الفاعل، الفاعل المختار، المحدث .

(٦٤٠) القیدی یحكي كلاماً مسموعاً؛ إذا  
قابله قبل صوته فحکاه. (أعلام النبوة للماوردي  
١١١/)

یرجع من مكان ویفعل بحالة الشطوط. (الحدود  
والحقائق للبريدی/ ٢٢٥)

الهواء المتموج الحامل للصوت إذا صادم جسماً  
ألمس؛ كجبل أو جدار بحيث ينصرف هذا الهواء  
المتموج إلى الخلف محفوظاً فيه هيئة التموج  
الأول، حدث من ذلك صوت، هو الصداء.  
(شرح تجريد العقائد/ ٢٢٥)

هو ما یجيبك من المؤدی. (الکلیات/ ٢٠٨)  
→ الصوت.

(٦٤١) الصدق هو إثبات شيء شيء هو  
له، وإبطال شيء عن شيء متما ليس فيه.  
(إثبات النبوات/ ٤٠)

هو إثبات شيء لما هو موجود له، ونفي شيء  
عما هو ليس بموجود له. (راحة العقل/ ٥١)  
هو أن يعلم المخبر أن مخبره على ما تناوله.  
(المنفي في أبواب التوحيد والعدل/ ٣٢٧/١٥)

[ما] وافق على وفق مخبره. (أصول الدين للبخاري  
١٣/)

الخبر عن الشيء على ما هو عليه في نفسه.  
(الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٦٤)

هو الخبر الذي مخبره على ما أخبر به. (المعتقد  
في أصول الدين/ ٢٧٩)

إخبار عن أمر على ما هو به. (نهاية الإقدام في علم  
الكلام/ ٣٧٢)

الخبر الذي لو كان له تناول، لكان على ما  
تناوله. (الحدود والحقائق للبريدی/ ٢٢٥)

صدق الحكم مطابقتها للواقع. (شرح العقائد الشفوية  
١٩/١)

هو الخبر المطابق للواقع. (إرشاد الطالبين إلى نهج

الجسم له صحة هي اعتدال أخلاطه وطبعه.  
(الأفعال الذميمة/ ١٠٤)

صحة النفس؛ هي كونها في قبول أوامر الله  
تعالى.... على صيغة لا يوجد منها فعل إلا ما  
يوافق قضايا أحكام دين الله تعالى من دون ما  
يوجبها هواها. (المصدر/ ١٣٣)

نعني بالصحة: اعتدال المزاج. (شرح الأصول  
الخمس/ ١٥٤)

امتزاج من أجزاء مختلفة الأعراض متساوية،  
ويثبت لا متزاجها حكمة لا يثبت لإفرادها.

(الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٦٥)

إنها ملكة في الجسم الحيواني يصدر عنه لأجلها  
أفعاله الطبيعية وغيرها إلى المجري الطبيعي غير  
مأوفة. (كشف المراد/ ١٩٩، شوارق الإلهام/ ١٩٢/٢،  
شرح المقاصد/ ٢٤٨/١)

ملكة أو حالة يصدر عنها؛ أي لأجلها الأفعال من  
الموضوع لها سليمة. (الشيخ الرئيس). (شرح  
المقاصد/ ٢٤٨/١، شرح تجريد العقائد/ ٢٨٤، شوارق  
الإلهام/ ١٩٢/٢)

هيئة بهما (الجذب والهضم) يكون بدن الإنسان  
في مزاجه وتركيبه بحيث يصدر عنه الأفعال كلها  
صحيحة سليمة. (شوارق الإلهام/ ١٩٢/٢)  
→ المرض، المزاج.

(٦٣٩) الضحيح الذي يتردد بين أن يوجد  
وأن لا يوجد.

الذي لا يستحيل وجوده.

وفي عرف الفقهاء: الذي تنبئه أحكامه إذا لم  
تكن عقوبة. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٦٤)

هو الحق بعينه. والحق هو ما علم صحته؛  
سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليل. (الرسائل المشر

٨٤/)

→ الجائز، الحق، الممكن الوجود.

(المسترشدین / ٢٢١)

هو الإخبار المطابق . (الثاني يوم الحشر في شرح

الباب الحادي عشر/ ١٨)

كون الخبر بحيث يكون حكمه مطابقاً للواقع .

هو الإخبار عن الشيء على ما هو عليه في نفس

الأمر . (مفتاح الباب/ ١٢٦)

هو إخبار عن المخبر به على ما هو به مع العلم

بأنه كذلك .

هو أن يكون الحكم لشيء على شيء إثباتاً أو

نفيًا مطابقاً في نفس الأمر .

هو المطابقة للخارج والاعتقاد معاً . (الكليات

/ ٢٠٦)

هو الخبر، الخبر الصدق، الخبر الكذب .

(٦٤٢) الضراط هو الطريق للأنفس المنبذة

من النفس الحسية بإفادة المفيد . وهو على

نوعين : صراط مستقيم ، وصراط معوج . (إثبات

التبوءات / ٣٥)

جسر بين الجنة والنار تثبت عليه أقدام المؤمنين

وتزول عنه أقدام الكفار إلى النار . (لوائيل المقالات

/ ٩٢)

إنه جسر . (قوله الصدوق) .

في اللغة هو الطريق ، فلذلك سمي الدين

صراطاً ، لأنه طريق إلى الصواب .

جاء الخبر بأن الضراط أدق من الشعرة وأحد من

السيف على الكافر . (تصحیح الاعتقاد / ٨٨)

هو طريق إلى الجنة وطريق إلى النار . يشرف

العبد منه إلى الجنة ويرى من أهوال النار . وقد

يتميز به عن الطريق المعوج . والضراط يوم القيامة

هو الطريق المسطوك إلى الجنة والنار .

(المصدر/ ٨٩ و ٩٠)

هو طريق بين الجنة والنار . يتسع على أهل

الجنة ويضيق على أهل النار ، إذا راموا المرور

عليه . (شرح الأصول الخمسة / ٧٣٧)

قيل : إنه طريق أهل الجنة وأهل النار ، وأنه

يتسع لأهل الجنة ويتسع لسلوكه لهم ، ويضيق

على أهل النار ويشق سلوكه حتى يتخروا .

قيل : المراد به الحجج والأدلة المفرقة بين أهل

الجنة وأهل النار والمميزة بينهم . (الآخرة في علم

الكلام / ٥٣٢ ، تهذيب الأصول للقرشي / ٢٨٨)

هو جسر ممدود على متن جهنم ، وأن المكلفين

في المهاد يسبون عليه ويجوزونه ، وأنه أدق من

الشعرة وأحد من السيف . (المعتمد في أصول الدين

/ ١٧٦)

المراد به : الحجج والأدلة المفرقة بين أهل الجنة

والنار المميزة بينهم .

قد قال قوم : إنه طريق أهل الجنة والنار .

(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرضا / ١٣٧)

هو جسر ممدود على متن جهنم . يرد الأولون

والآخرين . (الإرشاد / ٣٧٩ ، لباب العقول / ٣٨٦ ،

تقريب المرام في علم الكلام / ٢٦٠)

هو جسر على متن جهنم يجوز عليه الخلق . (أصول

الدين للزبدوي / ١٦٠ ، الاقتصاد في الاعتقاد / ٢٢٠ ، علم

اليقين في أصول الدين / ١٦٧)

هو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف

وأدق من الشعرة ، تزول عليه أقدام الكافرين

بحكم الله سبحانه فتتهي بهم إلى النار ، وتثبت

عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار

القرار . (قواعد العقائد للقراني / ٦٦)

هو جسر ممدود على متن جهنم ؛ أدق من الشعرة

وأحد من السيف . (قواعد العقائد للقراني / ٢٢٣ ، گوهر

مراد / ٤٧٤)

هو جسر ممدود على متن جهنم تمرّ عليه الخلائق

فيجوزها أهل الجنة ، وتزول به أقدام أهل النار .

(البداية في أصول الدين / ٩٢)

هو جسر ممدود على متن جهنم أدق من الشعر

او خدای را توان دانست... راه ظاهرو راه استدلال است (۲). (گوهر مراد/ ۱۱)

راه خدا بر دو قسم است: راه ظاهر و راه باطن. و راه ظاهر راهی است که عقل را کار افتاده و به سعی خود آن را پیدا کرده و سلوک در آن نماید.

و راه باطن راهی است که خدای تعالی نماینده آن است و انبیاء را به هدایت آن فرستاده (۳). (المصدر/ ۱۴)

— الضراط، الضراط المستقیم.

### (۶۴۴) الضراط الظاهر

— الضراط الباطن والظاهر.

### (۶۴۵) الضراط المستقیم الطريق الذي

أمر الله تعالى باتباعه. (الألفين/ ۱۲۲)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة، وبالجملّة ما يشتمل عليه الشرع الأنور.

هو صراط التوحيد الذي ملّكه جميع الأنبياء وأتباعهم.

هو أمير المؤمنين - عليه السلام - (قاله الصادق - عليه السلام -). (علم اليقين في أصول الدين

(۹۶۷/۲)

۲ — إنّ للإنسان إلى معرفة الله طريقين: صراط ظاهر وصراط باطن. فالصراط الباطن ما به يتمكّن أن يصل العبد إلى الله.

والصراط الظاهر ما به يتمكّن أن يعرف الله. والطريق الظاهر هو طريق الاستدلال.

۳ — الصراط إلى الله على ضربين: إمّا باطن وإمّا ظاهر؛ الصراط الظاهر طريق وجّه العقل بسميه وسلك فيه.

والصراط الباطن طريق أراه الله، وأرسل الأنبياء للهداية إليه.

وأحد من السيف، يصره أهل الجنة، ويترك فيه أقدام أهل النار. (شرح العقائد التسفية ۱/ ۱۳۸، مفتاح الباب/ ۲۱۲)

هو جسر مسدود على متن جهنّم، يردّه الأولون والأخرون، أدقّ من الشعر وأحد من السيف. (شرح المقاصد ۲/ ۲۲۳، شرح تجريد العقائد/ ۳۹۱)

هو جسر بين الجنة والنار، أدقّ من الشعر وأحد من السيف، يسع للسطيع ويتضيق للمعاصي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ۱۲۶)

جسر بين الجنة والنار يمرّ عليه. وفيل: هو الأعمال الرديّة التي يُسأل عنها ويؤاخذ بها، كأنّه يمرّ عليها ويطول المرور بكثرتها، ويقلّ بقلتها. (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ۳۷۷)

عبارة از جبری است مسدود بر متن جهنّم، أدقّ از شعر و أحد از سیف. عبارت از ملکه عدالت است و توسط میان افراط و تفريط در اخلاق (۱). (گوهر مراد/ ۴۷۴)

هو الطريق إلى معرفة الله. (علم اليقين في أصول الدين/ ۲/ ۹۶۶)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة.

عبارة عن العالم العاقل الهادي إلى الله - عز وجل - على بصيرة. (المصدر/ ۲/ ۹۶۷)

— الضراط الباطن، الضراط المستقیم.

### (۶۴۳) الضراط الباطن والظاهر آدمی را

به خدای تعالی دو راه است یکی راه ظاهر، و دیگری راه باطن. راه باطن راهی است که از او به خدا توان رسید. و راه ظاهر راهی است که به

۱ — عبارة عن جسر مسدود على متن جهنّم؛ أدقّ من الشعر وأحد من السيف.

عبارة عن ملکه العدالة، والتوسط بين حالتي الإفراط والتفريط في الأخلاق.



(القرآن) إقنا بسلب القدرة، أو الداعية، أو العلم الذي يحصل به الممكنة. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٢٠)

هو نفي المعلوم بأضدادها، أو قطع إيجادها في حال تعاطي المعارضة التي لولا انتفاؤها لصحت منهم المعارضة. (تقريب المعارف / ١٠٧) ← التحدي، المعارضة، المعجز.

(٦٤٨) الصغيرة والكبيرة أمر إضافي فإذا أضيف ما ينقص عقابه إلى ما يزيد عقابه، يُستى الأول صغيراً والثاني كبيراً. وقيل: كل معصية لصاحبها ثواب ما أعظم [من] عقابها (١). (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٥)

ما استغفر منه فهو صغيرة. (قاله البعض). والحق فيه؛ (أي في بيان الكبائر والصغائر) أن الصغيرة والكبيرة إسمان إضافيان لا يعرفان بذاتيهما كما في الحسنات، فكل معصية إن أضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة. (البداية في أصول الدين / ٨٤)

الذنوب كلها كبائر نظراً إلى اشتراكها في المخالفة، وإنما سُمي بعضها صغائر بالنسبة إلى ما فوقها؛ كالثبلة، فإنها صغيرة بالنسبة إلى الزنا وكبيرة بالنسبة إلى النظر (قوم من أصحاب الإمامية).

الكبيرة والصغيرة يقالان بالإطلاق وبالإضافة، أمّا الأول، فالصغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب فاعله في كل وقت. والكبيرة ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كل وقت. وأمّا الثاني، فبالإضافة إلى معصية وطاعة. فالصغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب تلك الطاعة، أو عقاب تلك المعصية في كل وقت... (المحتزلة). (الذوايع

هو الوسط الحق بين الأطراف، ولا تعرض له. (المصدر ٩٧١/٢) ← الضراط، الضراط الباطن.

(٦٤٩) الضراط المعوج هي طريق أهل الضلال. (علم اليقين في أصول الدين ٩٦٧/٢) ← الضراط المستقيم.

(٦٤٧) الضرفة فإما أن يكون القرآن من فعله تعالى على سبيل التصديق له فيكون هو العلم المعجز، أو يكون تعالى صرف القوم عن معارضته فيكون الضرف هو العلم الدال على النبوة. (جمل العلم والعمل / ١٣، رسائل الشريف المرتضى / ١٩/٣)

هي أن الله تعالى سلب العرب العلوم التي كانت تنأت منهم بها الفصاحة التي هي مثل القرآن متى راموا المعارضة، ولو لم يسلوها لكان ذلك ممكناً. (السيد المرتضى والنظام). (تمهيد الأصول / ٣٣٤)

الضرفة بمعنى أن الله تعالى صرف العرب عن معارضة القرآن؛ بأن سلبهم العلوم التي كانوا يتمتعون بها عن معارضة القرآن، (السيد المرتضى). (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٥٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٣٠٨)

الضرفة بمعنى أن الله تعالى صرف العرب ومنعهم المعارضة. (النظام والمرتضى). (كشف المراد / ٢٨١/)

هي أن الله تعالى صرف همم المتحدين عن معارضته (القرآن) مع قدرتهم عليها. وذلك؛ إما بسلب قدرتهم، أو بسلب دواعيهم، أو بسبب العلوم التي لا بد منها في الإتيان بمثل القرآن. (شرح المقاصد / ١٨٤/٢)

الضرفة بمعنى أن الله تعالى صرفهم عن معارضته

القدرة فهو صفة الفعل ... وما لا يقع عليه فهو صفة الذات .

ما احتمل اختلاف الحال والشخص فهو صفة الفعل .. (وما) لا يحتمل فهو صفة الذات . (التوحيد للماتريدي / ٥٠)

صفات ذاته تعالى هي التي لم تنزل ، ولا يزال موصوفاً بها . (الإتصاف / ٣٨)

هي الوصف له بأنه (تعالى) حي قادر عالم . (أي) الذات مستحقّة لمعناها استحقاقاً لازماً ، لا لمعنى سواها . (تصحیح الاعتقاد / ٢٥)

ما يستحقّه فيما لم ينزل ولا يزال . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد / ٤١)

صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات بضمها ؛ كالرحمة . وصفات الذات هي ما لا يجوز أن يوصف بضمها ؛ كالقدرة . (الكليات / ٢٠٢)

الصفات السمعية . صفات الفعل ، الصفة الذاتية ، صفة النفس .

(٦٥٤) الصفات السلبية صفات سلبية هو صفتي را گویند که بر خدای تعالی روا نبود<sup>(٢)</sup> . (معتقد الإمامية / ٢٢)

يعني صفتي چند که سلب در مفهوم آنها معتبر است نسبت به اموریکه محتج است اتصاف واجب تعالی به آنها ، و واجب است نفی و سلب آنها از واجب الوجود<sup>(٣)</sup> . (گوهر مراد / ١٦٨)

الصفة ، الصفات الثبوتية .

الإلهية في السباحة الكلامية / ٣٩١  
- الثبوت ، الذنب الضمير والكبير ، الكبيرة .

(٦٤٩) الصفات الأزليّة كلّ ما كان من أسمائه مشتقاً من معنى قائم به فذلك المعنى صفة له أزليّة ؛ كالحَيّ ، والقادر ، والقدير ، والمقتدر ، والعالم .

زعم القدريّة أنّ الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة . ولا يمكن وصف المعلوم بأكثر من هذا - تعالى الله من قولهم - . (أصول الدين للبغدادي / ١٢٣)

صفات الذات ، الصفات السمعية والعقلية .

(٦٥٠) الصفات الثبوتية يعني صفتي چند که واجب است اتصاف واجب تعالی به آنها<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ١٦٨)

الصفات السلبية ، صفات الكمالات ، صفات النفس ، الصفة النفسية ، صفة المعنى .

(٦٥١) الصفات الجلالية والجمالية الصفات الجلالية هي ما يتعلّق بالقهر والعزة والعظمة والسعة . والصفات الجمالية ما يتعلّق باللطف والرحمة . (التعريفات / ٥٨)

الصفات الثبوتية ، الصفات السلبية ، صفات الكمالات .

(٦٥٢) الصفات الجمالية - الصفات الثبوتية ، الصفات الجلالية ، الصفات السلبية .

(٦٥٣) صفات الذات كلّ ما يقع عليه

٢ - يقال لكلّ صفة لا ينبغي اتصاف الله تعالى بها صفات سلبية .

٣ - هي صفات اعتبر في مفهومها السلب عن أمور يمتنع اتصاف الواجب تعالی بها ، ويجب سلبها ونفيها عنه تعالی .

١ - هي صفات يجب اتصاف الواجب تعالی بها .

واخواتهما .

هي العلم الثام والقدرة الثامة . (شرح العقائد  
التفنية ٥٧/٢)  
← القصة .

(٦٥٩) صفات النفس الصفات على  
ضربين : واجبة وجائزة . فالواجبة على ضربين :  
أحدهما يجب بلا شرط على الإطلاق ، والثاني  
يجب بشرط . فما يجب بالإطلاق فهي صفات  
النفس . (الزائل العشر / ٨٠)

هي الصفات الثبوتية الدالة على نفس الذات  
دون معنى زائد عليها . (تقريب المرام في علم الكلام  
١٣١/١)

← الصفات الثبوتية ، صفات الذات ، صفة  
المعنى ، صفة النفس .

(٦٦٠) الصفة في الحقيقة ما أنبأت من  
معنى مستفاد يخص الموصوف وما شاركه فيه .  
(أوائل المقالات / ٥٨)

كل أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم  
به أو الغير عنه ؛ نفيًا كان أو إثباتًا ، حالًا كان  
أو غير حال ، فعلاً كان أو نفي فعل .  
وقيل : الصفة كل فائدة تضاف إلى الذات بلا  
اعتبار غيره . والحكم فائدة تضاف إلى الذات ولا  
يوصف بها إلا عند حدوث فعل منها أو نفي فعل  
منها . (الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٦٥)

إن الصفة في الأصل هي قول الواصف . فأتا  
الصفة التي يوصف تعالى بكونه قادراً وعالماً  
وغير ذلك فالمراد بها فاعلة الذات من الحال  
التي يختص بها ؛ سواء كان للنفس ، أو  
للمعنى ، أو لفاعل .

وأما نحن فنسني الصفة والحال ما أوجبته القدرة  
والعلم من كونه قادراً أو عالماً أو ما يجري مجرى

(٦٥٥) الصفات السمعية والعقلية

صفات ذاته ما يستحقه فيما لم يزل ولا يزال ،  
وهو على قسمين : أحدهما عقلي والآخر سمعي .  
فالعقلي ما كان طريق إثباته أدلة العقول مع  
ورود السمع به .

أما السمعي فهو ما كان طريق إثباته الكتاب  
والسنة فقط . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد / ٤١)

(٦٥٦) الصفات العقلية

← الصفات السمعية والطقية .

(٦٥٧) صفات الفعل ما احتمل اختلاف

الحال والشخص ، فهو صفة الفعل .  
كل ما يقع عليه القدرة ، فهو صفة الفعل . (الترحيب  
للماتريدي / ٥٠)

أما صفات فعله ، فهي تسميات مشتقة من أفعاله  
ورد السمع بها . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد / ٤٢)

معنى صفات الأفعال هو أنها تجب بوجود الفعل .  
ولا تجب قبل وجوده .....  
إن صفات الذات لا يصح لصاحبها الوصف  
بأضدادها ، وخلقه منها ، وأوصاف الأفعال يصح  
الوصف لمستحقها بأضدادها وخروجه عنها .  
(تصحيح الاعتقاد / ٢٥)

صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات  
بضدها ؛ كالرحمة . وصفات الذات هي ما لا  
يجوز أن يوصف بضدها ؛ كالقدرة . (الكليات  
٢٠٣/)

← الصفات السمعية ، صفات الفعل ، الصفة  
الذاتية .

(٦٥٨) صفات الكمال هي العلم والقدرة

ذلك . (رسائل الشريف المرتضى ٢٧/٤)

ما تدلّ على بعض أحوال الذات الخارج منها .  
(شرح البهات / ٢٤٠)

في عرف المتكلمين قد يعبرون بالصفة عن الأمر  
الذي يكون عليه الموصوف . وربما سقوا ذلك  
حالا . (الرسائل المشر / ٧٩)

ما عليه الذات . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٥)

هي نفس الوصف ، والوصف هو خبر الخبر عمن  
أخبر عنه بأمر ما .

هي ما وقع الوصف مشتقا منها ، وهو دالة عليها .  
وذلك مثل العلم والقدرة ، ونحوه . (الأشاعرة) .  
(خاتمة المرام في علم الكلام / ١٤٤)

كلّ ما يمكن أن يتصوره فإن أمكن تصوّره لامع  
غيره فهو ذات ، وإلا فهو صفة . (تلخيص  
المحصل / ٤٣٨ ، قواعد العقائد للقرشي / ٣)

هو لفظي كنه دلالت كنه بر ذات به اعتبار  
اتصافه به صفته از صفات آنرا صفت گویند .  
هر چه عرض و قائم به غیر است آن را صفت  
خوانند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ١٦٩)

في الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذات  
يفهم من ضمن فهم الذات ، ثبوتياً كان أو  
سلبياً . (الكليات / ٢٠٣)

→ الحال ، الذات ، صفة المعنى .

(٦٦٢) صفة المعنى (الصفة المعنوية)

قسموا الصفات أربعة أقسام : منها صفة  
النفس ... ومنها صفة المعنى . وهي كلّ صفة  
معلّلة بمعنى زائد على الموصوف . وعبر بعضهم  
عن صفة المعنى ، فقال : هي كلّ صفة جائزة .  
(الشامل في أصول الدين / ١٨٣)

إنّ الصفات عندهم (الأشاعرة) إقام صفات  
نفسية ، وإقام صفات معنوية . أمّا النفسية فهي  
ما يلزم نفس الموصوف ، ويبقى معها ما بقيت ؛  
كالتمييز للجواهر . والمعنوية ما تكون معلّلة  
بمعنى ؛ كالعالمية المعلّلة بالعلم . والعلم عندهم  
معنى هو علّة لكونه محلّه عالماً . (تلخيص المحصل  
/ ٢٣٩)

مرادهم (المشايخ) بالصفة النفسية صفة لثبوتية  
يدلّ الوصف بها على نفس الذات دون معنى  
زائد عليها ... وتقابلها المعنوية ، وهي صفة  
ثبوتية دالة على معنى زائد على الذات ؛ ككون  
الجواهر حادثاً ومتميّزاً وقابلاً للأعراض . (شرح  
المقاصد / ١١٣)

→ صفة النفس .

(٦٦٣) الصفة المعنوية

→ صفة المعنى .

(٦٦٤) صفة النفس (الصفة النفسية) هي

التي تدخل بها الذات في كونها معلومة . (تبيد  
الأصول للقرشي / ٧٢)

صفة النفس عندنا (الأشاعرة) كلّ صفة إثبات  
راجعة إلى ذات لا لمعنى زائد عليها .

صفة النفس كلّ صفة دلّ الوصف بها على  
الذات دون معنى زائد عليه (أبو جعفر  
الإسكافي) .

صفة النفس كلّ صفة لا يصحّ توهم انتزاعها مع

(٦٦١) الصفة الذاتية هي التي لو قلنا

انتزاعها (الصفات) وجب انتزاع الذات ولو تصوّر  
ثبوت الذات مع انتزاعها لوجب انقلاب جنسها .  
(المعتمد في أصول الدين / ٤٤)

→ الصفات التسمية ، صفات الفعل ، صفة  
النفس .

١ - كلّ لفظة تدلّ على الذات باعتبار اتصافها بصفة من  
الصفات يستحق صفة . كلّما كان عرضاً قائماً بالغير  
يستحق صفة .



بقاء النفس . (أبو جعفر الإسكافي) . (الشامل في أصول الدين ١٨٢/١)

صفة النفس هي الصفة اللازمة للنفس . (معظم المعتزلة) . (المصدر ١٨٣/١)

هي ما يلزم نفس الموصوف ويقتضي معها ما بقيت . (تلخيص المحفل ٢٣٩/)

صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها ؛ ككون الجوهر جوهرًا . (شرح المقاصد ١٤٣/١)

ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقل أمر زائد عليه ؛ كالإنسانية .

هي التي تدل على الذات دون معنى زائد عليها . (شرح المواقف ١٩٠/)

ما لا يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها . والمعنوية تقابلها . فهي ما يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها . (المصدر ١٩٠/)

هي التي لا يحتاج وصف الذات بها إلى تعقل أمر زائد عليها ؛ كالإنسانية والشيئية .

هي التي تدل على الذات دون معنى زائد عليه . والمعنوية ما يدل على معنى زائد على الذات . (الكليات ٢٠٣/)

المراد بالصفات النفسية ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقل أمر زائد عليه ؛ كالإنسانية ... وتقابلها الصفات المعنوية التي تحتاج في الوصف بها إلى تعقل أمر زائد على ذات الموصوف ؛ كالتحيز والحدوث .

وبعبارة أخرى ، الصفة النفسية هي التي على الذات دون معنى زائد عليها . والمعنوية ما تدل على معنى زائد على الذات .

الصفة النفسية ما لا يصح توهم ارتفاعها عن موصوفها . والمعنوية ما يقابلها . (شرح المواقف ١٩٠/)

الصفات الثبوتية ، صفات الذات ، صفة

المعنى .

### (١٦٥) الصفة النفسية

ـ صفة النفس ، صفات النفس .

### (١٦٦) الصيغة عبارة عن تأليف حاصل

بين جسمين عقيب حركات متوالية ، أو حركات ثقل بينها السكنات . (في التوحيد ١١٧/)

ـ التأليف ، الصوت .

### (١٦٧) الصلابة التزاق أجزاء الجسم بحيث

يصعب تفكيكها . (الحدود والعقائق للمرئى ١٦٤/)

هي تهين لأن لا ينفصل بسرعة . (تلخيص المحفل ١٣١/)

هي عبارة عن التأليف . (المصدر ١٤٠/)

اللين كيفية يكون الجسم بها مستعداً للانغمار ويكون للشيء بها قوام غير متال ، فينفصل عن موضعه ، ولا يمتد كثيراً ولا يتفرق بسهولة وإنما يكون قبوله للغمر من الرطوبة وتماسكه من اليبوسة .

والصلابة كيفية تقتضي مقابل ذلك . (كشف المراد ١٩١/)

كيفية تقتضي مسانعة من قبول الغمر ، ويكون للشيء بها بقاء شكل وثقل مقاومة ؛ نحو «الأنف» . (شرح المقاصد ٢٠٤/١)

اللين كيفية تقتضي قبول الغمر إلى الباطن ويكون للشيء بها قوام غير متال ، فينتقل عن موضعه ولا يمتد كثيراً ولا يتفرق بسهولة .

والصلابة ما يقابله . (شرح تجريد العقائد ٢٣٢/)

ـ التأليف ، اللين .

### (١٦٨) الصلاح هو التمتع أو ما أدى إليه .

(الذخيرة في علم الكلام ١٨٦/)

ضد الفساد .

وكل ما عرى عن الفساد يسمى صلاحاً .

هو الفعل المتوجه إلى الخير من قوام العالم وبقاء الشوع عاجلاً ، والمؤدي إلى السعادة السرمديّة آجلاً . (نهاية الإنعام في علم الكلام / ٤٠٦)

→ الأصلاح ، الفساد .

هو الأمر الثابت في نفس الأمر لا يسوغ إنكاره .  
والضوابط يستعمل في مقابلة الخطأ . ويستعملان في الفروع المجتهدة ؛ كما أنّ «الحقّ والباطل» يستعملان في الأصول والمعتقدات .  
(الكتابات / ٢٠٧)

→ الباطل ، الحق ، الحكمة ، الخطأ ، الشف .

(٦٧١) الصوت يتولد في الهواء هواء بعد هواء إلى أن يتولد في الهواء الذي يلي الصماخ .  
(أوائل المقالات / ١٢٧)

هي جسم لطيف يثبت في الجو . (للنظام) .  
(المعتمد في أصول الدين / ٩١)

والاعتماد يولد على وجهين : أحدهما في جهته والآخر في غير جهته . فما يولد في جهته على ضربين : أحدهما يولد بشرط والآخر يولد بغير شرط .

الذي يولده بشرط ، الصوت ، فإنّه لا يولد إلّا بشرط المصاكة . (الزمائل العشر / ٧٢)

ما يسمع من الهواء المنضغط ؛ إمّا عن فزع بعنف ، أو قلع بشدة . (الحدود والحقائق للسريدي / ٢٢٥)

هي كيفة محسوسة بحاسة السمع . (كشف الفوائد / ٢٣)

هو كيفة مسموعة يحصل من تموج الهوامين : قارع ومقروع إلى أن يصل إلى سطح الصماخ وهو غير باق بالضرورة . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٦ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٨٥)

كيفة تحدث في الهواء بسبب تموجه المعلول للقرع الذي هو إساس عفيف ، والقلع الذي هو تفريق عفيف بشرط مقاومة المقروع للمقارع والمقلوع للقارع .

الصوت عندما يحدث بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير لتموج الهواء ، والقرع والقلع ، كسائر

(٦٦٩) الضممد هو السيد الذي يُصمد إليه في الأمور ، ويقصد في الحوائج . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد / ٣٧ ، علم اليقين في أصول الدين / ١٤٠/١)

في اللغة : هو السيد الذي يرجع إليه في الحوائج . (البصير في الدين / ٢١)

في اللغة على معنيين : أحدهما أنّه لا جوف له . وهذا يوجب أن لا يكون جسماً ولا جوهرًا . والثاني هو السيد الذي يرجع إليه في الحوائج . (المصدر / ١٤٥)

هو السيد المصمود إليه في الحوائج . (إسناد القديس / ٢٣ ، اللوامح الإلهية في الباعث الكلامية / ٨٧ ، الكتبات / ٢٠٩)

هو الذي يصمد إليه في الحوائج ، ويقصد إليه في الرغائب .

هو الذي لا جوف له ، وهو بهذا المعنى لا يجوز إطلاقه على الله تعالى إلّا مجازاً . (علم اليقين في أصول الدين / ١٤٠/١)

(٦٧٠) الضوابط أظهر من كل ما تحده .  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٥)

هو الذي يليق بالحكمة من الفعل الحسن بدلالة أنّه يطرّد استعماله في ذلك . (تمهيد الأصول للقمي / ٢١٦)

هو المطابق لما في نفس الأمر . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢)



(محسوس). (علم اليقين في أصول الدين ٢/ ٨٩٢)  
إنَّ التَّنْفِخَ فِي الصُّورِ استعارة. والمراد منه البحث  
والتنشر. (المصدر ٢/ ٨٩٣)

(١٧٣) الصورة ما به الشيء بالفعل. (شرح

المبارات ٢٣٨/)

هي الحياة المشار إليها بنفس الحس. (كنز الولد  
٨٧/)

شكل الشيء وتخطيطه. (عند الجمهور). (دلالة  
العائرين ٢٩/)

الجوهر إما أن يكون في المحل وهو الصورة...  
(تلخيص المحصل ١٢٩/)

الحال إن كان سبباً لقوام محله؛ كالإنسانية  
لبدن الإنسان كان صورة. (المصدر ٤٣٩/، كشف

الفوائد ١٣/)

والحال إن كان مقوماً لمحله؛ كالإنسان لبدين  
الإنسان، كان صورة. (قواعد المقائد للقسبي ٤/)

الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحله في الوجود  
وهو الصورة. (قواعد المرام في علم الكلام ٤٣/)

إنَّ الحال إن كان سبباً لقوام محله وعلة ما في  
وجوده، ستي صورة. (كشف الفوائد ١٣/)

هي الجزء الحال من أجزاء الجسم. (المصدر  
١٤/)

الحال في الأول (أي المادة) يستي صورة.  
(كشف المرام ١٠٠/)

الجوهر إما أن يكون مقارناً للمادة، فإما أن يكون  
محلاً وهو الهبولى، أو حالاً وهو الصورة.

(المصدر ١٠١/)

والحال قد يكون بحيث لا يتقدم ولا يتخلف  
المحل بدونه، فيستى صورة. (شرح المقاصد

١٧٤/١)

الجوهر إن كان حالاً في جوهر آخر، فهي  
الصورة. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الحوادث. (شرح المقاصد ٢١٦/١)

إنَّ جوهر ينقطع بالحركة (الثظام).

إنَّ عبارة عن التمزج الحاصل في الهواء من القلع  
والقرع.

إنَّ نفس القرع والقلع.

إنَّ عرض مسموع يحدث من التمزج الحاصل في  
الهواء الذي سببه القلع، أو القرع. (إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين ٨٥/)

هو كَيْفِيَّةٌ مَسْمُوعَةٌ. (اللوامع الإلهية في المباحث  
الكلامية ٦٣/)

قل هو نفس التمزج. وقيل هو القرع والقلع،  
الَّذَانِ هُمَا سَبَبَا التَّمَزُّجِ. والصَّحِيحُ أَنَّهُ الْكَيْفِيَّةُ

الحاصلة من التمزج، لا نفسه. (شوارق الإلهام  
١٥٢/٢)

كَيْفِيَّةٌ هِيَ أَنَّهُ حَادِثٌ شَدِيدٌ هُوَا بِهِ سَبَبٌ  
تَمَزُّجِيٌّ كَمَا حَاصِلٌ شَدِيدٌ، أَوْ بِرُخُورْدَنِ دَوِّ جِزْءٍ بِهِ

هَمُّ أَوْ رُوحِي عَنُفٍ، وَبِأَنَّ جِزْءًا شَدِيدًا دَوِّ جِزْءٍ أَوْ  
هَمُّ بِهِ طَرِيقُ عَنُفٍ بِهِ شَرْطُ مَقَاوِظَ هَرِّ دَوِّ بِهِ

هَمُّ (١). (جوهر مراد ١٠٣/)

كَيْفِيَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَلْهَوَاءِ تُحْدِثُ بِسَبَبِ تَمَزُّجِهِ بِالْقَرَعِ  
أَوْ الْقَلْعِ، فَتَصِلُ إِلَى الصَّخَاخِ بِسَبَبِ وَصُولِ مَحَلِّهَا

وَهُوَ الْهَوَاءُ. (الكليات ٢٠٨/)

السمع، الكيفية المحسوسة، القرع والقلع.

(١٧٢) الصُّورُ إنَّه آلةٌ إِذَا تُنْفَخَ فِيهَا يَظْهَرُ

مِنْهَا صَوْتُ عَظِيمٌ.. وَهِيَ الْآلَةُ الْمَعْرُوفَةُ الْمُسْتَعْمَلَةُ  
بِأَمْرِ السُّلْطَانِ عَلَامَةً لِبَعْثِ الْجُنُودِ مِنَ الْبَلَدِ وَنَحْوِ

ذَلِكَ.

إنَّه قَرْنٌ مِنْ نُورٍ لَا يَكُونُ لَهُ صَوْتُ مُخْصِصٌ

١ - كَيْفِيَّةٌ تُحْدِثُ فِي الْهَوَاءِ لِلتَّمَزُّجِ الْحَاصِلِ مِنْ قَرَعٍ  
شَيْءٍ بِشَيْءٍ بِعَنُفٍ أَوْ قَلْعٍ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ بِعَنُفٍ بِشَرْطِ

مَقَاوِظَ مَعًا.

الجوهر إما حال فهو القبورة، وهو الجوهر المقوم لما يحل فيه. (إرشاد الطالبين إلى نهج السمرقنديين (٢٧/

المتكلمين الموجود إما أن يكون قائماً بالموضوع أولاً، والأول المرض. والمراد بالموضوع هو المقوم لما يحل فيه. والثاني إما أن يكون له دخل في التحيز أولاً، والثاني المجرد، وهو إما أن يكون بحيث تتوقف كسالياته على التعلق بالماديات أولاً. والأول النفس والثاني العقل. والأول من القسم الثاني إما أن يكون محلاً وهو المقوم بما يحل فيه وهو المادة والهولى، أو حالاً؛ أعني المقوم لما يحل فيه وهو القبورة. (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٢/ الجوهر إن كان مقارناً للمادة؛ فإما أن يكون حالاً في جوهر آخر وهو القبورة... (شرح تجريد العقائد ١٣٦/

الجوهر إما مفارق عن الوضع في ذاته وفعله وهو العقل، أو مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس، أو مقارن للوضع؛ فإما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو المادة، أو يكون حالاً في جوهر آخر وهو القبورة. (شواقي الإلهام ٣/٢)

الحال الذي يتبدل هيئة المحل المتقوم بتبدله. (المصدر ٢١١/٢)

چیزی باشد که بعینه آن شیء نباشد اما موافق آن شیء باشد (١). (گوهر مراد ٢٦/

موجود قائم به غیر بر دو گونه است یکی: آن که آن غیر مستغنی از او باشد که اگر او ازین غیر زایل شود و چیزی به جای او نیاید آن غیر زایل نشود؛ چون بیاض نسبت به جسم، و این قسم است که عرض نام اوست. دوم: آن که غیر مستغنی از او نباشد بالمعنی المذكور و این قسم

١ - هي التي لا تكون عين ذلك الشيء إلا أنها توافقه.

را صورت خوانند (٢). (گوهر مراد ٣٨/ هي التي يلزم منها وجود الشيء. فمعها يكون الشيء بالفعل؛ كصورة التبرير. (أصول المعارف ٥٧/ في الاصطلاح عبارة عن كل أمر زائد على الذات يفهم في ضمن فهم الذات إثباتاً كان أو سلباً.

الجسم مركب من حال ومحل، والحال هو القبورة، والمحل هو الهولى. (الكليات ١٣٠/ جوهر بسيط لا وجود لمحلّه دونه؛ فهي عرض على طريقة المتكلمين، وجوهر على طريقة الفلاسفة. (المصدر ٢٠٧/

ما يكون وجود الشيء معه بالفعل البتة. (تقريب المرام في علم الكلام ١٣٩/ ١) ← الحالة، الجسم، العلة الضرورية، العلة المادية، المحل، الهولى.

(١٧٤) القبورة العرضية هي ما يلحقها (المادة) من الأعراض اللازمة أو المفارقة. (كشف المراد ٩٧/ ← العرض، القبورة.

(١٧٥) القبورة المعدنية (من الثرى) هي ما اتصف بصورة حافظة لجائطه عن التفرق، جامعة لمتضادات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر. (كشف المراد ١٣٣/ ← النفس الثابتة.

(١٧٦) القبورة التوعية هي الإدراك العقلي، لا الشكل والتخطيط. (دلالة الحائرين ٢٧/

٢ - الموجود القائم بالغير على قسمين: أحدهما ما يستغني عنه الغير؛ بحيث إن زال عن الغير، لا يتغير ذلك الغير؛ كالياض إلى الجسم، وهذا هو العرض. والثاني ما لا يستغني عنه الغير بالمعنى المتقدم. وهذا هو القبورة.





(١٧٧) الضمة هو الذي يتماقب معه الشيء على محلّ واحد، ولا يجامعه . (الاقتصاد في الدين / ٤٣)  
 ذات وجوديّة تقابل ذاتاً أخرى في الوجود . (كشف المراد / ١٢)  
 هما الشّيان الوجوديّان اللذان لا يجتمعان في زمان واحد، في محلّ واحد، من جهة واحدة . (شرح عبارات / ٢٣٨)

ما كان كلّ واحد منهما بالعكس من صفة صاحبه فيما يرجع إلى ذاتهما . (الرسائل المشرقة / ٨١)  
 هو الذات الوجوديّة المعاقبة لذات أخرى وجوديّة في الموضوع مع كونها في غاية البعد عنها . (المصدر / ١٠٢)

على الحقيقة هما المتناقبان في الوجود تنافياً بالذات، مثاله : الفناء والجواهر . إنّ الضمة موجود معاقب لموجود آخر في الموضوع . (شرح تجريد العقائد / ١٤)  
 وقد تطلق لفظة التضادّ فيما يتنافيان بشرط اتّحاد المحلّ ؛ نحو السواد والبياض .

وقد يطلق فيما يتنافيان بشرط اتّحاد الجملة ؛ نحو : الملم والجمل . (الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٢٥)  
 إنّ الضمة موجود معاقب لموجود آخر في الموضوع . (شرح تجريد العقائد / ١٤)

(١٧٨) الضمّان هما اللذان يسا في أحدهما صاحبه ، ولا يثبت معه . (إثبات النبوات / ١١٢)  
 كلّ شيئين لا يصح أن يجتمعا معاً في وقت واحد لما يرجع إلى ذاتيهما . (الحدود والحقائق للمرغسي / ١٦٥)  
 ما صحّ حدوثهما على طريق البذل لا على وجه

الخلافاً والبعد فيسميان بالمتعاندَيْن . والفُذَّانِ بهذا المعنى يسميان بالحقيقتَيْن . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)

هما وجوديان . فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلافاً ؛ كالتواد والبياض فحقيقتان ، وإلا ؛ أي فإن لم يشترط ؛ كالحمرة والصفرة فمشهورتان . (شوارق الإلهام / ١٧٩/١)

→ الفُذَّانِ ، الفُذَّانِ المشهورتان .

(٦٨٠) الفُذَّانِ المشهورتان هما العرضان اللذان من جنس واحد . فلا يجتمعان في محل واحد ، في وقت واحد ، ويمكن حصولهما فيه على التعاقب ، وقد يخلو المحل منهما . (إرشاد القالبيين إلى نهج السرشدين / ١٣٧)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً ، والثاني إن لم يعقل كل منهما إلا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايقان ، وإلا فهو الفُذَّانِ المشهورتان . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)

هما وجوديان ، فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلافاً ؛ كالتواد والبياض فحقيقتان ، وإلا . فمشهورتان . (شوارق الإلهام / ١٧٩/١)

→ الفُذَّانِ ، الفُذَّانِ الحقيقتان .

(٦٨١) الضرر كل ألم وغم أو ما يؤدي إليهما من غير أن يعقبا نفعاً يوقى عليه ، يوصف بأنه ضرر ومضرة . (المنفي في أبواب التوسيد والعدل / ٤١/١٤)

هو الألم والغم الذي لا نفع فيه . (المستند في أصول الدين / ١١٧)

→ الألم ، الغم .

(٦٨٢) الضرورة ما حمل عليه الشيء ، وأكبره وأجبر عليه ، ولو جهد في التخلص منه

عبارة عما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة . (اصطلاح المتكلمين) . (غاية الرام في علم الكلام / ١٨٧)

هما الوصفان الوجوديان اللذان يمتنع اجتماعهما لذاتيهما . (تلخيص المحفل / ٢٣٢)

المتقابلان إن كانا وجوديين ؛ فإن عقل كل واحد منهما بانفراده فهما الفُذَّانِ . (كشف الفوائد / ٢٩)

هما اللذان بينهما غاية التباعد ، (كشف المراد / ١٦٥)

هما الذاتان الوجوديتان اللتان لا تجتمعان وبينهما غاية التباعد . (نهج السرشدين في أصول الدين / ٣٢ ، إرشاد القالبيين إلى نهج السرشدين / ١٣٦)

المتقابلان ؛ إما أن يكونا وجوديين ، أو أحدهما وجودياً والآخر عدميةً ، فإن كان الأول ؛ فإما أن يمكن تعقل أحدهما بدون الآخر أولاً ، فإن كان فهما الفُذَّانِ ... (إرشاد القالبيين إلى نهج السرشدين / ١٣٦)

المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد في زمان واحد . فإن كانا وجوديين وأمكن تعقل أحدهما منفكاً عن الآخر ، فهما فُذَّانِ . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٦)

عندهم (المتكلمين) معنيان يستحيل اجتماعهما في محل واحد . (شرح تجريد العقائد / ١٥)

(٦٧٩) الفُذَّانِ الحقيقتان هو ما ذكرنا مع قيد آخر: (هما العرضان اللذان من جنس واحد ، فلا يجتمعان في محل واحد في وقت واحد ، ويمكن حصولهما فيه على التعاقب ، وقد يخلو المحل منهما ، وبينهما غاية التباعد ، كالتواد والبياض . (إرشاد القالبيين إلى نهج السرشدين / ١٣٨)

قد يشترط في الفُذَّانِ أن يكون بينهما غاية

(٢١١/٢)

هو الكيفيات الاستعدادية التي هي من جنس الاستعداد. وهي استعداد شديد على أن ينفعل؛ أي تهتؤ لقبول أثرٍ ما بسهولة وسرعة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٩/١)  
→ الاستعداد، الكيفيات الاستعدادية.

(٢٨٦) الضلال سلوك طريق لا يوصل إليه (المطلوب). (شرح المقائد التسفية ١٢٩/١)  
سلوك ما لا يوصل إلى المطلوب. (شرح المواقف ١٤/١)

هو الجهل المركب. وهو عدم العلم مع ادعاء العلم.

وقيل: الضلال الاعتقاد الباطل الحاصل عن شبهة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١١/١)  
كل عدول عن التهج؛ عمداً أو سهواً، قليلاً كان أو كثيراً فهو ضلال. (الكليات ٢١٠/١)  
هو أن تُخطئ الشيء في مكانه ولم تهتد إليه. العدول عن الطريق المستقيم. وبضاده الهداية. (المصدر ٢١٣/١)  
→ الشبهة، الهداية.

(٢٨٧) الضوء هو اللون.

هو الظهور المطلق. (كشف المراد ١٦٦/١)  
كيفية يكون الجسم بها مستنيراً إما من ذاته؛ كما في الشمس، أو من غيره؛ كما في المستضيء بنور غيره. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٤/١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٧٦/١)  
إنه كيفية هي كمال أول للشفاف من حيث هو شفاف.

إنه كيفية لا يتوقف الإبصار بها على الإبصار بشيء آخر. (شرح المقاصد ٢١٣/١)  
إن الضوء جسم يتفصل عن الأجسام ويتحرك؛

وأراد الخروج عنه واستخرج في ذلك مجهوده لم يجد منه انفكاً، ولا إلى الخروج عنه سبيلاً. (اللمع ٧٥/١)

في أصل اللغة هي الإلجاء. وفي العرف إنما يستعمل فيما يحصل فينا لامن قبيلنا؛ بشرط أن يكون جنسه داخلاً تحت مقدورنا. (شرح الأصول الخمسة ٤٨/١)

كل فعل لا يمكن التخلص منه. (الحدود والحقائق للمرئسي ١٦٥/١)  
→ الاضطرار، الإلجاء، الضروري.

(٢٨٣) الضروري

→ البديهي، التصديق الضروري، التصديق الضروري، العلم الضروري.

(٢٨٤) الضرورات الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة؛ فإما أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلد، أو تكون عن سبب وهو إما نفس تصور طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيات، أو الإحساس وهو الضروريات. (تلخيص المحفل ١٥٤/١)

هي مبادئ البراهين المفيدة لليقين. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

→ الاعتقاد، التصديق البديهي، التصديق الضروري، العلم الضروري، العلم البديهي.

(٢٨٥) الضعف هو اعتبار المحل الثابت بالقياس إلى حال فيه غير قار، تبدل نوعيته إذا قيس ما يوجد منه في آن إلى ما يوجد في آن آخر، بحيث يكون ما يوجد في كل آن متوسطاً بين ما يوجد في الآتين المحيطين به، ويتجدد جميعها على ذلك المحل المثبت دونها من حيث هو متصرف بها على تلك الغاية. (شوارق الإلهام

كالضوء المنحدر عن الكواكب .

إنه عرض وهو محسوس بحسّ البصر، فلا يفتقر إلى تعريف .

إنه كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته؛ كالشمس سُمي ضوءاً.... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٦)

هو عرض قائم بالمحلّ، معدّ لحصول مثله في الجسم المقابل لمحلّه . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٢)  
\* التود.

ويستقى ضياءً . (شرح المقاصد ١/ ٢١٣)

هو القائم بالمضيء لذاته؛ كما للشمس ويستقى ضياءً . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٢)

هو الضوء العرضي .

(٦٨٩) الضوء العرضي هو الحاصل من

المضيء لذاته في غيره . (كشف المراد/ ١٦٧)

الضوء أن لا يكون من ذات المحلّ بأن يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء . (شرح

المقاصد ١/ ٢١٣)

هو القائم بالمضيء بغيره؛ كما للقمر (شرح تجريد

العقائد/ ٢٤٢)

هو الضوء الذاتي .

(٦٨٨) الضوء الذاتي الضوء إن كان من

ذات المحلّ بأن لا يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء، فذاتي؛ كما للشمس



مرکز تحقیقات فقهی و حقوقی اسلامی





(البراهين في علم الكلام ٢٤٥/١)

عبارة است از تحصیل مراد آن کسی دیگر (٢).

(المصدر ٢٤٤/١)

فعل العبد إما طاعة أو صفة أو عبث، لأنه إما أن يقع لغرض أولاً، والثاني عبث. والأول إما أن يقع موافقاً للأوامر الشرعية أولاً، والأول هو الطاعة. (أبو القاسم الكمبني). (إرشاد الطالبين إلى

نهج المسترشدين/١٩١)

فعل المأمورات ولو ندياً، وترك المنهيات ولو

كراهة. (الكليات/٢١٥)

— السفه، العبث.

(٦٩١) القلع قيل: هو الخاضعة التي يكون

بها الحادث، لا من جهة القدرة. (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٦٦)

سجدة الإنسان؛ والحكماء يحترقون (١) بذلك عن

خاصة الأشياء؛ كإحراق النار، والتبريد للثلج.

٢— عبارة عن تحصیل مراد الغير.

٣— كذا في المصدر. والمناسب كونه «محرقون».

(٦٩٠) الطاعة هي التي تؤدي على الأمر،

لا على ما يشر ويتلذذ. (التوحيد للماتريدي/٣٦٩)

موافقة الأمر. (أصول الدين للبغدادي/٢٥، التبصير في

الدين/٨٠، شرح المواقف/٥٢٧، الكليات/٢١٥)

قال أصحابنا: إن الطاعة هي المتابعة.

وقالت القدرية البصرية: إنها موافقة الإرادة،

وإن كل من فعل مراد غيره، فقد أطاعه. (أصول

الدين للبغدادي/٢٥١)

يقاع الفعل أو ما يجري مجراه موافقاً لإرادة الغير

إذا كان أعلى رتبة منه، لا على وجه الإلجاء.

(الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

إذا اتصل به (الفعل) أمر ووقع على وفاق الأمر

شتم عبيادة وطاعة. (نهاية الإقدام في علم

الكلام/٧٥)

امثال حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٥)

عبارة عن تحصیل مراد المطاع. (الأربعين في أصول

الدين/٢٤٥)

طاعت موافقت امراست نه موافقت إرادة (١).

١— إنها عبارة عن موافقة الأمر لا موافقة الإرادة.

هو كيفية مذوقة. (شرح الضائد السبعة ٥٤/١،  
الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٦٢)  
← الكيفية المحسوسة، القطعوم السعة.

(٦٩٤) **القطعوم السبعة** هي السمرة  
والخرافة والملوحة والمفوضة والحموضة والقبض  
والحلاوة والذسومة والتفاهة. (شرح العقائد السبعة  
٥٤/١)  
← التفاهة، الحموضة، الحلاوة، الخرافة،  
المفوضة.

(٦٩٥) **الظفرة** هو الوثوب من موضع إلى  
موضع آخر. (المتعمد في أصول الدين / ٢٨٠)  
والضرورة قصت بطلان الظفرة... بمعنى أن  
المتحرك إذا قطع مسافة غير متناهية الأجزاء في  
زمان متناهٍ، فإنه يطفر بعض الأجزاء، ويتحرك  
على البعض الآخر... (كشف المراد / ١٠٨)  
بحكي أن العلاف لما أورد هذا الإلزام (عدم  
لحوق السريع البطيء...) على النظام التجأ إلى  
القول بالظفرة، فقال: إن المتحرك قد يقطع  
المسافة بأن يحاذي بعض أجزائها دون  
بعض... (شرح تجريد العقائد / ١٤٩)

هي في اللغة: الوثبة. يقال: طفر، يطر،  
طفرأ.  
المراد هنا انتقال المتحرك من جزء من المسافة  
إلى جزء آخر منها من غير أن يحاذي أجزءا  
بينهما.

وقد يعتبر عنها بشرك محاذاة الأوسط. (شوارق  
الإلهام ١٨/٢)  
في اللغة الوثبة.... والمراد هاهنا انتقال جسم من  
أجزاء المسافة إلى أجزاء أخرى من غير أن يحاذي  
ما بينهما من أجزائها.  
والنظام من الملحاء المستترة قائل بالظفرة.

(الحدود والعقائد للبريدي / ٢٢٥)  
هو مبدأ الحركة مطلقاً؛ سواء كان له شعور؛  
كحركة الحيوان أولاً؛ كحركة الفلك عند من لم  
يجعله شاعراً.  
قوة للتفكير في إدراك الدقائق. (الكليات / ٢١٦)  
← الطبيعة.

(٦٩٢) **الطبيعة** هي المزاج الذي تتولد من  
الأسطقسات الأربع للإنسان. (محمدين زكريا).  
الطبيعة ليست شيئاً سوى الحرارة الغريزية.  
الطبيعة هي الحرارة. (راحة العقل / ٣٦٤)  
المؤثر إما أن يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال  
كثيرة، وعلى التقديرين إما بالقصد والشعور  
أولاً، والثاني وهو أن يكون مصدراً لفعل واحد  
بدون القصد والشعور هو الطبيعة. (شرح تجريد  
العقائد / ٢٧٣)  
ما يصدر عنه الحركة والتكون أولاً وبالذات دون  
شعور وإرادة.

ما يصدر عنه الحركات على نهج واحد دون شعور  
وإرادة. (المصدر / ٢٣٤)  
اگر محرك مقارن إرادة و شعور نباشد طبيعت  
گویند (١). (گوهر مراد / ٩١)  
ما يكون مبدأ الحركة من غير شعور والتسبة بينهما  
(الظبع والطبيعة) بالعموم والخصوص مطلقاً،  
والعام هو الظبع. (الكليات / ٢١٦)  
← الظبع، الشعور.

(٦٩٣) **القطعوم** هو كيفية مدركة بحاسة  
الدوق. (كشف الفوائد / ٢٣)  
كيفية مزاجية، فلا بد له من جسم يقبله. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٨)

١- المتحرك إن لم يكن مع شعور وإرادة يسمى طبيعة.

والمحظور هو طلب المال بالغصب والشرق ونحو ذلك . (المتمد في أصول الدين/١٥١)  
← الرزق .

(٦٩٨) القول (هو) امتداد الجسم إلى قدام . أقل ما يحصل منه جزءان . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

هو الذي يقبل القسمة من جهة واحدة فقط . (شرح المبادئ المصطلحة/٢٣٨)

إن تألفت الجواهر في غط واحد سُمي ما فيها من التأليف طولاً أو عرضاً بحسب ما يضاف إليه . (الزمائل العشر/٧٠)

عبارة عن كثرة الأجسام في جهة واحدة . (الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)

القول يطلق على معانٍ ثلاثة : الأول البعد المفروض أولاً .

الثاني : أعظم الأبعاد .

الثالث : البعد الآخذ من الفوق إلى الأسفل . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٨)

يقال : للامتداد الواحد مطلقاً من غير أن يعتبر معه قيد . ويقال : للامتداد المفروض أولاً وهو أحد الأبعاد الجسميّة . (الكليات/٢١٥)

← الأبعاد، البعد .

وهي : أن يقطع المتحرك مسافة بحيث يشب ويظهر من مكان إلى مكان من غير أن يحاذي بالمسافة المتوسطة . (جامع العلوم ٢/٢٧٧ وفيه النظام على وزن الغلام فاحفظ .)

(٦٩٦) القلب قول القائل لمن يساويه في الرتبة «أفعل» أو معناه، لا على سبيل الاستعلاء أو التذليل . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

تشوّك إلى الشفطن لوجه لزوم المطلوب . (الاقتصاد في الاعتقاد/١٨)

فعل اختياري لا يتأتى إلا بإرادة متعلّقة بخصوصيّة المطلوب ؛ موقوفة على امتيازها عما عداها . (الكليات/٢١٥)

← الإيجاب، الأمر .

(٦٩٧) طلب الرزق (الواجب

والمندوب والمباح والمحظور) أمّا الواجب

فهو إذا خاف الضرر على نفسه ومن يلزمه مؤثنته .

والمندوب هو ما تحصل به الزيادة في القرب والتمس به من الصدقة والمواساة وأعمال البر التي لا يجب عليه فعلها ؛ ولكنه مندوب إليها .

والمباح منه هو طلب الزيادة في المال لبلوغ الشهوات المباحة والزيادة في الجاه ونحو ذلك ؛ ممّا لا يخرج به إلى السفه .



(٦٩٩) الظالم ظالم كسي بود كه فاعل  
ظلم بود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١٩١/٢)  
من ارتكب معصية تسقط العدالة بلا توبة  
وإصلاح. (شرح المواقف/٦٠٨)  
هو ما ليس لفاعله أن يفعله. (المصدر/٣٤٧)  
هو فعل ما ليس له فعله. (المعني في أبواب التوحيد  
والعدل ٢٣٢/٨)  
هو كل ضرر لا نفع فيه يُوفى عليه، ولا دفع  
مضرة زائدة عليه. (المصدر ٢٩٨/١٣)  
وضع الشيء في غير موضعه. (في اللغة).  
وقد يكون بمعنى المنع. (أصول الدين  
للخميني/١٣٢)

كل ضرر ليس بمستحق ولا نفع فيه ولا دفع ضرر  
أعظم منه؛ معلوم أو مظنون، ولا يفعل على  
مجرى العادة ولا على جهة الدفع عن النفس.  
(الحدود والعقائق للمرتضى/١٦٦)  
هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع  
ضرر هو أعظم منه، وليس بمستحق. (الذخيرة في  
علم الكلام/٢١٦)

تصرف الفاعل في غير ملكه.  
هو فعل ما نهى عنه. (المعتمد في أصول

(٧٠٠) الظلّ إنّ الظهور المطلق هو الضوء،  
والغفاء المطلق هو الظلمة. والمتوسط بينهما هو  
الظلّ. (كشف المراد/١٦٦)  
الضوء، الظهور، الظلمة.

(٧٠١) الظلم هو اسم لوضع الشيء في غير  
موضعه. (التوحيد للميرزا محمد/٣٤٣، شرح الأصول  
الخمس/٣٤٨، المعني في أبواب التوحيد والعدل  
٢٩٩/١٣، أصول الدين للبراهين/١٣٢، معتقد الإمامية  
٤٨/، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٧)



(الذين/ ١٠٥)

هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود.  
(المصدر/ ٢٨١)

هو الضرر الذي لا يقع فيه وفاء عليه، ولا دفع ضرر أعظم منه، ولا يكون مستحقاً، ولا حاصلًا على وجه المدافعة؛ سواء كانت هذه الوجوه معلومة أو مظنونة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٨٣)

هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع ضرر أعظم منه ولا يكون مستحقاً ولا حاصلًا على وجه المدافعة. (تمهيد الأصول للعلوي/ ٢٢٥)  
هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه. (قواعد المعاند للفتاوى/ ٢٠٤)

كل مضرّة ليس لمعاملها أن يفعلها. (الحدود والحقائق للبرهاني/ ٢٢٦)

الظلم يتصور متى يصادف تصرفه ملك غيره من غير علمه. أو مخالفة من هو داخل تحت تصرفه وحكمه. (غاية المرام في علم الكلام/ ٢٤٤)  
الإيلاء بدون العوض. (قواعد المرام في علم الكلام/ ١١٩)

هو التوصل إلى أكثر المقنيات من حيث لا ينبغي بما لا ينبغي. (الألفين/ ١٩٢)  
الضرر الذي لا نفع فيه ولا هو مستحق، ولا يشارف الاستحقاق. (أنوار الملكوت في شرح إياقوت/ ١١٩)  
← الضرر، العدل.

(٧٠٢) الظلمة فقد التور عما يقبل التور. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٦، أعلام النبوة للماودني/ ١١)

أجسام متسلسلة بطبيعتها، لا نهاية لها من جهة السفلى، وينتهي حدها في جهة العلو. (الشامل في أصول الدين/ ١٢٩/١)

إنها عدم الضوء عما من شأنه أن يصير مضيئاً. (تلخيص المسائل/ ١١٣، كشف المراد/ ١٦٧، نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٧)

كيفية قائمة بالمظلم مانعة من الإبصار. إن الظهور المطلق هو الضوء، والخفاء المطلق هو الظلمة. (كشف المراد/ ١٦٦)

الظلمة عدم ملكة؛ فإنها عدم الضوء عما من شأنه أن يكون مضيئاً، لا أنها كيفية وجودية. (على ما ذهب إليه البعض). (شرح تجريد العقائد/ ٢١٢)

التور هو الظاهر لنفسه المظهر لغيره. والظلمة ما يقابله. (أصول المعارف/ ٢٢)

← الضوء، الظل، الظهور، التور.

(٧٠٣) الظن تغليب بالقلب لأحد المجوزين ظاهر التجويز. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٦)  
هو الوقوف بين طرفي الأمر المنظور حتى لا ترجح أحدهما على صاحبه<sup>(١)</sup>. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٨)

هو ما قوي عند الظان كون المظنون على ما ظنته مع تجويزه أن يكون على خلافه. (الرسائل المشرقة/ ٧٥)

هو كالشك في الشك، إلا أنه يترجح أحد المعتقدين في حكمه. (الإرشاد/ ١٥)  
ما يُرجح أحد الجانبين على الآخر. (الحدود والحقائق للبرهاني/ ٢٢٦)

التصديق العاري عن الجزم، فالترجح هو الظن والرجوح هو الوهم والمساوي هو الشك. (أصول الدين للعلوي/ ٢٢)

١- كذا في الأصل، والظاهر أنه معنى الظن المساوي للشك.

ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من التقيض . (إرشاد القائلين الى نهج السرشدين/ ١٠٤)  
التصديق إن كان مع تجويز لتقيضه يسمى ظناً .  
(شرح تجريد العقائد/ ٢٤٩)

الظن ترجيح أحد الطرفين . (المصدر/ ٢٩٠)  
ترجيح أحد الطرفين ؛ أي اعتقاد رجحانه ؛ بحيث لا يتهيأ إلى الجزم . (شوارق الإلهام ١٧٠/٢)  
← الاعتقاد ، الجزم ، التصديق ، الشك ، الوهم .

(٧٠٤) الظن المتضاد والمتماثل  
والمختلف فالمتماثل منه ما يتعلق بظنون واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة فمتى اختلف شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً ، ومتى كان بالعكس من متعلق صاحبه مع الشرائط التي ذكرناها ، كانا متضادين .  
(الرسائل المشروحة/ ٧٥)

(٧٠٥) الظن المتماثل  
← الظن المتضاد والمتماثل والمختلف .

(٧٠٦) الظن المختلف  
← الظن المتضاد والمتماثل والمختلف .

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً ؛ فإن كان التردد على التسوية فهو الشك ، وإن كان أحدهما (الشرذتين) راجحاً عن الآخر فالراجح هو الظن . (تلخيص المحصل/ ١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً ويرجح أحدهما (طرفاً الإثبات والتفني) . (قواعد السرام في علم الكلام/ ٢٣)

الاعتقاد الراجح بأحد التقيضين (عند أبي الحسين والرازي) (المصدر/ ٤٣)

هو ترجيح أحد الطرفين على الآخر ترجيحاً غير مانع من التقيض في الذهن . (كشف الغوائد/ ١٩)  
هو التصديق الخالي عن الجزم . (كشف المراد/ ١٧٢)

الظن ترجيح الطرفين . أعني : طرف الوجود وطرف العدم - ترجيحاً غير مانع من التقيض .  
(المصدر/ ١٨٢)

هو ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من التقيض ، فإن كان مطابقاً فهو ظن صادق ، وإلا فهو كاذب . (نهج السرشدين في أصول الدين/ ٢٨)

إن غير الجازم إما أن يكون راجحاً فظن . (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

إنه اعتقاد راجع مع تجويز نقضه .



(٧٠٧) العادة عود الفاعل إلى مثل ما فعله ، (السنة والجماعة) . (أصول الدين للبزدوي/ ١١)  
أو ما يجري مجراه إذا لم يكن ملجأ إلى ذلك . اسم لما سوى الله تعالى . (الهداية في أصول الدين  
(العدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٧) ١٩/ الأربعمين في أصول الدين / ٣٧٠ ، تلخيص

المحصل / ٤٤١ ، قواعد العقائد للقطامي / ٧ ، الألفين  
٣٣٢/ كشف الفوائد / ٣٢ ، شرح العقائد السنية  
(٤٦/١) الله - تعالى . - (الإنصاف / ٤٣ ، الحدود والحقائق

للمرتضى / ١٦٧ ، لمع الأدلة / ٧٩ ، الافتصاد في  
الاعتقاد / ٢٤ ، الأربعمين في أصول الدين / ٣ ، النافع يوم  
الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ١٠)

كل شيء هو غير الله - عز وجل - . (أصول الدين  
للبيضاوي/ ٣٣) عبارة عن جملة المخلوقات كلها . (المستند في

أصول الدين / ٢٨٠) عبارة عن السماء والأرض وما بينهما . (الحدود  
والحقائق للبريدي / ٢٢٦ ، كشف الفوائد / ٣٢)

هو كل موجود سوى الله - تعالى - وصفة ذاته .  
(الإرشاد/ ١٧) عبارة عن الجوهر والأصراض . (عند خلف

الأمة) . (لمع الأدلة/ ٧٦) اسم لجميع الموجودات المعدثات . (أهل



عبارة عن اجتماع الأفراد الأعيانية والأعراضية.  
(المصدر/ ٤٣)

ما سوى الله من أجناس الموجودات. (مفتاح  
الباب/ ٩٩)

الجوهر، الجسم الطبيعي، الحادث، العرض،  
الممكن، الموجود.

(٧٠٩) العالم هو المعتقد للشيء على ما  
هو به فقط. (المعني في أبواب التوحيد والعدل  
١٢/ ٤٤)

من لا يتعذر عليه الفعل المحكم إذا كان قادراً  
عليه. (المصدر/ ٥/ ٢١٩)

هو من صح منه إحكام ما وصف بالقدرة عليه ؛  
إما تحقيقاً أو تقديرًا. (تهجد الأصول/ ٣٢)

من يستدرك شيئاً. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

هو الذي يصدر عنه الفعل المتحكم المتقن على  
وجه يصح الانتفاع به. (الرسائل العشر/ ١٠٤)

من يصح منه الفعل المحكم على وجه المنفعة  
المقصودة. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)

إنه من كان على صفة لأجله عليها يصح منه  
الإحكام. (كشف الفوائد/ ٤٣)

منكشف عنده الأشياء. (شرح المقائد الثمينة/ ٧٦/ ١)

هو المتبين له الأشياء بحيث تكون حاضرة  
عنده، غير غائبة عنه. (النافع يوم الحشر في شرح  
الباب العادي عشر/ ١٢)

كل من كان فعله محكماً متقناً فهو عالم.  
(شوارق الإلهام ٢/ ٢٥٢)

در لغت عبارت است از ذاتی که ثابت باشد  
مفهوم علم برای او<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٧١)

الإحكام، الحكم، الحكيم.

(٧١٠) العبادة إنما هي الشهادة المؤلفة من  
الكلمات الأربع، والفصول السبعة، والحروف

الاثني عشر (لا إله إلا الله). (النيابح/ ١٢٤)

هي النهاية والغاية في التذلل والخضوع للغير.  
(شرح الأصول الخمسة/ ٤٩٤)

ضرب من الخضوع والتذلل للمعبود على سبيل  
المبالغة لتعظيمه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل  
١١/ ٤١٧)

هي ضرب من الخضوع والتذلل للمعبود.  
(المصدر/ ١٥/ ٢٧)

هي ضرب من الشكر، وغاية فيه. (جمل العلم  
والعمل/ ١٢)

نهاية التعظيم والتذلل لمن يستحق ذلك بأفعال  
ورد بها الشرع على وجوه مخصوصة، أو ما يجري

مجرها. وتعني بالوجوه: الشروط المعتبرة شرعاً  
في كون الفعل عبادة، وبالجاري مجراها ؛

الإخلال بالقبائح.

وفي غرض الفقهاء: هو كل فعل لا يجري إلا  
بنيّة التعظيم لله. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٨)

هي الأفعال الواقعة لله - عز وجل - على نهاية ما  
يمكن من التذلل والخضوع المتجاوز لتذلل

بعض العباد. (المنتد في أصول الدين/ ١٠٣)

إذا اتصل به (الفعل) أمر، ووقع على وفاق الأمر  
سمى عبادة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٧٥)

هي تعظيم الله تعالى وتمجيده وطاعته والإكرام  
لأوليائه من الملائكة والأنبياء والرسل والعمل

بما توجبه الشريعة. (الألفين/ ١٦٢)

هي تعظيم الله - عز وجل - وتمجيده وطاعته وإكرام  
أوليائه من الملائكة والأنبياء والأئمة - عليهم  
السلام -.. (گوهر مراد/ ٤٩٢)

الخضوع، القاعة.

(٧١١) العبث كل فعل يفعله الفاعل من

١- في اللغة عبارة عن ذات ثبت له مفهوم العلم.



(٧١٣) العجز انتفاء القدرة عن الحي على الأفعال على بعضها إذا صحت قدرته عليها. (الحدود والحقائق للمرنقي/١٦٧)

صفة قائمة بالعجز. (أبو الحسن الأشعري).  
إن العجز عبارة عن عدم القدرة متى شأنه أن يقدر على الفعل. (الرازي). (أصول الدين للرازي/٩٠)

عبارة عن آفة تمرض للأعضاء. (تلخيص المحصل/١٦٨)

(هو) عدم القدرة عما من شأنه أن يكون قادراً، فهو عدم ملكة القدرة. (عند الأوائل وجمهور المعتزلة). (كشف المراد/١٩٣، نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩٦)

عرض ثابت مضافة للقدرة. (الجمهور)  
هو عدم ملكة القدرة. (عند أبي هاشم). (شرح المقاصد/٢٤٣)

صفة وجودية تقابل القدرة تقابل الضدين. (الأشاعرة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٦)

عدم القدرة على الممكن الذي لا تكون فيه شائبة الامتناع. (جامع العلوم ٢/٣٠٠)  
- القدرة.

(٧١٤) العدالة هي ملكة إتيان الواجب وترك المحرمات، أو مجرد ترك المعاصي، أو خصوص الكبائر منها، أو الاجتناب عن المعاصي عن ملكة. (تلخيص الشافي في الهامش/١٥٨)

فضيلة يُنصف بها الإنسان من نفسه ومن غيره، من غير أن يعطي نفسه من النافع أكثر وغيره أقل.... (الألبن/١٦٢)  
توسط در مجموع قواي ثلاثة (شهوية، غصية،

دون عوض مثله. (شرح الأصول الخمسة/٥١٤)  
هو الذي لا معنى فيه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ١١/٦٢)

هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود. (المعتمد في أصول الدين/٢٨١)  
(الفعل) الذي لا ينافي ولا يوافق غرض المكلف يسمى عبثاً؛ أي لا فائدة فيه أصلاً. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)

إن ما لا فائدة فيه فهو عبث. (المصدر/١٨٠)  
كل ما هو خالٍ عن الفوائد كلها فهو عبث. (المصدر/١٨٩)

كل فعل لا يقارنه غرض وغاية فهو عبث وسفه. (المعتزلة). (أنوار الملوك في شرح الياقوت/١٥١)  
ما لا غرض فيه من الأفعال.

ما كان خالياً عن الفوائد والمنافع. (شرح المواقيف/٥٣٩)

فعل العبد إما طاعة أو سفه أو عبث، لأنه إما أن يقع لغرض أولاً، والثاني عبث. (أبو القاسم الكمبي). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩١)

هو الفعل الذي تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشوق التخيلي دون الفكري. (شوارق الإلهام ١/٢٢٦)

ارتكاب أمر غير معلوم الفائدة. (جامع العلوم ٢/٢٩٨)  
- السفه، الطاعة.

(٧١٢) العثرة عثرة الرجل في اللغة هم نسله؛ كوله وولد ولده.

إن عثرة الرجل هي أدنى قومه إليه في التسبب. (بعض أهل اللغة). (تلخيص الشافي ٢/٢٤٠)

تدبيرية) را عدالت ناعند<sup>(١)</sup>.

عدالت آن است که این همه قوتها با هم موافقت نمایند و امتثال قوت ناطقة متمیزه کنند<sup>(٢)</sup>.  
(گوه مراد/٤٨٥)

هي الوساطة لشركية النفوس ولمصالح دنيوية.  
(علم اليقين في أصول الدين ٣٤٥/١)

في اللغة: الاستواء وضد الجور.  
وفي الشرع: الاستقامة على الطريق الحق  
بالاجتناب عما هو محذور ممنوع في دينه. (جامع  
العلوم ٣٠٥/٢)

الاستواء، الظلم، الظالم، العقبة.

(٧١٥) العدل هو وضع كل شيء موضعه.

(التوحيد للماتريدي/٩٧)

هو الجزاء على العمل بقدر المستحق عليه.  
(أوائل المقالات/١٩٥)

العدل الحكيم هو الذي لا يفعل قبيحاً ولا يخل  
بواجب. (الرسائل العشر/١٠٥)

إذا قيل: إنه تعالى عدلٌ، فالمراد به أن أفعاله  
كلها حسنة، وأنه لا يفعل القبيح ولا يخل بما هو  
واجب عليه. (المتكلمون). (شرح الأصول  
الخمس/١٢٢)

هو توفير حق الغير واستيفاء الحق منه.  
(المصدر/٣٠١)

هو إيصال كل ذي حق لحقه، وإعطاء كل  
موجود من الموجودات بحسب استحقاقه. (دلالة  
الحائرين/٧٣٥)

منهم (الأشاعرة) من قال: هو ما للفاعل أن

يفعله.

ومنهم من قال: العدل من أفعالنا ما وافق أمر الله  
- عز وجل - به، والجور ما وافق نهيه.

هو التسوية بين العباد فيما يحتاجون إليه من  
إزاحة الملل والتوفيق والهداية. (الكهفي).  
(أصول الدين للبغدادي/١٣١)

العلوم المتعلقة بتنزيه الله تعالى عن فعل القبيح  
وعن الإخلال بالواجب. (المتكلمون). (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٦٨)

كثره ما كره للفاعل فعله.

تصرف الفاعل في ملكه.

وضع الشيء في موضعه.

هو فعل ما قصد الفاعل (أن) ينفع به الغير أو يضر  
به على وجه محسن، ويكون لفاعله إيقاعه عليه.

(المتكلمون في أصول الدين/١٠٤)

هو القول والقصد بأن الله تعالى المالك الذي  
ليس فوقه مالك. (المصدر/٢١٣)

كل فعل حق. (المصدر/٢٨١)

هو الذي له أن يفعل ما يفعل. وهذه صفة  
يستحقها بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد/٣٤)

هو تنزيه ذات الباري عن فعل القبيح والإخلال  
بالواجب. (الرسائل العشر/١٠٣)

كل فعل حسن يفعل بالغير لينتفع بها ويضر به.  
(الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)

آن است که خدای تعالی فعل قبیح نکند و  
إخلال به واجب نکند<sup>(٣)</sup>. (معتقد الإمامية/٢٣)

هو تنزيه تعالى عن فعل القبيح والإخلال  
بالواجب. (مفتاح الباب/١٥١)

معناه العادل. وهو الذي يصدر منه فعل العدل  
المضاد للجور والظلم؛ أعني وضع كل شيء في

١- التوسط بين القوى الثلاث: (الشهوية، الغضبية،  
التدبيرية) تسعى عدالة.

٢- العدالة عبارة عن موافقة جميع قوى النفس معها  
وامتثالها للقوة الناطقة المتميزة.

٣- هو أنه تعالى لا يفعل القبيح ولا يخل بالواجب.

يقال وجود هذا أو ذاك ، وعدم هذا أو ذاك .  
إنه سلب للوجود المطلق .

هو عدم المضاف إلى الوجود المطلق . (شرح  
تجريد العقائد / ٢٣)

آن بود كه با آن كه چیزی در او نبود تقدیرش  
هم نتوان کرد (٣) . (گوهر مراد / ٥٢)

العدم يقابل الوجود ، وله اعتباران : الوجود  
المطلق ، ومطلق الوجود ؛ فإن اعتبر مقابله الوجود  
المطلق يكون عبارة عن سلب الوجود المطلق وهو  
العدم المطلق . (جامع العلوم / ٣١٢/٢)  
— الوجود ، الوجود المطلق .

(٧٢٠) عدم الملكة الحقيقي

والمشهور عدم الملكة الحقيقي هو عدم  
شيء عن شيء . وعدم الملكة المشهورة هو عدم  
شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب  
نوعه أو جنسه . (الذوات الإلهية في المباحث  
الكلاسيكية / ٢٦)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً ،  
والأول إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف  
إليه العدم فعدم وملكة ؛ فإن اعتبر قبوله له بحسب  
شخصه في وقت اتصافه بالأمر العدمي فهو العدم  
والملكة المشهورتان ، وإن اعتبر قبوله له أعم من  
ذلك بأن لا يقيد بذلك الوقت ؛ كعدم اللحية عن  
الطفل ، أو يعتبر قبوله له بحسب نوعه ؛ كالعمى  
للعقرب ، أو البعيد ؛ كالحركة الإرادية للجبل فهو  
العدم والملكة الحقيقيتان . (شرح تجريد العقائد / ١٠٤)  
— المتقابلان .

(٧٢١) عدم الملكة المشهورة

موضعه ؛ كما ينبغي وعلى ما ينبغي . (علم اليقين  
في أصول الدين / ١٢١/١)  
ضد الظلم ، وإحقاق الحق ، وإخراج الحق عن  
الباطل . (جامع العلوم / ٣٠٤/٢)  
— الظلم ، العدالة .

(٧١٦) العدم انتفاء محض . (اشتمال في  
أصول الدين / ٢٢/٢)

نفي محض ، وسلب صرف فينتج أن تكون علّة  
ومعلولاً . (الأربعين في أصول الدين / ١٩٢)  
هو انتفاء الملكة عن شيء من شأنه أن يكون  
له ؛ كالعمى والبصر . (كشف المراد / ٧٨)

المتنفي العین . (شرح تجريد العقائد / ٤ ، شوارق  
الإلهام / ١٥/١)

الذي لا يمكن أن يخبر عنه . (شرح تجريد  
العقائد / ٤)

معناني است مقابل معنى وجود (١) .  
نيتي (٢) . (گوهر مراد / ١٣٠)

يقابل الوجود . (جامع العلوم / ٣١٢/٢)

— العدم المطلق ، الوجود ، نقابل العدم  
والملكة .

(٧١٧) العدم الذاتي عبارة عن عدم  
اقتضاء الذات للوجود . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)

(٧١٨) العدم الزماني

— العدم الواقعي .

(٧١٩) العدم المطلق المراد بإطلاق

الوجود والعدم هو أن لا يضاف إلى شيء بأن

— عدم الملكة الحقيقي.

المتضايغان، أو لا فهما المتضادان، وعلى الثاني يكون أحدهما وجودياً والآخر عديمياً؛ فإما أن يعتبر في العدمي محلّ قابل للوجودي فهما العدم والملكة... (المصدر/١٠٥)

— تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٧٢٤) العدمي إن المراد بالعدمي ما يدخل في مفهومه العدم. (شرح المقاصد ١٣٧/١)

— العدم.

(٧٢٥) العذاب هو الضرر الخالص المستحق على طريق الاستخفاف والإهانة. (شرح الأصول الخمسة/٤٧٧)

— التواب، العقاب.

(٧٢٦) العرش الذي هو أعلى السماوات. (الإبانة عن أصول الديانة/١٠٧)

عندهم (أهل الإسلام) السرير المحمول باللائكة المحفوظ بهم. (التوحيد للمائدي/٦٧)

العرش؛ الملك. (قول بعض). (المصدر/٧٢)

إنه حملة جميع الخلق. (أبو جعفر الصدوق).

العرش في اللغة هو الملك. فعرش الله هو ملكه. واستواؤه على العرش هو استيلائه على الملك. (أوائل المقالات/١٧٤)

الجسم المحيط بجميع الأجسام. مستقي به لارتفاعه، أو للتشبيه بسرير الملك في تمكنه عليه عند الحكم لنزول قضائه وقدرته منه. (جامع العلوم ٣١٢/٢)

(٧٢٧) المعرض هو الذي يعرض في الجوهر، ولا يصح بقاؤه وقتين. (الانصاف/٢٧)

في اللغة: هو ما يعرض في الوجود، ولا يطول لبثه؛ سواء كان جسماً أو عرضاً.

(٧٢٢) العدم الواقعي (الزمني) هو العدم الذي يحصل للممكن من عدم علته الثابتة؛ كما أن وجوده يحصل له من وجود علته الثابتة. ويقال له العدم الواقعي. وقد يقال له العدم الزمني أيضاً. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

(٧٢٣) العدم والملكة هما الشئان اللذان أحدهما وجودي والآخر عديمي من شأنه أن يوصف بالوجودي. (شرح المبادئ/٢٣٩)

المتقابلان ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. وهذا إما أن يكون في اللفظ أو في المعنى؛ فإن كان في المعنى؛ فإما أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين، فإن كان من القسم الثالث (التقابل بين الوجود والعدم) فيستوي تقابل العدم والملكة. (غاية الغرام في علم الكلام/٥٠)

هما نقيضان يختص موضوعهما؛ كالعدم والبصر. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٢)

ليس عدماً مطلقاً؛ بل له حظّ ما من الوجود. فإنه عبارة عن عدم شيء عن شيء آخر مع إمكان اتصاف ذلك الموضوع بذلك الشيء؛ كالعدم. إنه عدم شيء عن موضوع من شأنه أن يكون له. (كشف المراد/٢١)

إن كان أحدهما (المتقابلان) وجودياً والآخر عديمياً، فإن اعتبر موضوع معين لهما فعدم وملكة. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٦)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً. والأول إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف إليه العدم فعدم وملكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

المتقابلان إما وجوديان أولاً، وعلى الأول إما أن يكون تمثّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر فهما



(ما) يجب لبثه، كلبث الأجسام. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٦)

معناه هو أن لا يبقى ولا يثبت زمانين؛ يعنون آئين. (دلالة الحائرين/٢٠٥)

كل ما كان حالاً في المتحيز فذلك الحال يستى بالعرض. (الأربعين في أصول الدين/٤، أنوار

الملوك في شرح الباقوت/١٧، التوامع الإلهية في المسائل الكلامية/٤٧، شواقي الإلهام/٣/٢)

القائم بالغير هو العرض. (أصول الدين للترانزي/٣٣) أن جه صفت متحيز بود آن را عرض گویند (٢).

(البراهين في علم الكلام/١/٦) العرض عند المتكلمين يطلق على المعنى القائم

بالجوهر. (لباب القول/٣٦) الممكن إما أن يكون في الموضوع وهو

العرض... (تلخيص المحصل/١٢٩، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٢٧، شرح تجريد العقائد/١٣٦،

كشف المراد/١٠٠) كاشف المراد (١٠٠) الجواهر الفرد وغير المتحيز هو العرض. (تلخيص

المحصل/١٤٢) الحالة إن لم يكن سبباً لقوام محله؛ كاليابض

في الجسم كان عرضاً. (المصدر/٤٣٩) كل ما يوجد من الممكنات؛ فإما أن يوجد قائماً

بغير، فهو العرض.... (المصدر/٤٣٩) ككل ما يوجد من الممكنات يوجد قائماً بغيره؛

كالحركة وهو العرض. (قواعد العقائد للتوسي/٤) ما يكون متقوماً بمحله الذي هو الموضوع والمحل

مقوماً له. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/٥) الممكن إما أن يفتقر في وجوده إلى موضوع؛ أي

إلى محل لا يتقوم بسا يحل فيه وهو العرض... (قواعد البراهين في علم الكلام/٤٣)

هو الممكن الذي محتاج إليه (الموضوع). ٢- ما كان صفة للمتحيز يقال له العرض.

وفي الاصطلاح هو ما يعرض في الوجود، ولا يجب لبثه؛ كلبث الجواهر والأجسام. (شرح

الأصول الخمسة/٢٣٠) ما يوجد في الجوهر من غير تجاوز (١) احترازاً عن

وجود المظروف في الظرف. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هو الذي يعرض في الجواهر والأجسام، ويبطل في ثاني حال وجوده، ولا يصح بقاءه، أو يصح

بقاءه لكن لا يكون له لبث؛ كلبث الجوهر. (الكلامية والمعتزلة). (المعتمد في أصول الدين/٣٦)

ما عرض في الوجود ولم يكن له لبث كلبث الأجسام. (الرسائل العشر/٦٨)

هو المعنى القائم بالجواهر؛ كالألوان والفلحوم والروائح والحياة والموت والعلوم والإرادات

والقدر القائمة بالجواهر. (الإرشاد/١٧) المفتقر إلى المحل هو العرض. (الشامل في أصول

الدين/٤٧/١) العرض ما لا يبقى وجوده. هو الذي يقوم بغيره.

ما كان صفة لغيره. (المصدر/٦٨ و ٦٩) ما يقوم بالجواهر.

ما يطرأ على الجواهر. ما يستحيل عليه البقاء. (لمع الأدلة/٧٧)

ذات العرض هو كونه للجواهر المعين، وليست له ذات سواء. (الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)

ما يستدعي وجوده ذاتاً يقوم به. ما هو صفة لشيء من غير أن يكون ذلك الشيء

متحيزاً. (المصدر/٤٠) هو اسم لما لا دوام له. (في اللغة).

ما يقوم بغيره ولا دوام له. (البداية في أصول الدين/١٩)

١- كذا في الأصل.

(كشف المراد/١٥٢)

الموجود الممكن : إما أن يكون متحيزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر وما يترتب منه، أو حالاً فيه وهو العرض. (نهج المسترشدين في أصول الدين/١٩)

ما لا يتقوم بنفسه؛ بل بمحلّه المستغني عنه في تقوّمه. (شرح المقاصد/١/٧٦)

الحادث إما متحيز بالذات وهو الجوهر، وإما حال في المتحيز وهو العرض. (المصدر/١/١٧٣، مفتاح الباب/١٣٠، تقريب المرام في علم الكلام

(١٦٧/١)

الحال قد يكون بحيث يتقوم ويتحصل المحل بدونه، فيستس الحال عرضاً. (شرح المقاصد/١/١٧٤)

الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهر، وإلا فعرض. (المصدر/١/١٧٤)

ما كان صفة لغيره. (بعض الأشاعرة)، موجود قائم بمتحيز. (شرح المواقف/١٩١)

هو الحاصل في محلّ بحيث يُشار إليه إشارة حسية، لالذاته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٦)

هو الذي لا يقوم إلا بالغير. (المصدر/١٣٢)

الممكن الموجود إما أن يكون قائماً بالموضوع أولاً والأول العرض. (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢)

هو الحال في الجسم، ولا وجود له بدونه. (النافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/١٩)

موجود تابع لموجود آخر في التحيز. (شرح تجريد العقائد/١٥)

هو الحال في المتحيز لذاته. (مفتاح الباب/١٣٠)

هو الحال في المتمكن.

هو الحال في الموضوع. (المصدر/١٣١)

هو الممكن الموجود في الموضوع. (الحكماء).

(شوارق الإلهام ٣/٢)

موجود قائم به غير بر دو گونه است؛ یکی آن که آن غیر مستغنی از او باشد که اگر او از این غیر زایل شود و چیزی به جای نیاید آن غیر زایل نشود و این قسم است که عرض، نام او است (١). (گوهر مراد/٣٨)

الموجود إن تحيز بتجربة (بأن حلّ في المتحيز بالذات) فهو العرض. (تقريب المرام في علم الكلام/١/١٦٧)

← الجوهر، الحال، الضرورة، الملاءة.

(٧٢٨) العرض الإضافي وغير

الإضافي عرض به گونه است چه اگر در مفهوم او قبول قسمت معتبر است آن را کم خوانند. و اگر نسبت به غیر معتبر است عرض اضافی و عرض نسبی نیز گویند. و اگر در مفهومش نه قسمت معتبر است و نه نسبت، کیف خوانند (٢). (گوهر مراد/١٣)

(٧٢٩) العرض الخارجي الفرد الموجود

في الذهن جوهر ذهني لكنه عرض خارجي. معنى العرض الخارجي هو أنه بالفعل موجود في موضوع موجود في الخارج هو الذهن. (شوارق الإلهام ١/٤٥)

← الجوهر الخارجي، الجوهر الذهني.

١- الموجود على قسمين : أحدهما ما يستغني الغير عنه بحيث لو زال الغير عنه بلا قيام شيء مكانه لما زال الغير، ويقال له العرض.

٢- العرض على ثلاثة أقسام : فما اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له الكم، وما اعتبر فيه النسبة والإضافة إلى غيره يقال له عرض إضافي ويسمى نسبياً أيضاً، وإلا يعتبر في مفهومه شيء منها يقال له الكيف.

(٧٣٣) العرض العام كَلِّي يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً غير ذاتي . (باب الإشارات/ ١٧٨)

الكَلِّي عرض عام إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مشتركاً بينها وبين غيرها . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٣)

الكَلِّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق قولاً عرضياً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٤)

أگر کلی نه تمام حقیقت افراد بود و نه داخل در حقیقت افراد بلکه خارج بود از حقیقت افراد پس اگر شامل حقایق بسیار باشد عرض عام گویند (١٣) . (گوهر مراد / ٣٣)

(٧٣١) العرض الخاص الكَلِّي خاصة (عرض خاص) إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصاً بها . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦) الكَلِّي إما أن يكون خارجاً عنها (حقيقة أفراد) ، وإما أن يكون مختصاً بتلك الحقيقة بحيث لا يوجد في غيرها ، وذلك هو الخاص . ويرسم بأنه الكَلِّي المقول على حقيقة واحدة قولاً عرضياً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٤)

اگر کلی نه تمام حقیقت افراد بود و نه داخل در حقیقت افراد بلکه خارج بود از حقیقت افراد پس اگر مخصوص یک حقیقت بود آن را خاصه خوانند (١) . (گوهر مراد / ٣٣) ← الخاصة ، العرض العام .

(٧٣١) العرض الذهني هو أنه صورة مطابقة لموجود خارج الذهن في موضوع ، وهي أيضاً موجودة في موضوع هو الذهن . تلك الصور (الذهنية) من حيث وجودها في الأذهان مساوية الماهيات للمدركات ، ومن حيث هي كذلك فبعضها جواهر وبعضها أعراض ؛ لكن جواهرها جواهر ذهنية ، وأعراضها أعراض ذهنية . (شوارق الإلهام / ١/ ٤٥)

← الجوهر الذهني ، العرض الخارجي .

(٧٣٢) العرض الساري وغير الساري إن العرض سارٍ وهو أن يلاقي كل جزء من الحالات كل جزء من المحل . وهذا يلزم من انقسام محله انقسامه ، وغير سارٍ . وهو بخلافه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٥١)

(٧٣٦) العرض الغير القار ما لا تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ بل يوجد منه شيء وينعدم منه شيء ؛ كالحركة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣٢ ، جامع العلوم / ٢ / ٣١٦)

← العرض القار .

(٧٣٧) العرض القار هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ كالسواد والبياض . (إرشاد

٢ - الكَلِّي الذي ليس هو مقام ماهية أفراد ولا داخل فيها ، بل كان خارجاً عنها ؛ فإن كان شاملاً للحقائق الكثيرة يقال له العرض العام .

١ - الكَلِّي الذي ليس هو مقام ماهية أفراد ولا جزءاً منها ؛ بل كان خارجاً عنها ؛ فإن كان مختصاً بتلك الحقيقة والماهية فهو الخاصة .







ولا يمتنع منه بدونها . (قواعد السرام في علم الكلام/١٢٥)

هي ما يمتنع المكلف معه من المعصية متمكناً منها مع عدمها . (الألفين/٥٦)

ما يختار عنده المكلف الطاعة ويستوى توفيقاً ، أو يختار عنده ترك القبيح ويستوى عصية . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)

لطف يمنع من اختص به من الخطأ ، ولا يمنعه على وجه القهر . (المصدر/١٩٥)

عبارة عن لطف يفعل الله تعالى بالمكلف لا يكون له معه داع إلى المعصية وإلى ترك الطاعة ، مع قدرته عليهما . (المصدر/١٩٦)

فقال بعضهم (الناس) هي هيئة تقتضي كون المكلف بحيث لا يمكن أن تصدر عنها المعاصي من غير إجبار له على ذلك . (كشف الفوائد/٧٣)

هي ملكة نفسانية لا تصدر عن صاحبها معها المعاصي . (كشف المراد/٢٨٧ ، تلخيص المحصل/٣٦٩)

لطف يفعل الله تعالى بصاحبها لا يكون معه داع إلى ترك الطاعة وإرتكاب المعصية . (كشف المراد/٢٨٧)

إن المعصية هو القدرة على الطاعة وعدم القدرة على المعصية . (أبوالحسن البصري) (المصدر/٢٨٧ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/١٦٩ «الاشاعة»)

ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها . (شرح العقائد الشافية/١٠٣/٢ ، جامع العلوم/٣٢٥/٢)

عبارة عن أن لا يخلق الله الذنب في العبد . ملكة تمنع عن الفجور . (المصدر الأول/١٨٤)

لطف لا يكون معه داع إلى ترك الطاعة ولا إلى ارتكاب المعصية مع القدرة عليهما .

ومن أصحابنا (الاشاعة) من قال : المعصية أن لا

الأمر الذي يفعل الله تعالى بالعبد ، وعلم أنه لا يقدم مع ذلك الأمر ، على المعصية بشرط أن لا ينتهي فعل ذلك الأمر لأحد إلى الإلجاء . (الحدود والحقائق المرتضى/١٦٧)

هي اللطف الذي يفعله تعالى ، فيختار العبد عنده الامتناع من فعل القبيح . (رسائل الشريف المرتضى/٣٢٥/٣)

أصل المعصية في وضع اللغة : المنع ، غير أن المتكلمين أجروا هذه اللفظة على من امتنع باختياره عند اللطف الذي يفعله الله تعالى به . (المصدر/٣٢٦/٣)

هو ما يعتصم به من فعل الباطل وهو قدرة الطاعة . (المعتمد في أصول الدين/٢٨١)

إنها الملكة النفسانية الحاصلة للأنبياء والأئمة عليهم السلام . من تنابع الوحي ، وتصور الفجور ورذالة الموبقات وخستها .

إنها القوة العقلية والطاقة النفسية في المعصوم الحاصلتان من أسباب اختيارية وغير اختيارية . (تلخيص الشافي/٧١/١)

هي التوفيق بعينه ، فإن عمت كانت توفيقاً عاماً ، وإن خصت كانت توفيقاً خاصاً . (الإرشاد/٢٥٥)

ما يمتنع المكلف عنده من فعل القبيح ، ولولاه لما امتنع . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)

هي ما يمتنع معه من المعصية متمكناً منها ، ولا يمتنع منها مع عدمه . (تلخيص المحصل/٤٢٩)

هي كون المكلف بحيث لا يمكن أن يصدر عنه المعاصي من غير إجبار له على ذلك .

قال بعضهم : هو من لا يصدر عنه معصية ؛ لا كبيرة ولا صغيرة ، لا بالمد ولا بالشهو من أول عمره إلى آخره . (المصدر/٤٥٥ ، قواعد العقائد للقسيس/٣١)

صفة للإنسان يمتنع بسببها من فعل المعاصي ،

اعتدال القوّة الشهويّة البهيمة . (تقريب المرام في علم الكلام ١٤/٢)  
- العصمة .

(٧٤٣) **العفو إسقاط الذّم والعقاب عن المستحقّ لهما .** (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٨)  
عبارة عن إسقاط العذاب عنّ يحسن عقابه . (الأربعين في أصول الدين /٤٠٦ ، البراهين في علم الكلام ١٦٩/٢ ، قواعد المرام في علم الكلام /١٦٣)  
آن آسان شدن ترك مكافات بدى است يا ترك طلب مكافات نيكي با قدرت بر آن (٣) . (گوهر مراد/٤٩١)

(٧٤٤) **العفوصة البرودة إن فعلت في اللطف حدثت الحموضة وفي الكثيف حدثت العفوصة .** (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)  
طعمّم ما ، يأخذ ظاهر اللسان وحده . (جامع العلوم ٣٢٦/٢)  
- الحموضة ، الطعوم .

(٧٤٥) **العقاب هو كلّ ضرر محض يستحقّ على طريق الاستخفاف والتّكال .** (شرح الأصول الخمسة/٧٠٠)

المضارّ المستحقّة على وجه الإهانة ، العفوصة على وجه الجزاء . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٨)  
هو الضّرر المستحقّ المقارن للاستخفاف والإهانة . (رسائل الشّريف المرئضي ١٦/٣ ، الاقتصاد في الاعتقاد /١٠٨ ، تمهيد الأصول للعلويّ /٢٥٠ ، قواعد المرام في علم الكلام /١٥٨ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤١٣)

٣- هو أن يسهل عليه ترك المكافأة على السيئات أو ترك طلب المكافأة على الحسنات ، مع القدرة عليها .

يخلق الله تعالى في العبد الذّنْب .  
هي ملكة تمنع الفجور مع القدرة عليه . (الفلاسفة) .

وقيل : خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه ، يستع بسببه صدور الذّنْب عنه . (شرح المقاصد ١٦٠/٢)  
عبارة عن لطف يفعل الله تعالى بالمكلّف بحيث لا يكون له مع ذلك داع إلى ترك الطّاعة ولا إلى فعل المعصية ، مع قدرته على ذلك . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٣٠١ ، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٣٧)  
هي لطف يفعل الله بالمكلّف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية لانتفاء داعيه ووجود صارفه مع قدرته عليها . (السّوامح الإلهيّة في الصّباح الكلاميّة/١٦٩)

ملكة نفسانيّة يمنع المتصّف بها من الفجور مع قدرته عليه . (المصدر/١٧٠)

إنّ العصمة خاصيّة تمنع صاحبها عن الفجور . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٩٥)

هي أن لا يخلق الله في العبد الذّنْب .  
خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه يمتنع معها صدور الذّنْب عنه . (تقريب المرام في علم الكلام ٢٠٨/٢)  
- التوفيق ، اللّطف ، قوّة الطّاعة .

(٧٤٦) **العقّة** توسط در قوّة شهويّه را عقّت گویند (١) .

عقّت آن است كه شهوت مطيع نفس ناطقه باشد (٢) . (گوهر مراد/٤٨٥)

الامتناع عمّا لا يحلّ . (جامع العلوم ٣٢٦/٢)

١- التوسط في القوّة الشهويّة يسّى عقّة .  
٢- العقّة هي أن تكون الشهوة (القوّة الشهويّة) مطيعة للنفس الناطقة .

هو ما أفاد العلم بموجباته .

هو قوة التمييز بين الحق والباطل .

هو العلم بخفيات الأمور التي لا يوصل إليها إلا بالاستدلال والتظنر . (أعلام النبوة للساوري/٧)

هو يفيد العلم المانع للنفس من مواجهة ما تدعو إليه من فعل القبيح . (المستند في أصول الدين/٦٣)

هو بعض العلوم الضرورية .

إنه جوهر بسيط . (عند الفلاسفة) .

إنه مادة وطبيعة . (بعض الفلاسفة) .

إنه قوة يفصل بها بين حقائق المعلومات .

إنه عرض واحد مخالف لساير الأعراض والعلوم .

(بعض الاشعرية) . (المصدر/١٠١)

هو الجوهر المفارق للأجسام المدرك للكمالات بذاته ، والجزئيات بالآلة . (شرح العبارات

المصطلحة/٢٣٨)

عبارة عن مجموع علوم إذا اجتمعت شئت

عقلاً . (الرسائل العشر/٨٣)

جسم لطيف نوراني هو آلة العلم . (أصول الدين للبرزوي/٩٢)

هو جسم لطيف مضيء ، محله الرأس . (عامّة

أهل السنة والجماعة) . (المصدر/٢٠٦)

هو جوهر مجرد قائم بذاته ، مجرد عن المادة .

(نهاية الإقدام في علم الكلام/٦)

عبارة عن مجموع علوم ضرورية إذا خلقها الله تعالى في الإنسان صخ منه تكليفه . وهي بجملتها

عشرة . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٦)

الجوهر إما أن يكون في المحل ، وهو الصورة أو

يكون محلاً وهو الهيولي ، أو مركباً من الصورة

والهيولي وهو الجسم فقط بالاستقراء ، أولاً حالة

ولا محلاً ولا مركباً منهما ؛ وهو إما أن يكون

متعلقاً بالجسم تعلق التدبير وهو النفس ، أو لا

يكون متعلقاً وهو العقل . (تلخيص المحقق/١٢٩)

(الجوهر) إما أن يتعلق بالجسم وهو النفس ، أو

هو إعطاء ما لا يلائم الظن . (شرح العبارات

المصطلحة/٢٤٠)

هو الضرر المستحق المقارن للاستحقاق . (كشف المراد/٣٢٢)

ضرر محض مستحق مقارن للاستخفاف والإهانة . (الذائع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٨٤)

هو الضرر المستحق المقارن للإهانة . (شرح تجريد العقائد/٣٨٤)

جزای بدی چون از حق سبحانه و تعالی صادر شود آن را عقاب گویند (١) . (گوهر مراد/٢٤٤)

عبارة عن مؤلعي است كه وعيد كرده و بیم داده

باشد بنده را از ایصال آن در جزای معصیت یا

مقارنت اهانت (٢) . (المصدر/٤٤٦)

— الجزاء، القواب .

(٧٤٦) العقل هو الجوهر المحيط بجميع

الأشياء البروزة فيه والحاكم عليها والقاضي

بينها . (إثبات النبوات/١٢٥)

إنما هو شئبئة الأشياء كلها ، وشئبئة الأشياء

كلها هو العقل . (النايغ/٨٢)

هو عبارة عن جملة من العلوم مخصوصة . (المنفي

في أبواب التوحيد والعدل ١١/٣٧٥)

قوة في القلب تقتضي التمييز .

وقيل : هو العلوم الضرورية التي يتمكن بها من

اكتساب العلوم إذا كملت شروطها .

وقيل : العقل الذي هو مناط التكليف هو العلم

بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات . (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٦٧)

١- الجزاء على أمر قبيح لتأصير من الحق سبحانه وتعالى يستحق عقاباً .

٢- عبارة عن أمر مؤلم أو عذ الله المبد عليه وأنذر إيصاله للجزاء على المعصية مقترناً بالإهانة .



لا يتعلّق وهو العقل . (قواعد المرام في علم الكلام / ٤٣)

الجوهر المجرد عن الوضع حلولاً وتدبيراً هو العقل . (كشف الغوائد / ١٤)

الجوهر إما أن يكون مفارقاً في ذاته وفعله للمادة ، وهو المستنى بالعقل . (كشف المرام / ١٠٠)

إنّ العلم بوجود الواجبات واستحالة المستحيلات لامتناع انفكاك أحدهما عن الآخر . (المصدر / ١٧٩)

إنّ قوة للتّفس بها تستعدّ للمعلوم والإدراكات . (شرح العقائد الشّفيّة ٢٩/١ و ٤١)

غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات . (المصدر ٤١/١ ، شرح المقاصد ٢٣٦/١ ، شرح تجريد

العقائد / ٢٥٨)

جوهر تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة . (شرح العقائد الشّفيّة ٤١/١)

هو العلم ببعض الضروريات - أي الكلّيات البديهية - بحيث يتمكّن من اكتساب النظريات (الشيخ الرئيس) .

وقيل : القوّة التي يحصل عند ذلك (العلم ببعض الضروريات) ، بحيث يتمكّن من اكتساب النظريات . وهو معنى الغريزة التي يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات والقوّة التي يميّز بين الأمور الحسنة والقبیحة .

الأقرب أنّ العقل قوّة حاصلة عند العلم بالضروريات ، بحيث يتمكّن بها من اكتساب النظريات . (شرح المقاصد ٢٣٦/١ و ٢٣٥)

إنّ الجوهر إن كان مفارقاً في ذاته بأن يكون مستغنياً عن مقارنة جوهر آخر ؛ فإمّا أن يكون مفارقاً في فعله أيضاً وهو العقل ... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الجوهر المجرد إمّا أن لا يكون له تعلّق بالأجسام ، وهو العقل ... (إرشاد القالبين الى نهج

المسترشدین / ٢٧)

المجرد إمّا أن لا يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التعلّق بالمادّيات أولاً ، والثاني العقل . (اللّوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢)

هو غريزة في القلب يلزمها العلم بالضروريات عند سلامة آلتها . (المصدر / ٥٦)

الجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله ، وهو العقل . (شرح تجريد العقائد / ١٣٦)

دانستن کلّیات و مجردات را عقل خوانند (١) . (گوهر مراد / ٢٧)

— الجوهر المجرد ، العقل الأول العقل بالفعل ، العقل النظري ، العقول .

(٧٤٧) العقل الأول هو موجود مجرد عن

الأجسام والسواذ في ذاته وتأثيره معاً . (كشف المرام / ١٣١)

— العقل .

(٧٤٨) العقل بالفعل هو الذي من شأنه

إدراك المعقولات الفانية ؛ أعني العلوم الكسبية . (الألفين / ١١٥)

هو أن تكون الشّئس بحيث متى شاءت استحضرت العلوم النظرية المكتسبة من العلوم الضرورية لا على أنّها بالفعل موجودة . (كشف المرام / ١٨٠)

إنّ العقل بالفعل هو ملكة استنباط النظريات من الضروريات ؛ أي ضرورة العقل بحيث متى شاء استحضر الضروريات ، واستنتج منها النظريات . (شرح المقاصد ٤٥/٢ و ٤٤)

هو ملكة استنباط النظريات من الضروريات ؛ أي صيرورة الشّخص بحيث متى شاء استحضر



(المواقف/٤)

وهو أن يحصل البديهيات باستعمال الحواس في الجزئيات وهو مناط التكليف . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

هو استكمال قوة العقل الهيولاني . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

نفس را در این مرتبه که علوم ضرورية وى را حاصل شده باشد اما هنوز از علوم نظري چيزى حاصل نکرده بود بلکه به سبب حصول ضروريات بالفعل استعداد انتقال به نظريات وى را بالفعل حاصل شده باشد نفس را در این مرتبه و يا نفس این مرتبه را عقل بالملکه گویند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١١٠)

— العقل بالفعل ، العلم الضروري ، المعقولات الأولية ، العقل الهيولاني .

(٧٥٠) العقل العملي هو الذي يستتب للنفس آراء جزئية هي مبادئ الأفعال ، اختيارية صناعية أو غير صناعية ؛ من آراء كلية ، هي قضايا أولية أو مشهورة أو تجريبية . (تلخيص المحصل/٥٠٠)

الذي يدبر مصالح النوع والأشخاص . (قواعد العقائد للقسيس/٢٧)

هو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروري أو كسبي . (كشف المراد/١٧٩)

يطلق على القوة التي باعتبارها يحصل التمييز

الضروريات ولاحظها ، واستنتج منها النظريات . (شرح المواقف/٢٨٤)

وهو الاستعداد لحصول النظريات بحيث متى شاء استحضرها . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

وهو استكمال النفس بصورة متى شاء أحضرها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

چون نفس تحصیل نظريات کند و به مرتبه رمد که هرگاه خواهد ، استحضار نظريات مكتسبه تواند کرد به سبب آنکه نظريات، وى را مخزون شده باشد. نفس را در این مرتبه یا نفس این مرتبه را عقل بالفعل گویند به طریق مجاز<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١١٠)

— العقل بالملکه ، المعقولات الثانية .

(٧٤٩) العقل بالملکه هو الذي من شأنه إدراك المعقولات الأولية ؛ أعني البديهية والعلوم الضرورية . (الألفين/١١٥)

هو الذي استعد لحصول العلوم الضرورية لإدراك النظريات لصار له بتلك الأوليات ملكة الانتقال إلى النظريات . (كشف المراد/١٧٩)

هو استعداد لتحصیل النظريات بعد حصول الضروريات . (شرح المقاصد/٤٣/٢)

هو حصول الضروريات من حيث تتأدى إلى النظريات . (شرح المقاصد/٤٤/٢)

العلم الضروري الحاصل لهم (بني آدم) بلا اكتساب (هو) المسمى عقلاً بالملکه . (شرح

٢- إن النفس في المرتبة التي حصلت لها من العلوم الضرورية ولكن لم يحصل لها شيء من العلوم النظرية إلا أن لها بسبب حصول تلك الضروريات استعداد الانتقال إليها بالفعل فالنفس في هذه المرتبة ، أو هذه المرتبة نفسها تُستى عقلاً بالملکه .

١- رُبما حصلت النفس علوماً نظرية مكتسبة بحيث بلغت مرتبة يمكنها استحضار تلك النظريات المكتسبة متى شاءت لأجل كونها مخزونة عند النفس . فالنفس في هذه المرتبة أو نفس هذه المرتبة تستى العقل بالفعل مجازاً .

هو الذي يستعمل الفكر والتروية في الأفعال والصنائع مختاراً للخير أو ما يظنّ خيراً، وله الجريزة والبلاهة. والثوسط بينهما المسمى بالحكمة العملية.

أما الإنسان بما هو إنسان فله في ذاته باعتبار ما يخضع من القبول عتاً فوقه والفعل فيما دونه، ملكان: علام وفعل... وبالثاني يستنبط الصناعات الإنسانية، ويمتدّد الجميل والقيح فيما يفعل ويترك، ويستى بالعقل العملي. (علم اليقين في أصول الدين ٢٦٦/١)

→ الحكمة الخلقيّة، الحكمة العمليّة، القوّة العمليّة، الحكمة النظرية.

(٧٥١) العقل الغريزي هو الذي يتعلّق به التشكليف ويلزم به التعمّد. (أعلام النبوة للماوردي/٧)

القوّة المستمّدة لإدراك المعقولات التي جبلت عليها فطرتهم، وتُستى عقلاً هيولانيّاً. (شرح المواظف/٤)

→ العقل، العقل بالملكة، العقل الهيولاني.

(٧٥٢) العقل الفطري الذي يحكم بالديهيات؛ ككون الكل أعظم من جزئه. (قواعد المقائد للظوسي/٢٧)

→ العقل.

(٧٥٣) العقل الفعّال يعني عقل فلك قمر كه أشياء را از قوت به فعل می آورد. (٣) (تصوّرات/١٢)

هو الذي يكون فيه جميع المعقولات مرشماً،

٣- يعني فلك القمر الذي يخرج الأشياء من القوّة إلى الفعل.

بين الأمور الحسنة والقيحة، وعلى المقدمات التي يستنبط بها الأمور الحسنة والقيحة، وعلى فعل الأمور الحسنة والقيحة. (المصدر/١٨٠)

قوّة النفس باعتبار تأثيرها في البدن لتكميل جوهره. وإن كان ذلك أيضاً عائداً إلى تكميل النفس من جهة أنّ البدن آلة لها في تحصيل العلم والعمل. يستى عقلاً عمليّاً. (شرح المقاصد ٤٣/٢)

هو قوّة لتحريك الشوق إلى ما يختار من الجزئيات. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

إنّ القوّة التي بها يصلح أحوال البدن؛ الذي هو آلة لها، ويتصرّف في ما يليه من الأمور المتعلّقة بصلاح معاشها ومعادها؛ العقل العملي. (شوارق الإلهام ١٦٨/٢)

حكماً جهتي را كه نفس ناطقه بدان جهة مهيّاي عمل بر وفق خير باشد قوه عمليه و عقل عملي نام نهند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٠)

قوّة هي كه به او مهيّاي مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدّي به غايات و مصالح عقليه تواند شد و آن بعينها جهت تأثيري است كه نظر به ما تحت خود كه بدن قوي و آلات بدن باشد وي را حاصل است تا كما ينبغي تدبير بدن بنابر حاجتش بماده تواند كرد و آن را قوه عمليه و عقل عملي گویند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/١٠٩)

١- الجهة التي بها تنهت النفس لسل الخير تستى قوّة عمليّة والعقل العملي.

٢- القوّة التي بها تنهت النفس على مزاوله أعمال وأفعال يمكن أن تتأدّي إلى غايات ومصالح عقليّة، ولها بنفسها جهة تأثير لحصول النظر إلى ما تحتها من البدن وقوله وآلاته حتّى تدبّرهما كما ينبغي على حسب حاجتها فلهذه القوّة يقال قوّة عمليّة وعقلاً عمليّاً.



(٧٥٥) العقل المكتسب هو الذي يؤدي إلى صحة الاجتهاد وقوة النظر. (أعلام النبوة للماوردي/٧)  
- العقل المستفاد.

(٧٥٦) العقل النظري قوة النفس باعتبار تأثيرها عما فوقها من المبادئ للاستكمال بالعلوم والإدراكات تسمى عقلاً نظرياً. (شرح المقاصد ١٣/٢)  
وهو قوة تقبل ما هيئات الأمور الكلية. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)  
إن القوة التي بها تستفيض النفس من مبادئها العالية، ما يكمل جوهرها من التعمّلات يقال لها: العقل النظري. (شوارق الإلهام ١٦٨/٢)  
حكما جهتي را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيای ادراك معقولات باشد قوة نظريه و عقل نظري گویند. (٢) (گوهر مراد/١٠)

نفس ناطقه را دو قوة هست: يكي قوتی كه به او مهيای ادراك معقولات بود به نظر و فكر، و آن قوة بعينها جهت تأثيری است كه نفس را نظر بما فوق خود كه مبادئ عاليه اند حاصل است كه بدان جهت از ایشان قبول فيضان صور علميه كند و آن را قوة نظريه و عقل نظري خوانند. (٣) (المصدر/١٠٩)

أما الإنسان بما هو إنسان، فله في ذاته باعتبار ما

٢- الحكماء يُستون الجهة التي بها تنهيا النفس الناطقة لإدراك المعقولات: القوة النظرية والعقل النظري.

٣- إن للنفس الناطقة قوتين: إحداها قوة بها تنهيا بالنظر والفكر لإدراك المعقولات. وهي بعينها علة للتأثير الحاصل للنفس نظراً إلى المبادئ العالية فوقها. والنفس تقبل بهذه القوة فيضان الصور العلمية منها. وهذه القوة تسمى قوة نظرية وعقلاً نظرياً.

وتخرج العقول الإنسانية من القوة إلى الفعل. (تلخيص المحصل/٥٠٠)  
إن جميع صور الكائنات وأحكام الموجودات والمعدومات مرتسمة في جوهر مجرد أزلي يسمى بالعقل الفعال. (شرح المقاصد ٩٥/١)

(٧٥٤) العقل المستفاد هو حصول العقول اليقينية، والعلوم مشاهدة عندها. (الألّفين/١١٥)  
هو حصول العلوم الكسبية بالفعل المتعلقة بالأمور العلمية والعملية. (كشف الفوائد/٤)  
هو آخر درجات كمال النفس في هذه القوة (العلمية). (كشف المراد/١٨٠)  
أن يرتقى من الضروريات إلى مشاهدة النظريات.

أن نصير النفس الناطقة بحيث تشاهد معقولاتها بأسرها دفعة واحدة. فلا يغيب عنها شيء عنها أصلاً. (شرح المواقف/٤)

هو أن يحضر عنده (العقل) النظريات التي أدركها بحيث لا تغيب عنه. (المصدر/٢٨٤)  
هو حصول النظريات بالفعل وهو آخر درجات كمال النفس في هذه القوة العلمية. (الآوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

وهو ماهية مجردة مرتسمة في النفس. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)  
نفس چون به مرتبه ای رسد كه همه معقولات مشاهد نفس باشند و هیچ گونه حجابی از ملاحظه معقولات نباشد، نفس را در این مرتبه عقل المستفاد خوانند. (١) (گوهر مراد/١١١)  
- العقل، النفس الناطقة.

١- إن النفس متى بلغت مرتبة تشاهد فيها المعقولات كلها بلا احتجاب شيء مانع عن ملاحظتها، فالنفس في هذه المرتبة هي المستاة بالعقل المستفاد.

يخصه من القبول عما فوقه والفعل فيما دونه ملكان : علّام وفعال ؛ فبالأول يدرك التصوّرات والتّصديقات ، ويعتقد الحقّ والباطل فيما يعقل ويدرك ، ويسمّى بالعقل النظريّ .... (علم اليقين في أصول الدين ٢٦٦/١)

ـ الحكمة النظريّة ، القوّة النظريّة ، النفس الناطقة .

(٧٥٧) العقل الهولانيّ هو الذي من شأنه الاستعداد المحض . (الألفين / ١١٥ ، شرح المقاصد ٤٤/٢)

هو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروريّ أو كسبيّ . (كشف المراد ١٧٩/ ، اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة ٥٦/ )  
إنّه النفس في مبدأ الفطرة من حيث قابليّتها للعلوم .

هو استعداد النفس لقبول العلوم الفُطوريّة .  
هو قوّة استعداديّة . (شرح المقاصد ٤٤/٢)  
القوّة المستعدّة لإدراك المعقولات التي جبلت عليها فطرتهم . (شرح المواقف ٤/ )  
هو قوّة تقبل الارتسام فيها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد ٢٢/ )

نفس را در این مرتبه اعنى بعد از تعلّق وقبل حصول تميّز مذکور (تميّز مابه الاشتراك و مابه الامتياز در جزئيات مدرّكة) كه نيست او را در این مرتبه بجز قابليت صور معقوله ، عقل هولانيّ گویند .<sup>(١)</sup> (گوهر مراد ١١٠/ )

ـ العقل بالملكة ، النفس .

١- النفس في هذه المرتبة ؛ أعنى ، بعد التعلّق بالبدن وقبل حصول التميّز (أي تميّز مابه الاشتراك وما به الامتياز في الجزئيات المدرّكة) ليس لها إلا قابليّتها للصور المعقولة وهي تسمّى عقلاً هولانيّاً .

(٧٥٨) العقول جواهر مجرّدة عن الموادّ في ذاتها وجميع أفعالها . (تقريب المرام في علم الكلام ٩٩/٢)  
ـ العقل ، الجوهر المجرّد .

(٧٥٩) العكس هو انتفاء المحدود مع انتفاء الحد . (الشامل في أصول الدين ٤٦/٢)

(٧٦٠) العلّة كلّ أمر ليس بذات ، أثر أمراً في حالة ؛ نفيّاً كان أو إثباتاً (عند من لا يشبّه المعاني) . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٨/ )  
هو العلم الذّالّ على الحكم . (المتنبي في أصول الدين ٢٧٩/ )

والموجبات على ضربين : معنى وصفة . فالمعنى على ضربين : أحدهما يوجب صفة لغيره فيستوي علّة . (الرسائل العشر ٨٤/ )  
معنى يؤثّر في إيجاب الصّفة للغير . (الحدود والحقائق للبريدّي ٢٢٧/ )

كلّما يفيد وجود غيره ويؤثّر فيه يستوي علّة ، وموجداً ، ومؤثراً . (كشف الفوائد ٨/ )  
كلّ شيء يصدر عنه أمر ؛ إمّا بالاستقلال أو الانضمام فإنّه علّة لذلك الأمر . (كشف المراد ٨٢/ ، شوارق الإلهام ١٨٧/١)

هي ما يحتاج الشيء إليه . (كشف المراد ٨٣/ ، تقريب المرام في علم الكلام ١٣٨/١)  
قد يراد بالعلّة ما يحتاج إليه الشيء وبالمعلول ما يحتاج إلى الشيء وإن كانت العلّة عند إطلاقها منصرفة إلى الفاعل . (شرح المقاصد ١٥٢/١)

إذا صدر شيء عن شيء ؛ إمّا استقلالاً أو بانضمام ، فالثاني علّة .  
إذا استتبع شيء شيئاً آخر ، فالأول علّة . (اللاواع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة ٢٧/ )  
ما يحتاج إليه أمر في وجوده .



(المباحث الكلامية/ ٢٧)

آتي هي الفاعل وحده، أو مع الشرط والغاية.  
هي الفاعل، لكون التأثير والإيجاد الذي هو  
الأصل في العلية، منه. (شوارق الإلهام ١/ ١٨٨ و  
١٩٠)

فاعل هرگاه تام الفاعلية باشد و تأثیرش موقوف  
به هیچ امری از امور نباشد، و تا جمیع ما  
یتوقف علیه التأثير او را حاصل باشد، آن را  
علت نامة خوانند. (٢) (گوهر مراد/ ١٥٩)

جميع ما يتوقف عليه الشيء بمعنى ما ليس  
وراءه أمر آخر يحتاج إليه؛ سواء كان ذلك  
الشيء مركباً أو بسيطاً لا بمعنى أن يكون مركباً  
من عدة أمور البتة كما يشعر به عنوان الجميع،  
يسمى علة نامة. (تقريب المرام في علم الكلام  
١/ ١١١)

← العلة الفاعلية، العلة النافعة، الفاعل.

(٧٩٣) العلة الخاصة والعامة العلة

العامة هي التي تكون جنساً للعلة الحقيقية؛  
كالقناع في البناء. والخاصة كالباني فيه.  
(كشف المراد / ٩/ شرح تجريد العقائد / ١٣٥)

(٧٩٤) العلة الذاتية هي التي يستند

المعلول إليها بالحقيقة. (كشف المراد/ ١٧)  
العلة إما أن تكون مقتضية للمعلول لذاتها أولاً،  
والأول هو العلة بالذات. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/ ١٩٠)

العلة الذاتية يطلق على ما هو علة حقيقة  
بالقياس إلى ما هو معلول حقيقة. (شرح تجريد

كل شيء يصدر عنه أمر؛ إما بالاستقلال أو  
بالانضمام فإنه علة لذلك الأمر. (شرح تجريد  
العقائد/ ١١٢)

(هي) ما يحتاج إليه أمر، سواء كان احتياجه إليه  
بحسب الوجود دون الماهية أو بحسبهما معاً.  
(شوارق الإلهام ١/ ١٨٧)

هرچه افاده کند وجود شيء را یا افاده کند قوام  
شيء را آن مفید را علت گویند. (١) (گوهر  
مراد/ ١٥٤)

← الضورة، العلة، العلة النافعة، العلة الضرورية،  
الغاية، الفاعل، المائدة، الموجب.

(٧٩١) العلة البعيدة والقريبة

هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول؛ كالميل  
في الحركة.  
والبعيدة هي علة العلة؛ كالقوة الشوقية. (كشف  
المراد/ ٩٨)

← العلة المعدة البعيدة، العلة المعدة القريبة.

(٧٩٢) العلة النافعة جميع ما يتوقف عليه

وجود الشيء. (شرح المباحث المصطلحة/ ٢٣٨،  
شرح المقاصد ١/ ١٥٤، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/ ١٥٩ و ١٦٠)

هي جميع ما يحتاج إليه الشيء بمعنى أنه لا  
يبقى هناك أمر آخر يحتاج إليه، لا بمعنى أن  
تكون مركبة. (شرح المقاصد ١/ ١٥٤)

هي التي يلزم من وجودها الوجود، ومن عدمها  
العدم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدین/ ١٥٩)

هي جميع ما يتوقف عليه التأثير من حصول  
الشرائط وارتفاع الموانع. (الذوايح الإلهية في

١- ما أفاد وجود شيء أو أفاد قوامه فهذا الشيء المفيد  
هو العلة.

٢- متى يكون الفاعل تاماً في فاعليته ولا يتوقف تأثيره  
على أمر من الأمور، وكان جميع ما يتوقف عليه التأثير  
له حاصلة؛ فهذا يسمى العلة النافعة.

(العقائد/ ١٣٥)

ـ العلة العرضية .

اگر ماهیت با آن (علت)، بالفعل و تمام باشد  
آن را علت صوری فامند .<sup>(١)</sup> (مکرم مراد/ ١٥٤)  
ـ الصورة، العلة المادية، المادة .

(٧٦٧) العلة العاقبة

ـ العلة الغاوية والعاقبة .

(٧٦٨) العلة العرضية هي أن تقتضي

العلّة شيئاً، ويتبع ذلك الشيء شيء آخر .  
(كشف المراد/ ٩٧)

هي أن لا تكون مقتضية للمعلول لذاتها . (إرشاد  
الطالبين الى نهج المسترشدين/ ١٦٠)

العلّة العرضية تطلق باعتبارين : أحدهما اقتران  
شيء بما هو علّة حقيقة . فإنّ الشيء إذا اقترن  
بالعلّة الحقيقية اقتراناً مصححاً لإطلاق اسمها  
عليه، يستى علّة عرضية .

والثاني اقتران شيء بما بالمعلول كذلك (اقتراناً  
مصححاً لإطلاق اسمها عليه) فإنّ العلة بالقياس  
إلى ذلك الشيء المقترن بالمعلول تستى  
عرضية . (شرح تجريد العقائد / ١٣٥، شوارق الإلهام  
٢٣٦/١)

ـ العلة الذاتية، العلة الغائية العرضية .

(٧٦٩) العلة العقلية ما يعلم بمجرد

العقل كونه علّة .

ما لا يتنقل . (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٦)

ـ العلة الشرعية .

(٧٧٠) العلة الغائية (المؤثر الخارج) إن

كان لأجله الوجود فهو العلة الغائية . (نهج

١ـ إن كانت العاهية مع تلك العلة، ماهية بالفعل  
وتأقّة تحسّي العلة علّة صوريّة .

(٧٦٥) العلة الشرعية ما يسوغ فيه

التنقل، ويكون علّة في زمان دون زمان .

(المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٦)

ـ العلة العقلية .

(٧٦٦) العلة الصورية الجزء إن كان هو

الذي باعتباره يحصل الشيء بالفعل فهو العلة  
الصورية . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٤،  
إرشاد الطالبين / ١٥٨)

ثمّ علّة الشيء ؛ أعني ما يحتاج هو إليه ؛ إمّا أن  
تكون داخلية فيه أو خارجة عنه ؛ فإن كانت داخلية  
فوجوب الشيء معها إمّا بالفعل وهي العلة  
الصورية .... (شرح المقاصد / ١٥٢/١)

العلّة إمّا أن تكون نفس المعلوم أو جزءه أو  
خارجة عنه ... فإن كانت جزءه : فإمّا أن تكون  
مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل ، فإن  
كان الأول فهو العلة المادية ، وإن كان الثاني  
فهو العلة الصورية . (إرشاد الطالبين الى نهج  
المسترشدين/ ١٥٩)

العلّة إمّا أن تكون داخلية والمعلول معها بالفعل .  
وهي الصورية ، (الأنواع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ٢٧)

العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده . ثمّ المحتاج  
إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه ، والأول  
إمّا أن يكون به الشيء بالفعل فهو الصورة . (شرح  
تجريد العقائد/ ١١٢)

علّة الشيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه ؛ إمّا أن  
تكون داخلية فيه ، أو خارجة عنها ، فإن كانت  
داخلية فوجوب الشيء معها إمّا بالفعل ، وهي  
العلّة الصورية .... (شوارق الإلهام / ١٨٧/١)

(٧٧١) العلة الغائية الذاتية والعرضية إن الأسباب قد تكون بالذات وقد تكون بالعرض.

والعلة الغائية العرضية هي التي يجب أن يكون لأجلها الفعل، ويكون الفاعل قد تصوّرها، وتصورها قد حملها على الفعل.

وأما العلة الغائية التي هي العرضية فلا يجب ذلك منها؛ بل يجب أن يكون هناك غاية ذاتية أيضاً ليكون الفعل قد تأدى إليها بالذات، وإلى العرضية بالعرض. (شوارق الإلهام ١٢٧/١)

### (٧٧٢) العلة الغائية العرضية

— العلة الغائية الذاتية والعرضية.

(٧٧٣) العلة الفاعلية علة الشيء إن كانت خارجة عن الشيء، فإما أن يكون الشيء بها، وهي العلة الفاعلية. (شرح المقاصد ١٥٢/١، شوارق الإلهام ١٨٧/١)

العلة إن كانت خارجة عنه (المعلول)؛ فإما أن يكون منها وجوده فهو العلة الفاعلية.... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إما استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علة والأول معلول. ثم العلة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأن الشيء لا يقدم على نفسه؛ وحينئذٍ إما أن تكون داخلية والمعلول معها بالقوة وهي المادية، أو بالفعل وهي الضرورية، أو خارجية ومنها الوجود وهي الفاعلية. (اللوامع الإلهية ٢٧)

العلة ما يحتاج إليه أمر في وجوده؛ ثم المحتاج إليه إما جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه؛ والثاني - أعني ما يكون خارجاً - إما ما منه الشيء وهو الفاعل والمؤثر وإما ما لأجله الشيء وهو العلة الغائية. (شرح تجريد العقائد ١١٣)

المسترشدین فی أصول الدین / ٣٤)

علة الشيء إن كانت خارجة عن الشيء، فإما أن يكون الشيء بها وهي العلة الفاعلية، أو لأجلها وهي العلة الغائية. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

العلة إن كانت خارجة عنه (المعلول) فإما أن يكون لأجلها وجوده، - فهو العلة الغائية. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إما استقلالاً أو بانضمام فالثاني علة والأول معلول، ثم العلة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأن الشيء لا يقدم على نفسه. وحينئذٍ إما أن تكون داخلية والمعلول معها بالقوة وهي المادية، أو بالفعل وهي الضرورية، أو خارجية ومنها الوجود وهي الفاعلية، أو لأجلها الوجود وهي الغاية. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٢٧)

العلة ما يحتاج إليه أمر في وجوده ثم المحتاج إليه إما جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والثاني - أعني ما يكون خارجاً - إما لأجله الشيء وهو العلة الغائية... (شرح تجريد العقائد ١١٢)

علة الشيء بمعنى ما يتوقف هو عليه إما أن تكون داخلية فيه أو خارجة عنه؛ وإن كانت خارجة فإما أن يكون بها الشيء وهي العلة الفاعلية، أو لأجلها وهي العلة الغائية. (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

علت مفيدة اگر باعث وداعی شود دیگرى را بر افاده وجود شيء آن را غایت و علت غائی خوانند. (١) (گوهر مراد ١٥٤)

— الغاية، الصورة، العلة الضرورية، العلة المادية، المادة.

١- العلة المفيدة لو كانت باعثة للغير على إفادة الوجود فهي تستحق غاية وعلّة غائية.

أن يكون الفاعل يفعل فعلاً ويكون ذلك الفعل مزياً لفضة ممانع ضده. فيقوي الضد الآخر، فينسب إليه فعل ضد الآخر. (شوارق الإلهام ٢٣٥/١)

علت مفيدة وجود اگر خود افاده كند وجود شيء را آن را فاعل و علت فاعلي گویند. (١) (گوهر مراد/ ١٥٤)

— الضرورة، العلّة الخائبة، العلّة الضرورية، العلّة المادية، الفاعل، المادة.

### (٧٧٤) العلّة القريبة

— العلّة البعيدة والقريبة.

(٧٧٥) العلّة المادية الجزء إن كان هو الذي باعتباره يحصل الشيء بالقوة فهو العلّة المادية. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٤) ثم علّة الشيء - أعني ما يحتاج هو إليه - إما أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلة فوجوب الشيء معها؛ وإما بالقوة وهي العلّة الضرورية، وإما بالقوة وهي العلّة المادية. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

العلّة إن كانت جزءه (المعلول)، فإما أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوة أو بالفعل، فإن كان الأول فهو العلّة المادية، كقطع الخشب للتبرير. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إما استقلالاً أو بانضمام فالثاني علّة والأول معلول، ثم العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول، لأن الشيء لا يقدم على نفسه؛ وحيث إن العلّة تكون داخلية والمعلول معها بالقوة وهي المادية.... (اللوامع

الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٧)

العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثم المحتاج إليه إما جزء للمحتاج أو خارج عنه؛ والأول إما أن يكون الشيء به بالقوة فهو المادة.... (شرح تجريد العقائد/ ١١٢)

علّة الشيء بمعنى ما يتوقف هو عليه؛ إما أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت خارجة فوجوب الشيء معها إما بالقوة وهي العلّة المادية.... (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

و علّت ماهيت اگر ماهيت با آن هنوز بالقوة باشد و بالفعل و تمام نباشد آن را علّت مادی و علّت قابلي نیز گویند. (٢) (گوهر مراد/ ١٥٤)

— الضرورة، العلّة الخائبة، العلّة الضرورية، العلّة الفاعلية، العلّة المادية، الفاعل.

(٧٧٦) العلّة المتوسطة التي هي علّة لمعلولها معلولة لعلتها. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

(٧٧٧) العلّة المعدّة ما يقرب العلّة إلى معلولها بتقدّمها عنه. (كشف المراد/ ٩٩) هي ما يقرب العلّة المؤثرة إلى معلولها بتقدّمها عنه. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٢)

هي ما يقرب المعلول إلى علته. هو الذي يهتدي به المادة؛ ويعتدها لوجود صورة جوهرية فيها، أو حلول عرض تقبله، أو تعلّق مجرد يديرها. (شوارق الإلهام ٢٣٨/١)

و گاه باشد که محتاج شود (فاعل در افاده وجود، یا قابل در قبول) به موجود شدن امری و معدوم شدن وی معاً و آن را معلّ خوانند مانند

٢ — العلّة لو كانت الماهية معها بالقوة لا تامة ولا بالفعل، فيقال لهذه العلّة: علّة مادية وهلة قابلية.

١ — العلّة المفيدة لوجود إن افاد وجود الشيء بنفسه تستثنى الفاعل والعلّة الفاعلية.



← الفاعل ، الفاعل المختار ، الموجب .

### (٧٨١) العلة الناقصة العلة إما تامة هي

جميع ما يحتاج إليه الشيء ؛ بمعنى أنه لم يبق هناك أمر آخر يحتاج إليه لا بمعنى أن تكون مركبة من عدة أمور أبنة ، وإما ناقصة هي بعض ذلك . (شرح المقاصد ١٥٤/١)

هي بعض ما يتوقف عليه وجود المعلول . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٩/١)  
هي بعض ما يتوقف (الثاثير) عليه . (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية ٢٧/١)

هي بعض ما يتوقف عليه الشيء . (تقريب المرام في علم الكلام ١٤١/١)  
← العلة الناقصة .

### (٧٨٢) العلم إنه معرفة المعلوم على ما هو

به . (الإنصاف ٢٢/١ ، المغني في أبواب التوحيد والعدل ١٩/١٢ ، المختار في أصول الدين ٣٢/١ و ٢٧٨ ، الشامل في أصول الدين ٧٤/٢ ، أصول الدين للزبدوي ١٠/١ ، أنوار الملكوت في شرح الياقوت ١٢/١ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٠١/١ ، شرح المقاصد ١٧/١)  
هو تصور الشيء بصورة . (الأنوار الإلهية ١٠٨)

هو اعتقاد واقع على وجه . (شرح الأصول الخمسة ١٩٠/١ ، المحيط بالكليف ١٢٠/١)

إن العلم اعتقاد واقع على وجه مخصوص . (شرح الأصول الخمسة ١٩٣/١)

هو المعنى الذي يقتضي سكون نفس العالم إلى ما تناوله .

هو اعتقاد الشيء على ما هو به ، إذا وقع على وجه . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ١٣/١٢)  
اعتقاد الشيء على ما هو به بوجه يقتضي سكون النفس . (المصدر ١٥/١٢)

گام برداشتن برای رسیدن به منزل . (١) (گهر مراد/ ١٥٤)

← الفاعل ، المادة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

### (٧٧٨) العلة المعدة البعيدة العلة

المعدة قد تكون قريبة ، وهي التي يحصل المعلول عقيبها ، وقد تكون بعيدة ، وهي التي لا تكون كذلك . (كشف المراد ٩٩/١ ، الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٢/١)

← العلة البعيدة والقريبة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

### (٧٧٩) العلة المعدة القريبة العلة

القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول ؛ كالعمل في الحركة .  
هي التي يحصل المعلول عقيبها . (كشف المراد ٩٩/١)

المعدة القريبة ما يحصل المعلول عقيبها .  
والبعيدة ما ليس كذلك . (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٢/١)

← العلة المعدة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

### (٧٨٠) العلة الموجبة الموجود إما أن

يكون مؤثراً في غيره إما مع إمكان أن لا يؤثر وهو الفاعل المختار ، أو مع امتناع أن لا يؤثر وهو العلة الموجبة . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٤/١ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٨/١)

١- (إن الفاعل في إفادة الوجود ، أو القابل في قبوله) لو احتاج إلى موجدية أمر ثم معدوميته معاً ، فهو المعد ؛ مثل رفع قدم ووضعه للوصول إلى الدار .

اعتقاد الشيء على ما هو به . (المصدر ١٧/١٢ ، أصول الدين للبندائي / «الكبرى» ، الشامل في أصول الدين ٧٥/٢ «أوائل المعتزلة» )

إنه إدراك المعلوم .

إنه إدراك النفس الحق .

إنه كل اعتقاد صحيح بحجة وقع ، أم بنير حجة . (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ١٨/١٢ )

إنه كل اعتقاد وقع بحجة . (المصدر ١٩/١٢ )

إنه نبيتن الشيء على ما هو به . (المصدر ٢١/١٢ ، الشامل في أصول الدين ٧٥/٢ ، أصول الدين للبندائي ١٠/ )

تثبيت الشيء على ما هو به .

تثبيت الحقيقة واعتقادها على ما هي عليه .

(المعنى في أبواب التوحيد والعدل ١٩/١٢ )

إنه المعنى الذي يصح من العالم به إيقاع الفعل منتظماً متسقاً .

إنه المدرك للشيء على ما هو عليه . (المصدر ٢١/١٢ )

إنه حركة في القلب عند وجود الشيء كما وجد وعرف .

إنه سكون القلب إلى الشيء الذي يوجد . (المصدر ٢٢/١٢ )

هو الاعتقاد الواقع على بعض الوجوه . (المصدر ٢٧/١٢ )

فمن أصحابنا ؛ من قال : العلم صفة يصير الحي بها عالماً .

ومن أصحابنا من قال : إن العلم صفة تصح بها من الحي القادر إحكام الفعل وإتقانه .

وزعم الجبائي أنه اعتقاد الشيء على ما هو به من ضرورة أو دلالة .

وزعم ابنه ؛ أبو هاشم أنه اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إليه . (أصول الدين

هو أظهر من كل ما يحده به وقيل : هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إلى أن تعتقه على ما اعتقد إليه . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٦/ )

هو ما يقتضي سكون النفس إلى ما يتناوله . (الاتصاد الهادي إلى طريق الرشاد ٩٢/ ، تهديد الأصول للقرشي ١٩٠/ )

هو إذا كان معتقده على ما تناوله الاعتقاد مع سكون النفس . ولأجل ذلك يحده العلم بأنه ما اقتضى سكون النفس .

المعرفة هو العلم عيناً . (الرسائل المشروحة ٧٤/ )

هو المعرفة ، أو ما يعلم به . (الشامل في أصول الدين ١٣/٢ )

هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع التكون إلى المعتقد . (بعض المتأخرين) .

هو اعتقاد الشيء على ما هو به إذا صدر عن دليل أو ضرورة . (بعض المتأخرين) . (الشامل في أصول الدين ٧٥/٢ )

هو إدراك المعلوم على ما هو به . (الشامل في أصول الدين ٧٥/٢ ، أصول الدين للبندائي ١٠/ ، شرح المقاصد ١٧/١ )

العلم إثبات الشيء على ما هو به .

ما يعلم به . (الشيخ أبو القاسم) .

ما صح - لوجوده من الذي قام به - إحكام الفعل وإتقانه . (الباقلاني) .

هو إثبات المعلوم على ما هو به . (بعض الأصوليين) .

هو الثقة بأن المعلوم على ما هو به .

إنه الذي يوجب كون من قام به عالماً .

هو الذي أوجب لما قام به اسم العالم .

اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون إلى المعتقد . (الشامل في أصول الدين ٧٥/٢ )

ما يقتضي سكون النفس . (الحدود والحقائق

للبريدتي/٢٢٦، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٢،  
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٠١

عبارة عن سبب مخصوصة وإضافة مخصوصة بين  
ذات العالم وذات المعلوم. (الأربعين في أصول  
الدين/١٣٧)

عبارة عن علم العلم. (المصدر/١٥٦)

هر كس كه چیزی داند میان عالم و معلوم تعلقی  
و نسبتی و اضافتی مخصوص باشد و این اضافت  
صبارت است از دلائلی و شعور و ادراک. (١)  
(البراهين في علم الكلام/١٣٤)

قيل: إنه انطباع صورة مساوية للمعلوم في  
العالم. (تلخيص المفضل/١٥٦)

العلم حصول صورة المعلوم في العالم.  
(القدماء). (المصدر/٢٧٩)

العلم صورة مساوية للمعلوم في العالم، أو إضافة  
مخصوصة بين العالم والمعلوم. (المصدر/٢٩٤،  
كشف الفوائد/٤٣)

إنه اعتقاد يقتضي سكون النفس. (كشف الفوائد  
/٤٣، كشف المراد/١٧٢)

إنه اعتقاد أن الشيء كذا مع اعتقاد أنه لا يكون  
إلا كذا. (كشف المراد/١٧٢)

هو الحصول عند المجردة (المصدر/٢٢٢)  
(المصدر/٢٢٢)

(هو) التصديق. (شرح العقائد النسبية/٣٥/٢)  
صفة أولية تكشف المعلومات عند تعلّقها بها.  
(المصدر/٨٣)

إدراك العقل فيفسر بحصول صورة الشيء في  
العقل. (شرح المقاصد/١٧/١، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/٩٧، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد  
/٥)

التصديق وهو ما يقارن الجزم والمطابقة.  
ما يشمل تصوّر المطابق والتصديق اليقيني على  
ما هو الموافق للحرف واللغة. (شرح المقاصد  
/١٨/١)

عبارة عن أخذ العقل صور العقولات في نفسه،  
وانطباعها وحصولها فيه. (المصدر/١٧/١)

صورة مساوية مرتسمة في العالم أو نفس  
الارتسام. (المصدر/٨٩/٢)

صفة حقيقية، ذات نسبة إلى المعلوم. (شرح  
المواقف/٤٨٨)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٦)

حصول صورة الشيء في العقل، فهو لا يكون  
علماً إلا إذا كان أمراً كلياً. (المصدر/١٢٤)

عبارة عن ظهور الأشياء وانكشافها للنفس.  
(المصدر/١٩٥)

هو حصول صورة مساوية للمعلوم في ذات  
العالم. (المصدر/٢٠٠، مطلع الاعتقاد في معرفة  
المبدأ والمعاد/٥)

مطلق الإدراك، وهو الصورة الحاصلة عن الشيء  
عند الذات المجردة، وهو بهذا المعنى يعمّ  
التصورات والتصديقات اليقينية وغير اليقينية.

وقد يطلق ويراد به التصديق اليقيني، وقد يطلق  
ويراد ما يتناول التصديقات اليقينية والتصورات

مطلقاً. (مفتاح الباب/١٠٨)

صورة مساوية للمعلوم ومرتسمة في العالم.  
عبارة عن حصول المعلوم لما من شأنه أن يكون

عالمًا، وهو المجرد القائم بذاته. (شوارق الإلهام  
/٢٥٨/٢)

هو حصول صور المعلومات في النفس.  
هو حصول الصورة المعلومة.

هو نفس مُثَلِّ المعلومات وصورها. (المصدر  
/٢٦٣/٢)

١- كل من علم شيئاً فإن بينه وبين معلومه تعلّقاً وإضافة  
مخصوصة، وهذه الإضافة عبارة عن العلم والشعور والإدراك.



حاصل شود. و علم تفصيلي مجموع صور متعدده را که به ازای اجزاء معلوم مرکب حاصل شود. و گاه نیز باشد که علم واجب را به ذات خود که سبب و علت علم واجب است به ما سوی خود علم اجمالي گویند. (٣) (گهر مراد/ ١٩٨)

— العلم التفصيلي، العلم الحسوري.

(٧٨٤) العلم الاستدلالي اما علم الاضطرار فهو ما أدركه ببداية العقول... واما علم الاكتساب فطريقه النظر والاستدلال، لأنه غير مدرك ببداية العقل. (أعلام النبوة للماوردي/ ٥)

هو ما يحتاج فيه إلى نوع تفكير. (البداية في أصول الدين/ ١٧)

العلم الحاصل بالاستدلال، أي: بالنظر في الدليل.

وهو الذي يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى العلم بمطلوب الخبري. (شرح العقائد الشفوية/ ٣٦/١)

العلوم التي ليست ضرورية إنما تحصل في القلب بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعلم.... (علم اليقين في أصول الدين/ ١/ ٣٦٠)

— العلم، علم الاضطراري، العلم النظري، العلم المكتسب.

(٧٨٥) العلم الاضطراري هو ما أدرك

٣— العلم الإجمالي يقال للضرورة الواحدة الحاصلة من المعلوم المركب (كما أن) العلم التفصيلي هو مجموع القصور المتعددة الحاصلة بحداه أجزاء المعلوم المركب.

وقد يقال: العلم الإجمالي على علم الواجب تعالى بذاته الذي هو العلة والسبب لعلمه تعالى بما سواه، وحينئذ علمه بما سواه هو العلم التفصيلي. وعلى أي تقدير، العلم الذي يكون عين ذاته تعالى هو العلم الإجمالي دون التفصيلي.

هو حصول شيء لشيء. (المصدر/ ٢/ ٢٧٥)

هو حصول مجرد لمجرد قائم بذاته.

هو حضور شيء لمجرد، أو عدم غيبة شيء عن مجرد.

حصول شيء بصورته وماهيته.

هو حصول أحد الأمرين الموجودين للآخر بوجه التميز والانكشاف. (المصدر/ ٢/ ٢٧٦)

هو الأثر الحاصل في العالم، لا الموجود في الخارج. (المصدر/ ٢/ ٢٧٧)

دانستن کلیات و مجردات را علم خوانند.

دانستن مرکبات را علم گویند. (١) (گهر مراد/ ٢٧)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را با این اعتبار که مطابق آن شيء است علم گویند. (٢) (المصدر/ ٣٢)

هو حصول صورة الشيء للعالم وظهوره لديه مجرداً عما يلابسه. (أصول المعارف/ ١٨)

— الإدراك، الاعتقاد، التصديق، التصور، العلم التصوري والتصديقي، المعرفة.

(٧٨٣) العلم الإجمالي حقيقته حالة بسيطة إجمالية هي مبدأ تفاصيل المركب. (شرح المقاصد/ ١/ ٢٣٦)

هو حالة متوسطة بين القوة المحضة التي هي حالة الجهل وبين الفعل المحض الذي هو حالة التفصيل. (شرح تجريد القائد/ ٢٥٦)

هو حالة بسيطة بين القوة المحضة والعلم التفصيلي. (شوارق الإلهام/ ٢/ ١٦٦)

صورت واحده را گویند که از معلول مرکب

١— إدراك الكلّيات والمجردات يستی علماً.

إدراك المركبات واعتقادها يستی علماً.

٢— إن القوة من الشيء متى حصلت في العلم، لها حظ لها مطابقة للشيء تسمى علماً.



والرياضي ، والقيمي ، والعملية إلى علم الأخلاق وعلم تدبير المنزل وعلم سياسة المدينة ؛ لأنّ النظرية إن كانت علماً بأحوال الموجودات من حيث يتعلّق بها تصوّراً وقواماً ، فهي العلم القيمي .

وإن كانت من حيث يتعلّق بها قواماً لا تصوّراً ، فالرياضي ؛ كالبحث عن الخطوط والسطوح وغيرها ممّا يفتقر إلى المادّة في الوجود لا في التصوّر .

وإن كانت من حيث لا يتعلّق بها لا قواماً ولا تصوّراً فالإلهي . ويستوي العلم الأعلى وعلم ما بعد الطبيعة ؛ كالبحث عن الواجب والمجردات ، وما يتعلّق بذلك . (شرح المقاصد ١٥/٢)   
 ← الحكمة ، الحكمة النظرية ، الحكمة العملية .

(٧٨٨) العلم الانفعالي هو الاستفادة من الأعيان الخارجية . (كشف المراد ١٧٥/ ، التلويح الإلهية في المباحث الكلامية ٥٤)

الفعلّي هو أن يكون سبباً للوجود الخارجي ؛ كما نتصوّر أمراً مثل التبريد مثلاً ، ثم نوجده ، وإمّا انفعاليّ مستفاد من الوجود الخارجي ؛ كما يوجد أمر في الخارج مثل الأرض والسماء ، ثم نتصوّره . فالفعلي ثابت قبل الكثرة ، والانفعالي بعدها .

هو كلّ ينفّر على الكثرة وهي أفراده الخارجية التي استفيد هو منها . (شرح المواقف ٢٨٣)

العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج ؛ كما إذا تصوّرت شيئاً فقطه ، ويستوي فعلياً ، أو يكون مستباً عن وجود المعلوم ؛ كما إذا شاهدت شيئاً فتعقّلته . ويستوي انفعاليّاً .

(شرح تجريد العقائد ٢٥٢)

هو أن يستفاد الصورة العقلية من الوجود في الأعيان ؛ كما تستفاد صورة السماء من السماء .

ببداية العقول . (أعلام النبوة للماوردي/٥)   
 ما يعلم ابتداءً بأوائل العقول . وهو علم الإنسان بنفسه ، وبأنّه عالم بها . (المعتمد في أصول الدين ٣٣)   
 ← العلم الاستدلالي .

(٧٨٩) العلم الاكتسابي (الكسبي) معنى العلم الكسبي أنّه ممّا وجد بالموصوف به ، وله عليه قدرة محدثة . (المعتمد في أصول الدين ٣٤)

ما يحدثه الله في العبد بواسطة كسبه واختياره ، بمباشرة أسبابه . (البداية في أصول الدين ١٧)   
 هو ما يحدثه الله تعالى فيه (العبد) بواسطة كسب العبد ، وهو مباشرة أسبابه . (شرح العقائد التسفية ٤٥/١)

← العلم المكتسب ، العلم الاستدلالي ، العلم الاضطرابي .

(٧٨٧) العلم الإلهي ، والقيمي ، والرياضي لها (الفلسفة) أقسام ثلاثة ؛ لأنّ الموجود إن كان مستغنياً عن المادّة في الوجود الخارجي والذهني ، فالعلم الباحث عن أحواله يستوي الإلهي والفلسفة الأولى ، وإلا فإن احتاج إليها في الوجودين فعلمه يستوي القيمي ، وإن احتاج إليها في الوجود الخارجي دون الذهني فهو العلم المستوي بالرياضي . (شرح العقائد السنية ١٧/١)

قد قسم الحكمة المفترسة بمعرفة الأشياء كما هي إلى : النظرية والعملية ؛ لأنها إن كانت علماً بالأمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعلية . وغايتها العمل وتحصيل الخير ، وإلا فنظرية . وغايتها إدراك الحق . وكلّ منهما ينقسم بالقسمة الأولى إلى ثلاثة أقسام : فالنظرية إلى : الإلهي ،

### (٧٩١) العلم بالقوة بالفعل

→ العلم بالقوة وبالفعل.

### (٧٩٢) العلم بالقوة وبالفعل ومراتبه (العلم)

ثلاث ... الأولى أن يكون بالقوة المحضة، وهو عدم العقل عما من شأنه ذلك.

الثانية أن يكون بالفعل التام؛ كما إذا علم الشيء علماً تفصيلياً.... (كشف المراد/ ١٧٨)

جميع الجزئيات المندرجة تحت الكلّيات فإنها معلومة بالقوة قبل أن يستنبه للاندرج، وأما بعد النشأ له فإنها تكون معلومة بالفعل. (شرح المواقف/ ٢٨٣)

ومراتب (العلم) الحادث ثلاث؛ لأنه إما بالقوة المحضة وهو الاستعداد... وإما بالفعل إجمالاً بأن يكون عنده أمر بسيط هو مبدأ التفاصيل، أو تفصيلاً بأن يلاحظ الأجزاء مفصلة. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

مراتب العلم ثلاث: الأولى كونه بالقوة المحضة، وهو عدم العلم عما من شأنه العلم، وهذه القوة قد تكون قريبة من الفعل كما في العقل بالفعل، وقد تكون بعيدة منه؛ كما في العقل الهولاني وقد تكون متوسطة؛ كما في العقل بالملكة. (شرح تجريد المقائد/ ٢٥٦)

ومراتبه؛ أي، مراتب العلم ثلاث: الأولى كونه بالقوة لما هو من شأنه؛ سواء كانت القوة قريبة؛ كالعقل بالفعل، أو بعيدة؛ كالعقل الهولاني أو متوسطة كالعقل بالملكة. (شوارق الإلهام ١٦٦/٢)

→ العقل الهولاني، العلم الإجمالي.

### (٧٩٣) العلم التصديقي

→ العلم التصوري والتصديقي.

### (٧٨٩) العلم البديهي كل ما يقتضيه

العقل من العلوم بسرعة. (المحدود والمحقق للمرئى/ ١٥٤)

كل علم حدث غير مقدور للعالم به، وقارنه ضرب من الضرر. فهو الذي يستلزم ضرورياً. وكل علم حدث غير مقدور ولم يقارنه ضرب من الضرر، فلا يستلزم ضرورياً؛ بل يستلزم بديهيّاً. (الشامل في أصول الدين ٨٥/٢)

هو ما يحصل بأول النظر من غير تفكير. (البداية في أصول الدين/ ١٧)

لا معنى له إلا ما يصدق العقل به من غير توقف على أمر خارج عنه. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٥)

القضية البديهية هي كل قضية يصدق العقل بها عند التحقّل لمراداتها من غير توقف على مبدأ غيرها. (المصدر/ ٢٠)

أگر حصول علم موقوف بحصول صورت علمی دیگر نباشد آن را علم بديهی و ضروری گویند. (١) (گوهر مراد/ ٢٩)

هو العلم الذي لا يتوقف حصوله على نظر وكسب. (جامع العلم ٢٣٤/١)

→ التصديق البديهي، العلم التصوري، البديهيات، الضرورات.

### (٧٩٠) العلم البسيط الذي ليس من شأنه

أن يكون له في نفسه صورة بعد صورة. (شوارق

١- إن كان حصول العلم غير موقوف على حصول صورة طسبة أخرى، فهو العلم البديهي. ويقال له العلم التصوري أيضاً.

### ← العلم الإجمالي.

#### (٧٩٦) العلم الحادث (هو) علم محدث

وجد من عدم، ولا يصح بقاؤه وهو عرضي، ولا ينفك عن أن يكون ضرورياً أو كسبياً، ويكون له ضد ينفيه، ويجب عدمه في ثاني حال وجوده ويجب تلغفه بفاعل ويكون له جنس.

العلوم المحدثه هي علوم الخلق من الناس والبهائم والملائكة، والجرى وغيرهم من الحيوان. (المحمد في أصول الدين/ ٣٢)

العلوم تنقسم إلى قديم وحادث: فأما القديم فهو علم الله تعالى ولا يتصف بكونه ضرورياً ولا بكونه نظرياً كسبياً.

فأما الحادث فينقسم عند المحققين إلى ضروري، وكسبي نظري. (الشامل في أصول الدين ٨٢/٢)

العلم إما قديم لا يسبقه العلم، وهو علم الله تعالى، وإما حادث يسبقه العلم، فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

### ← العلم القديم، العلم الممكن، العلم الحادث.

#### (٧٩٧) العلم الحصولي هو ما يتوقف

على آلة؛ كعلمنا بحقائق بعض الأشياء. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٥)

هو حصول صور الأشياء في القوى المدركة.

الحاصلة من المعلوم المركب، والعلم التفصيلي هو الصور المتعلقة بالحاصل بجزء أجزاء المعلوم المركب. فالعلم بالمركب من «حيوان وناطق» في صورة «الإنسان» علم إجمالي للحيوان والناطق، والعلم بكل من الحيوان والناطق بصورتها يسمى علماً تفصيلياً.

وقد يقال: العلم الإجمالي لعل العلم الواجب تعالى بذاته الذي هو المبدأ لعل بهما سواء وعلمه بهما سواء هو العلم التفصيلي.

#### (٧٩٨) العلم التصوري

والتصديقي المقصود من العلوم التصورية هو مجرد ملاحظة ما هي ظلال له وحكاية عنه ليتمكن من إجراء الأحكام عليه. ولا شك أن كل علم مطابق لما هو ظل له... بخلاف العلوم التصديقية، فإن المقصود منها ليس ملاحظة ما هي ظلال له كائن ما كان؛ بل الوقوف على وقوع نسبة معينة بين مفهومين معينين في نفس الأمر أو ارتفاعها. (شرح المقائد السنية ٢٨/١)

### ← التصديق، التصور.

#### (٧٩٩) العلم التفصيلي هو حضور صورة

المركب بحيث تعرف أجزائه متميزاً بعضها عن بعض، ملاحظاً كل منها على الانفراد. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

العلم التفصيلي هو أن يعلم الأشياء متميزة في الحقل، منفصلة بعضها عن بعض، ملحوظاً كل واحد منها قصداً، (شرح تجريد المقائد/ ٢٤٦)

هو أن تكون تلك المعلومات الكثيرة حاضرة في ذهنه متميزة بعضها عن بعض. (شواقي الإلهام ١٦٦/٢)

علم إجمالي بنابر مشهور صورت واحد را گویند که از معلول مرکب حاصل شود. و علم تفصيلی مجموع صور متعدده را که به ازای اجزاء معلوم مرکب حاصل شود؛ مثلاً دانستن حیوان ناطق را به صورت انسان، علم اجمالی حیوان ناطق گویند، و مجموع صورت حیوان و صورت ناطق را علم تفصیلی نامند.

گاه نیز باشد که علم واجب را به ذات خود که سبب و علت علم واجب است به ما سوی خود، علم اجمالی به ما سوی گویند، و علم به ما سوی را علم تفصیلی. (١) (گوهر مراد/ ١٩٨)



(مفتاح الباب / ١١٠)

إن علم الشيء بنفسه حضورى، فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها (أى الصورة) هو الحصولى. (شوارف الإلهام / ١٦٢/٢)

حصول شيء بصورته وماهيته؛ لا بنفس حقيقته العينية لمجرد قائم بذاته. وهذا هو المستوى بالعلم الحصولى المفسر بحصول صورة الشيء فى العقل. (المصدر / ٢٧٦/٢)

علم نفس است به شيء به واسطه قيام صورت آن شيء بنفس. (١) (گوهر مراد / ١٠٠)

آنكه صورت شيء قائم باشد بذات عايلم. (٢) (گوهر مراد / ١٨٧)

آنچه تعلق گیرد به او علم، اگر صورت شيء باشد علم حصولى خوانند. (٣) (المصدر / ١٩٧) ← العلم الحضورى.

وذات العالم؛ كما فى العلم الحضورى بأنواعه، وقد تكون بين صورة المعلوم وذات العالم؛ كما فى العلم الحصولى. (المصدر / ٢٧٦/٢)

علم نفس است بشيء بواسطه حاضر بودن آن شيء بعينه نزد نفس بى وساطت صورتى از آن. (١) (گوهر مراد / ١٠٠)

آن است كه ذات شيء بذاتها نزد عايلم حاضر باشد. (٥) (المصدر / ١٨٨)

آنچه تعلق گیرد به او علم اگر ذات شيء باشد آن متعلق را یا آن تعلق را علم حضورى گویند و این را علم اجمالى نیز گویند. (٦) (المصدر / ١٩٧)

هو الذى يكون العلم فيه هو المعلوم بعينه، لا صورة أخرى حاصلة منه. (أصول المعارف / ١٦٦) ← العلم الحصولى، العلم الإجمالى.

### (٧٩٩) العلم الرياضى

← العلم الإلهى والقيىمى والرياضى.

### (٧٩٨) العلم الحضورى وهو ما لا يتوقف

على آلة؛ كعلم الباري بجميع المعلومات وعلمنا بوجودنا. (مطلع الاعتقاد فى معرفة السبأ والمعاد / ٥)

هو حضور الأشياء أنفسها عند العالم؛ كعلمنا بذواتنا بالأمور القائمة بها. (مفتاح الباب / ١١٠)

علم الشيء بنفسه حضورى فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها هو الحصولى. (شوارف الإلهام / ١٦٢/٢)

إن العلم إنما بعلاقة ذاتية وجودية بين أمرين مستلزما لحصول أحدهما للآخر وانكشافه لديه وامتيازه عنده. وتلك العلاقة الذاتية الوجودية قد تكون بين ذات المعلوم بحسب وجوده العيني

### (٨٠٠) العلم الضرورى ما لزم أنفس

الخلق لزوماً لا يمكنهم دفعه والشك فى معلومه. (الإتصاف / ٢٣)

إنه العلم الذى لا يسكن العالم نفيه عن نفسه بشك ولا شبهة، وإن انفرد.

العلم الذى يحصل فىنا؛ لا من قبلنا، ولا يمكننا نفيه عن النفس بوجه من الوجوه. (شرح الأصول

١- هو علم النفس بشيء بواسطه حضور ذاك الشيء بعينه عند النفس، دون صورته.

٥- هو أن تحضر ذات الشيء بذاته عند العالم.

٦- كل ما تعلق به العلم إن كان هو ذات الشيء. يسمى هذا المتعلق أو نفس هذا التعلق علماً حضورياً، ويسمى علماً إجمالياً أيضاً.

١- هو علم النفس بشيء بواسطه قيام صورته بها.

٢- هو قيام صورة الشيء بذات العالم.

٣- كل ما تعلق به العلم إن كان صورة الشيء، يسمى العلم الحصولى.



(الغنة ٤٨ و ٥٨)

إنه العلم الذي لا يمكن العالم به نفيه عن النفس بوجه من الوجوه. (المصدر/٤٩)

ما يحدث في الحي المكلّف لا من قبله، ولا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٥)

علم لا يقف على استدلال العالم به إذا أمكن فيه.

وقيل: علم لا يمكن العالم به دفعه عن نفسه إذا انفرد احترازاً عن المكتسب إذا فارق الضروري. (المصدر/١٦٦)

ما لزم نفس المخلوق بحيث لا يمكنه الخروج عنه، ولا الانفكاك منه ولا دفعه عن نفسه بشبهة، ولا يقع التريب والشك في متعلقه. (المعتمد في أصول الدين/٣٣)

ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرشاد/٩٢)

ما لا يحتاج في حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الثاني/١٣٧)

ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (تمهيد الأصول/١٩٠)

العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك منه سبيلاً. (١) (الشامل في أصول الدين/٨٢/٢)

هو العلم الحادث غير مقدور للمخلوق. (المصدر/٨٤/٢)

قال بعض الأئمة: كلّ علم حدث غير مقدور للعالم به، وقارنه ضرب من الضر فهو الذي يستلزم ضرورياً. (المصدر/٨٥/٢)

ما يحدث الله تعالى في العالم من غير كسبه واختياره. (البداية في أصول الدين/١٦)

هو الذي إذا شكك فيه صاحبه، لا يتشكك. (الأربعين في أصول الدين/٣٠٨)

أن باشد كه حصول آن موقوف هیچ دليل نباشد و به سبب ذكر شبهه البتة زایل نشود. (٢) (البراهين في علم الكلام/١٣/٢)

آن است كه ادراك آن به وهم وحس و خيال توان كرد و در آن به استعمال فكر خود محتاج باشد نه به تعلیم غير. (٣) (التصوّرات/٣٩)

العلم ضربان: ضروري؛ لا يفترق إلى طلب وكسب، ونظري يفترق إليه. (كشف المراد/١٨٢)

هو ما يحدثه الله تعالى في نفس العبد من غير كسبه واختياره. (شرح العقائد التنجية/١٥/١)

الحاصل بلا كسب. (المصدر/٤١/٢)

ما يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك عنه سبيلاً. (الباقيات/١) (شرح المقاصد/٢٠/١)

الحاصل بلا اكتساب. (شرح المواقف/٤)

الحاصل باستعمال الحواس وإدراك المحسوسات. (المصدر/٧)

المراد بالضروري في باب التصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب.

وفي باب التصديقات هو ما لا يفترق بعد تصوّر الطرفين إلى نظر وكسب، والتطريفي فيهما ما يفترق إلى نظر وكسب.... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)

هو الذي لا يختلف فيه العقلاء، بل يحصل العلم

٢- هو ما لا يتوقّف حصوله على دليل، ولن يزول بذكر شبهة أصلاً.

٣- ما يمكن أن يدرك بالوهم والحس والخيال، ويكون فيه محتاجاً إلى استعمال فكر، دون التعليم من الغير.

١- هنا في المصدر زيادة وهي: «وربما قال بدل العبارة الأخيرة: لا يجد إلى تشكيك نفسه سبيلاً».

بأدنى سبب من توجه العقل اليه والإحساس به .  
(التلخيص العشر في شرح الباب العادي عشر/ ٤)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر . وهو المكتسب ، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر وهو الضروري . (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٧)

أما حصول علم موقوف به حصول صورت علمي دیگر نباشد آن علم را ضروري گویند . (١) (گومر مراد/ ٢٩)

نخست چیزی که از صور علمیة در ذات نفس مرتسم شود علوم ضرورية خوانند . (٢) (المصدر/ ١١٠)

→ البديهيات ، العلم الاضطراب ، العلم البديهي ، العلم المكتسب .

## (٨٠١) العلم الطبيعي

→ العلم الإلهي والقيمي والرياضي .

(٨٠٢) العلم الفعلي هو المحصل للأشياء الخارجية ؛ كعلم الواجب الوجود تعالى بمخلوقاته . (كشف المراد/ ١٧٥)

هو أن يكون سبباً للوجود الخارجي كما تصور أمراً ؛ مثل التبرير مثلاً ثم نوجده .

كلّي يضرّع عليه الكثرة وهي أفراد الخارجية . (شرح المواقف/ ٢٨٣)

هو ما تحصل الأعيان الخارجية عنه ؛ كعلم الواجب تعالى . (اللمع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٤)

العلم إما أن يكون سبباً لوجود المعلوم في

١- إن لم يكن حصول العلم موقوفاً على حصول صورة علمية أخرى فإنه يقال : إنه العلم الضروري .

٢- أول ما ارتسم من الصور العلمية في ذات النفس تسمى العلوم الضرورية .

الخارج ؛ كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته ، يستي فعلياً .... (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٢)

هو أن يسبق صورة المعلوم إلى العالم ، فتصير سبباً لوجوده في الخارج . (شوايف الإلهام ١٦٢/٢) → العلم ، العلم الانفعالي .

(٨٠٣) العلم القديم هو الذي ليس بحادث ولا عرض ، ولا ضروري ولا استدلائي ولا كسبي ، وليس بذي جنس ، ويستحيل عليه العلم ، ويستحيل أن يكون متعلقاً بفاعل ، ويستحيل أن يكون له ما ينفيه ؛ كالجهل والشك والظن وغير ذلك من أضداد العلوم . (المعتمد في أصول الدين/ ٣٢)

هو علم الله تعالى ولا يثصف بكونه ضرورياً ولا بكونه نظرياً كسبياً . (القاسم في أصول الدين ٨٢/٢)

العلم ؛ إما قديم لا يسبقه العلم وهو علم الله تعالى ، وإما حادث يسبقه العلم فهو علم المخلوق . (شرح المقاصد ٢٣١/١) → العلم الحادث ، علم الله تعالى ، العلم الممكن ، العلم الواجب .

(٨٠٤) علم الكلام هو العلم الذي يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته ، والمبدأ والمعاد على قانون الشرع . (شرح العبارات المصطلحة/ ٢٣٧) هو بيان المسائل التي هي أصول الدين التي تعلمها فرض عين . (أصول الدين للبرزوي/ ٣)

صناعة علمية بها ينظر صاحبها في تحقيق العلم بالصانع والصانع ، وما يجوز عليها وما لا يجوز . (الحدود والمقائيل للبرزوي/ ٢٢٨)

إنه العلم بالقواعد الشرعية الاعتقادية المكتسبة عن الأدلة اليقينية . (شرح العقائد التفسيرية ٦/١) متوما ما يفيد معرفة العقائد عن أدلتها ؛ بالكلام .

الحجج عليها، أو دفع الشبهة عنها. (شرح  
الموافق/ ١١)

هو علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته  
وأفعاله، وأحوال الممكنات من حيث المبدأ  
والمعاد. (ارشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥)

هو علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية  
بإيراد الحجج عليها ودفع الشبه عنها. (توابع  
الإلهام ٣/١)

صناعة نظرية يقتدر بها على إثبات العقائد  
الدينية. (المصدر ٥/١)

صنعتي باشد که قدرت بخشد بر محافظت  
اوضاع شریعت به دلائلی که مؤلف باشد از  
مقدمات مسلمة مشهورة در میان أهل شرایع خواه  
منتهی شود به بدیهیات و خواه نه<sup>(٢)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٨)

علمی است به احوال موجودات بر نهج قوانین  
شرع<sup>(٣)</sup>. (المصدر ١٩)

(٨٠٥) علم الله تعالى هو علم قديم ليس  
بضروري ولا مكشوب، ولا واقع عن حس ولا  
عن فكر ونظر، وهو مع ذلك محيط بجميع  
المعلومات على التفصيل. (أصول الدين  
للبيهقي/ ٨)

إنَّ الأشياء واضحة له حاضرة عنده غير غائبة  
عنه. (الرسائل المشرفة/ ٩٤)

عبارة عن ظهورها (الأشياء) له تعالى  
وانكشافها؛ لا بمعنى أنها لم تكن ظاهرة، ثم  
ظهرت وانكشفت؛ بل بمعنى أنها ظاهرة لذاتها

ما يفيد معرفة العقائد من الملكة الحاصلة من  
ضبط المقدمات الصحيحة العقلية والتقليدية....  
(المصدر ١٢/١)

الملكة التي لها اختصاص بإفادة العقائد الدينية  
عن أدلتها اليقينية (عند القدماء). (المصدر  
١٦/١)

هذا العلم (الملكة التي لها اختصاص بإفادة  
العقائد الدينية عن أدلتها اليقينية) الذي أدرج  
فيه معظم القطعيات والرياضيات هو الفن  
الموسوم بالكلام (عند المتأخرين). (المصدر  
١٧/١)

هو العلم الباحث عن أحوال الصانع والنبوة  
والإمامة والمبدأ والمعاد على قانون الإسلام.  
(المصدر ١٨٧/١)

علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد  
الحجج ودفع الشبه. (المصدر ٧/١)  
هو العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية.  
(شرح المقاصد ٥/١، تقريب المرام في علم الكلام  
٩/١)

هو العلم الباحث عن أحوال الصانع من صفاته  
النبوتية والتقليدية، وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا  
والآخرة. (للقاضي الأرموي) (شرح المقاصد ١٢/١)  
هو العلم الباحث عن ذات الله تعالى وصفاته  
وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على قانون  
الإسلام. (المصدر ١٣/١)

هو العلم الباحث عن أصول<sup>(١)</sup> الصانع، والنبوة،  
والإمامة، والمعاد، وما يتصل بذلك على قانون  
الإسلام. (المصدر ٢٧٢/٢)

علم بأمور يقتدر معه أي يحصل مع ذلك العلم  
حصولاً دائماً عادياً، قدرة تامة على إثبات  
العقائد الدينية على الغير والزامه إتيانها بإيراد

٢- هو صناعة يقتدر معها على صون أوضاع الشريعة بإيراد  
دلائل مؤلفة من مقدمات مسلمة مشهورة عند أهل  
الشرائع؛ انتهت إلى البديهيات أم لا.

٣- علم بأحوال الموجودات على نهج القوانين الشرعية.

١- كذا في المصدر.



العلم المكتسب، العلم الاستدلالي، العلم الضروري، العلم التفري.

(٨٠٧) العلم الممكن العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته، وإلى ممكن وهو ما عداه. (كشف المراد/ ١٧٦)

العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم؛ كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٤)

مثل الشارحان القديمان (العلامة الحلي والفاضل القوشجي) العلم الواجب بعلمه تعالى بذاته فإنه نفس ذاته، والممكن بمساعدته. فهما حملا الواجب والممكن على الواجب الوجود بذاته والممكن الوجود بذاته.

قال المحقق الشريف: ويحتمل أن يراد بالواجب ما يستتبع انفكاكه عن العالم، وبالممكن ما يقابله. (شوارق الإنهاج ١٦٤/٢) العلم المكتسب، العلم القديم.

(٨٠٨) العلم التفري ما احتيج في حصوله إلى الفكر والزوية، وكان طريقه النظر والحبّة، ومن حكمه جواز الرجوع عنه والشك في متعلّقه. (الإيضاح/ ٢٤)

علم يقع بحسب استدلال وتفكر في حال المنظور فيه، أو تذكر نظره فيه فكل ما احتاج من العلوم إلى تفكير الفكر والزوية وتأمل حال المعلوم، فهو الموصوف بقولنا علم تفري.

هو ما بني على علم الحس والضرورة، أو على ما بني العلم بصحته عليهما. (الشهد للإقليد/ ٣٦) ما حصل عقيب النظر والاستدلال. (المستند في أصول الدين/ ٣٤)

ما يحتاج حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشافي/ ١٣٧/١)

غور غائبة أزلاً وأبداً. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرشدين/ ١٩٥)

مالا يسبقه الجهل وهو علم الباري تعالى. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٥) عبادت است از ذات واجب به اعتبار ترتب أثر صفت علم بر او<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٧١) العلم القديم، العلم التفصيلي.

(٨٠٩) العلم المكتسب (التفري) علم يمكن العالم به دفعه عن نفسه إذا انفرد. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٦٧)

هو كل ما كان من فعلنا من العلوم. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٩٣)

هو كل علم كان من فعلنا. (تمهيد الأصول/ ١٩١) الذي هو اختياري ومكتسب: ما له فعل في حصوله. ولا يحصل إلا بضرب نصب ومشقة. هو العلم الحاصل بالخبر والاستدلال. (أصول التين للزبدوي/ ١١)

هو الذي لا يفتر إلى طلب وكسب. هذا في باب التصورات.

وفي باب التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه؛ أي طرفي القضية كافياً في الحكم، والمكتسب ما يقابلها. (أنوار الملكوت في شرح اليافوت/ ١٤)

التفري فيهما (باب التصديقات والتصورات)؛ ما يفتر إلى نظر وكسب. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرشدين/ ٩٩)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر، وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر، وهو الضروري. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٢)

١- عبارة عن ذات الواجب تعالى باعتبار ترتب العلم عليه.



والكرامة والعزة. (دلالة العائدين/٥٢)  
- التسل.

(٨١١) العمى عبارة عن عدم البصر عما من شأنه أن يبصر. (الأربعين في أصول الدين/١٧١)  
عبارة عن الحالة المضادة للبصر. (أساس التقديس/٤٠)  
- البصر.

(٨١٢) العمق امتداد الأجزاء سكام.  
(الحدود والمقائيق للمرتضى/١٦٨)  
هو الذي يقبل القسمة من جهات ثلاث. (شرح  
المبارات المصطلحة/٢٣٨)

العمق على ثلاثة معان.  
الأول: البعد المفروض ثالثاً، ويكون قاطعاً  
للاولين.  
الثاني: أقل الأبعاد.  
الثالث: البعد الآخذ من الخلف إلى القدام.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩)  
- الأبعاد، البعد.

(٨١٣) العمل هو إيجاد الأثر في الشيء.  
والفعل إيجاد الشيء.  
وقيل: العمل إيجاد أفعال بعناء وتعبد. (الحدود  
والمقائيق للمرتضى/١٦٧)  
- الفعل.

(٨١٤) العناية النظام المعقول.  
(الحكماء). (تلخيص الثاني/٢١٣/٣)  
هي إحاطة علم الأول تعالى بالكل وبما يجب  
أن يكون عليه الكل، حتى يكون على أحسن  
النظام. (ابن سينا) .. (شرح المواقف/٤٩٢، الذرة  
الفاخرة/٢٤)

آن است که در آن با بديهه عقل باستعمال فکر  
خود محتاج باشد<sup>(١)</sup>. (تصوّرات/٣٩)  
هو المكتسب بالتظنر وهو ترتيب أمور ذهنية  
للتوصل إلى أمر مجهول، يستقر إليه. (طلب  
وكسب). (كشف المراد/١٨٢)  
اگر حصول وی (یعنی تصدیق و تصوّر) در ذهن  
موقوف باشد به حصول صورت علمی دیگر سابق،  
که در وقت تصوّن علم مطلوب غایب تواند بود  
از ذهن تا از آن صورت ذهن منتقل شود به  
صورت علم مطلوب این قسم علم را نظری و  
کسبی گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٢٨)  
- العلم الاكتسابي، العلم المكتسب.

(٨٠٩) العلم الواجب العلم ينقسم إلى  
واجب وهو علم واجب الوجود بذاته .... (كشف  
المراد/١٧٦)  
العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم؛  
كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم.  
(شرح تجريد العقائد/٢٥٤)  
العلم الواجب علمه تعالى بذاته. فإنه نفس  
ذاته. قال المحقق الشريف: ويحتمل أن يراد  
بالواجب، ما يمتنع انفكاكه عن العالمين  
وبالممكن ما يقابله. (شوارق الإلهام/١٦٤/٢)  
- العلم الحادث، العلم القديم.

(٨١٠) العُلُو هو اسم مشترك لمعنى ارتفاع  
المكان، ومعنى ارتفاع المنزلة؛ أعني الجلالة

١- ما احتاج في تحصيله إلى استعمال الفكر بالضرورة.  
٢- إن كان حصول شيء (من التصوّر والتصديق) في  
الذهن موقوفاً على حصول صورة علمية أخرى سابقة،  
وبهذه القوة (العلمية السابقة) ينتقل الذهن إلى العلم  
المطلوب فهذا العلم هو المستقى بالعلم النظري.

هي وجود الشيء على أتم ما ينبغي أن يكون .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧)  
- القهاء .

(٨١٥) المُنْصَر هو الموضوع الأول للمكون  
والفساد . (سقراط وأفلاطون) . (أعلام النبوة  
للرازي/١٣٣)

(٨١٦) العوض هو النفع المستحق لا على  
سبيل التعظيم والإجلال . (شرح الأصول الخمسة  
٨٥ و ١٩٤)  
هو النفع المستحق العاري من تعظيم وإجلال .  
(جبل العلم والعمل /١١، رسائل الشريف المرتضى  
١٤/٣)

هو النفع الحسن الخالي من تعظيم وتبجيل .  
(رسائل الشريف المرتضى ١٦/٣)  
النفع المستحق المقابل للمضار بلا تعظيم .  
(الحدود والمقائيق للمرتضى/١٦٨)  
هو النفع المستحق العري من تعظيم وتبجيل ،  
وليس بدائم . (تقريب المعارف/٩١)  
هو النفع المستحق الخالي من تعظيم وتبجيل .  
(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد /٨٩ و ١٠٩ ، تهذيب  
الأصول للقطوسي /٢٣٦ و ٢٥٠ ، قواعد المرام في علم  
الكلام /١١٩)  
النفع المستحق لا على وجه التعظيم . (الحدود

والمقائيق للبريدتي/٢٢٦)  
هو النفع المستحق الخالي عن التعظيم  
والإجلال . (كشف الفوائد /٦٩ ، كشف المراءد  
/٢٦١ ، نهج المسترشدين في أصول الدين /٥٦ ، إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين /٢٨٢ ، النافع يوم الحشر  
في شرح الباب العادي عشر /٣٣ ، مفتاح الباب /١٦٧)  
هو نفع خال عن التعظيم . (شرح المقاصد /٢/٢٦٤)  
هو النفع المستحق الخالي عن تعظيم . (اللوامع  
الإلهية في المباحث الكلامية/١١٠)  
هو نفع خال عن التعظيم يستحق في مقابلة ما  
يفعل الله تعالى بالعبد من الألم والسقم . (تقريب  
المرام في علم الكلام ٢/٢١٣)  
- الثواب .

(٨١٧) العيان ما يقع عليه الحواس . وهو  
الأصل الذي لديه العلم الذي لا ضد له من  
الجهل . (التوحيد للماتريدتي/٧)  
الذي هو أخص الأسباب ، وهو الذي ليس معه  
جهل ليكون أصلاً لما خفي منه . (المصدر/٢٢٢)  
(٨١٨) العين آلة لنا في إدراك المراتبات .  
(المفني في ابواب التوحيد والمنزل /٤/٦٤)  
هو اتصال ضوء البصر بالمرئيات . (أصول الدين  
للزردوني/٣٢)  
- البصر .



(٨١٩) الغائب ما يتوصل إلى معرفته (المعارف/٥٧)

بالتأمل والتأمل. (المعتمد في أصول الدين/٤٢) الفاعل غاية من جهة وغرض من جهة، وعلة غائبة من جهة. (المصدر/٦٠)

(٨٢٠) الغافل يطلق على القابل للمعلم والجهل إذ اخلا عنهما. (الاقتصاد في

(٨٢٢) الغاية الذاتية والعرضية الغاية الذاتية هي المطلوبة لذاتها، والعرضية هي ما يتبع المطلوب. وقد تطلق العلة العرضية على ما مع العلة. (كشف المراد/٩٧)

أما الغاية بالذات فهي التي تنحو الحركة الطبيعية أو الإرادية لأجل نفسها لا غيرها؛ مثل القسحة للدواء.

والغاية بالعرض على أصناف؛ فمن ذلك ما يقصد، لكن لا لأجله؛ مثل دق الثواء لأجل شرب الثواء، وشرب الثواء لأجل القسحة، وهذا هو التافع، أو المظنون نافعا.

والأول؛ أي الغاية بالذات هو الخير، أو المظنون خيراً؛ ومن ذلك ما يلزم الغاية، أو يعرض لها .... (شوارق الإلهام ١/٢٣٦)

(٨٢١) الغاية ما لأجله وجود الشيء. (شرح

المعارف المصطلحة/٢٣٨)

إنَّ الفاعل إذا تصوّر الغاية ففعل الفعل، ثم حصلت الغاية بحصول الفعل. فماهية الغاية علة لعلية الفاعل. (كشف المراد/٩٥)

ما يتأذى إليه الشيء، ويشترتب عليه. (شرح المقاصد ١/١٠)

هي المعنى الذي لأجله تحصل الصورة في المادة.

هو الخير الحقيقي أو الخير المظنون. (شوارق الإلهام ١/٢٢٢)

ما لأجله وجود الشيء؛ كالاستواء للشرير. (أصول

## (٨٢٣) الغاية العرضية

← الغاية الذاتية.

(٨٢٧) الغريزة هي الطبيعة التي جبل عليها الإنسان، (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٨)

## (٨٢٨) الغضب إرادة الفُسر.

تغير القلب وتفور النفس. (التمهيد للباقلاني/ ٤٨)  
غليان دم القلب طلباً للانتقام. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٦٩)

الإرادة متى تعلقت بعقاب تصل إلى الغير ولعنة،  
سقيت غضباً. (الزمانل العشر/ ٧٦)

اسم مشترك هو اسم الوجع والألم. (دلالة  
العائرين/ ٩٨)

هو ما يتبعها [الكيفية النفسانية] حركة الروح  
إلى الخارج دفعة طلباً للانتقام. (شرح تجريد  
العقائد/ ٢٨٥، شرح المقاصد ٢٥١/١، شوارق الإلهام  
١١٩٣/٢)

← الرضا، الغم.

(٨٢٩) الغفران عبارة عن الإسقاط على  
سبيل الدوام. (البراهين في علم الكلام ١٧٦/٢)

← الطور.

## (٨٣٠) الغلاء هو ارتفاع السعر عما جرت به

العادة في ذلك الوقت، في ذلك المكان (أي  
وقت المعاملة ومكانها). (المعني في أبواب التوحيد  
والعدل ٥٦/١١، نهج المسترشدين في أصول الدين ٥٧،  
إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/ ٢٩٣)

الرخيص هو انحطاط السعر عما كان عليه،  
والوقت والبلد واحد.

هو زيادة السعر مع الشرطين اللذين ذكرناهما.  
(جمال العلم والعمل/ ١٤)

هو زيادة السعر على ما جرت به العادة في وقت  
مخصوص ومكان مخصوص. (الدخيرة في علم  
الكلام/ ٢٧٤، تقريب المعارف/ ٩٤)

## (٨٢٤) الغبطة تمنى ما يصح أن يحصل له

من مثل فعل الخير أو منافعه. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٦٩)

هو تمنى الإنسان أن يكون له مثل الذي لغيره  
من غير إرادة إذهاب ما لغيره. (الكليات/ ٢٤٦)

## (٨٢٥) الغذاء عبارة عما يصير بدلاً لما

تحلل من البدن. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٦٥)  
← القوة الغذائية.

## (٨٢٦) الغرضي المراد به العلم بالأمر

المنتظر الذي له فعل المقدم. فهو أخص من  
الدواعي. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٤٤/١٤)

(هو) مراد الفاعل من الفعل إذا انتهى إليه  
وقطعه، أو ما هو كالفعل عن الفعل. (الحدود  
والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

يفترون الغرض باجتلاب نفع أو دفع ضرر. (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/ ٤٠٢)

سوق الأشياء القاصدة إلى كمالاتها. (تلخيص  
الحضل/ ٣٤٤)

ما يتأذى إليه الشيء ويزداد عليه يستسمى من  
هذه الحيثية غاية، ومن حيث يطلب بالفعل

غرضاً. (شرح المقاصد ١٠/١)

هو الغاية من الفعل. (الوابع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٤٥)

هو الفائدة المقصودة العائدة إلى الفاعل التي لا  
يمكن تحصيلها إلا بذلك الفعل.

هو الذي يتصور قبل الشروع في إيجاد المعلول.  
(الكليات/ ٢٤٥)

← الداعي، الغاية.



(الإلهام ١٩٣/٢)

- الحزن، الغضب.

(٨٣٣) الغنى بمعنى الغنى نفسي الحاجة.

(نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٤٦)

يطلق على وجهين: أحدهما ارتفاع الحاجات مطلقاً. وليس ذلك إلا لله تعالى.

والثاني قلّة الحاجات لقوله تعالى «فوجدك غائلاً فاعطى». (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)

هو استقلال الشيء بذاته في كلّ ماله، من غير تعلّق له بالغير أصلاً. (أصول المعارف/ ٣٨)

- الحاجة، الفقر.

هو زيادة التمر على ما جرت به العادة والوقت والمكان واحد. (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرّشاد/ ١٠٧)

زيادة التمر عمّا جرت به العادة مع اتّحاد الوقت والمكان. (كشف المراد/ ٢٦٩)

هو التمر المرتفع عمّا جرت به العادة، مع اتّحاد الوقت والمكان. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٩٣)

ارتفاع الموضع إنّما يكون غلاءً إذا كان الارتفاع على ما جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد المقائد/ ٣٥٧)

- الرخص، التمر.

(٨٣٤) الغنى هو الحي الذي لا تجوز عليه

الحاجة. (التوحيد/ ٥٩٣)

هو الحي الذي ليس بمحتاج. (تسديد الأصول للقوسى/ ٧٩)

هو الذي لا يحتاج إلى شيء. (علم اليقين في أصول الدين/ ١٠١)

(٨٣١) الغلو في اللغة هو التجاوز عن الحد

والخروج عن القصد. (تصحيح الاعتقاد/ ١٠٩)

- التفريط.

(٨٣٧) الغم هو اعتقاد بتعلّق بالقصر، أو

ظنّ له. (السحيط بالكيف/ ٢١٥)

انحصار القلب والذم الذي فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

متى تعلّق الاعتقاد بوصول ضرر إليه (التأظر) أو فوت منفعة عنه، شئ غماً. (الرسائل المشر/ ٧٥)

العلم أو الاعتقاد أو الظنّ لنزول ضرر به، أو فوات نفع عنه؛ حالاً أو مآلاً. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)

هو ما يتبعها (الكيفية النفسانية) حركة الروح إلى الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع. (شرح المقاصد/ ٢٥١/١)

هو كيفة نفسانية يتبعها حركة الروح إلى الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع، وإلى الخارج طلباً للانتقام حيث يوجد معه غضب وحزن. (شوارق

(٨٣٥) الغيران كلّ ذاتين ليس إحداهما

الأخرى، ولا جملة يدخل تحتها الأخرى. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

ما صحّ مفارقة أحدهما مع عدم الآخر. (المعتمد في أصول الدين/ ٤٣)

كلّ موجودين يجوز تقدير وجود أحدهما مع عدم الثاني. (الأشاعرة). (الشامل في أصول الدين ٢٠٢/١ و ٥٢/٢)

الغيران هما الشيطان. وزاد بعضهم فقال: كلّ شيئين يجوز العلم بأحدهما مع الجهل بالآخر فهما غيران. (بعض المعزلة).

كلّ ما صغرت فيه عبارة الثنية. (أبو هاشم). الذاتان اللتان قامت بهما الغيرية. (المصدر

(٢٠٢/١)

كلّ شيئين يفارق أحدهما الثاني بزمان أو مكان،  
أو جواز عدم . (المصدر ٥٣/٢)  
موجودان يتصوّر قيام أحدهما بدون الآخر . (أصول  
الدين للبزدوي ٣٥)

موجودان يتصوّر وجود أحدهما مع عدم الآخر .  
(البداية في أصول الدين ٢٧)

الموجودان اللذان يجوز مقارنة أحدهما الثاني  
بمكان أو زمان، أو وجود، أو عدم .  
(الأشعرية) . (باب العقول ٤٦)

هما اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر؛ إقار  
بمكان أو بزمان، أو وجود وعدم . (تلخيص  
المحصل ٢٣٣)

هما ذاتان ليست إحداهما هي الأخرى . (قواعد  
المقائد للتوسّي ٢٠ / شرح المقاصد ٧٦/٢)  
هما اللذان يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر  
بمكان أو بزمان أو بوجود وعدم . (شرح المقاصد  
٧٦/٢)

موجودان يجوز انفكاكهما .  
هما اللذان يصح أن يعلم أحدهما ويجهل الآخر .  
(شرح المقاصد ١٤١/١)  
← المتساويان .

(٨٣٦) غير المتناهي  
← المتناهي وغير المتناهي .



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی جمهوری اسلامی ایران



(٨٣٧) الفاسق على الإطلاق ؛ من ترك  
جميع خصال الإيمان ، وانكرها كلها . (أبو معاذ)  
الثومثي . (التبصير في الدين / ٩٢)  
من له القدرة . (شرح العقائد للسفينة ٧٨/٢)  
هو المفيد للوجود . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين / ٤٢)

(٨٣٨) الفاسق الحلي هو الذي وجد منه  
التصديق بالقلب وبالقول ؛ لكنه ترك الطاعات  
غير الصلاة ، وارتكب المنكرات . (المعتمد في  
أصول الدين / ١٨٨)

(٨٤٠) الفاعل بالجبر هو الذي يصدر عنه  
فعله بلا اختياره بعد أن يكون من شأنه اختيار  
الفعل والترك . (أصول المعارف / ٩٢)  
هو الفاعل بالقصد ، الفاعل المختار .

(٨٣٩) الفاعل (هو) المحدث ، أو من له  
فعل . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٣)  
من وجد مقدوره . (المصدر / ٢٨٠ ، الزمائل العشر  
/ ٨٥)

(٨٤١) الفاعل بالذات وبالعرضي الفاعل  
بالذات هو أن تكون العلة مبدأ لذات ذلك  
الفعل ، وأخذت من حيث هي مبدأ له .

والعلة الفاعلية بالعرض ما خالف ذلك ، وهو  
على أصناف ؛ منها ذلك أن يكون الفاعل يفعل  
فعلاً ، ويكون ذلك الفعل مزيلاً لضد ممانع  
ضده ، فيقوي الضد الآخر ، فينسب إليه فعل ضد

ما يصدر منه وجود الشيء . (شرح العبارات  
المصطلحة / ٢٣٧)  
عبارة عمن يصدر منه الفعل مع الإرادة للفعل  
وعلى سبيل الاختيار . (غاية المرام في علم

عنه الفعل مسبوقاً بإرادته المسبوقه يعلمه المتعلق  
بغرضه من ذلك الفعل ، وتكون نسبة أصل قدرته  
وقوته من دون انضمام الدواعي والقصورف إلى  
فعله وتركه واحدة ؛ كالإنسان للمشي . (أصول  
المعارف/٦٢)

← الفاعل المختار .

(٨٤٨) **الفاعل البعيد والقريب**  
البعيد هو الذي بينهما (الفاعل والمفعول)  
واسطة ؛ مثل النفس لتحريك الأعضاء .  
والفاعل القريب هو الذي لا واسطة بينه وبين  
المفعول ؛ مثل الوتر لتحريك الأعضاء . (شوارق  
الإلهام ٢٣٦/١)

(٨٤٩) **الفاعل الخاص والعام**  
الخاص هو الذي يتفعل عن الواحد منه وحده  
شيء ؛ بعينه ؛ مثل الدواء الذي يتناوله زيد .  
والفاعل العام هو الذي تشترك في الانفعال عنه  
أشياء كثيرة ؛ مثل الهواء المغير لأشياء كثيرة .  
(شوارق الإلهام ٢٣٦/١)

(٨٥٠) **الفاعل العام**  
← الفاعل الخاص .

(٨٥١) **الفاعل القريب**  
← الفاعل البعيد .

(٨٥٢) **الفاعل المختار الموجود** إما أن  
يكون مؤثراً في غيره مع إمكان أن لا يؤثر ، هو  
الفاعل المختار .... (نهج المسترشدين في أصول  
الدين ٣٤)

الموجود إما أن يكون مؤثراً في غيره أو أثراً  
لغيره ؛ فإن كان الأول فإما أن يكون مع إمكان

الأخر ؛ مثل السقمونيا إذا برد ....  
ومنه أن يكون الشيء الواحد معتبراً باعتبارات ،  
لأنه ذو صفات ، ويكون من حيث له واحدة منها  
مبدأ بالذات لفعل .... (شوارق الإلهام ٢٣٥/١)

(٨٤٢) **الفاعل بالترها** هو الذي يكون  
علمه بذاته سبباً لوجود شيء . ونفس معلومة  
الشيء له نفس وجوده عنه بلا اختلاف ؛  
كالإنسان لتصوراته وتوهماته . (أصول المعارف/٦٢)  
← الفاعل .

(٨٤٣) **الفاعل بالقلع** هو الذي يصدر عنه  
الفعل ، ولا يكون من شأنه الاختيار ويكون فعلاً  
ملائماً لطبيعته الأصلي . (أصول المعارف/٦١)  
← الفاعل بالقسر .

(٨٤٤) **الفاعل بالعرض**  
← الفاعل بالذات .

(٨٤٥) **الفاعل بالعناية** هو الذي يتبع فعله  
علمه بوجه الخير فيه بحسب نفس الأمر ، ويكون  
علمه بوجه الخير في الفعل كافياً في صدوره عنه  
من غير قصد زائد على العلم . (أصول المعارف/٦٢)  
← الفاعل بالترها .

(٨٤٦) **الفاعل بالقسر** هو الذي يصدر عنه  
الفعل ، ولا يكون من شأنه الاختيار ، ويكون فعله  
على خلاف مقتضى طبيعته الأصلي ؛ كالخبر  
المرمي إلى فوق للحركة إليه . (أصول  
المعارف/٦٢)  
← الفاعل بالقلع .

(٨٤٧) **الفاعل بالقصد** هو الذي يصدر



الإلهام ١٩٣/٢)  
← الفم .

(٨٥٥) **الفرع** الأصل ما دلّ على غيره،  
والفرع ما دلّ عليه غيره. الأصل ما تفرّع عنه  
غيره، والفرع ما تفرّع عن غيره. (أعلام النبوة  
للماوردئ/ ٧٠)  
ما تفرّع عن غيره. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩)  
الفرع خلاف الأصل. وهو اسم لشيء يبنى على  
غيره. (العرفات/ ٧١)  
← الأصل .

(٨٥٦) **الفريضة** كلّ واجب يتبنّ قدره لمن  
وجب عليه. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)  
← الواجب (الفعل الواجب) .

(٨٥٧) **الفساد** هو ما فيه ضرر من فاعله على  
سبيل الظلم والمردوان. (المعتمد في أصول  
الدين/ ١١٨)  
هو الخروج عن الهيئة التي حصلت قبل. (شرح  
العقائد النقية ٥٤/٢)  
← الاستحالة، الكون والفساد .

(٨٥٨) **الفسخ** نقل نفس ناطقه از بدن بعد  
از موت به جسم نباتي را فسخ نامند<sup>(٣)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١١٨)  
التناسخية يستون تعلق روح الإنسان ببدن إنسان  
نسخاً، وببدن حيوان آخر نسخاً، وبجسم نباتي  
فسخاً. (الكلبيات/ ١١٥)  
← التناسخ، النسخ .

٣- نقل النفس الناطقة بعد الموت عن البدن إلى جسم  
نباتي يستي فسخاً .

أن لا يؤثر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا  
يؤثر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار،  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥٨)  
كلّ فاعل فعل بإرادة مختار؛ سواء قارنه فعله في  
زمان أو تأخّر عنه. (المصدر/ ١٨٣)  
إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل فإقاً مع جواز أن لا  
يصدر عنه ذلك الفعل بعينه وله داع إلى الطرفين  
أو مع امتناع.... فالأوّل هو الفاعل المختار....  
(المصدر/ ١٨٣)  
فاعل اگر فعل و تأثیرش به شعور و اراده باشد آن  
را فاعل مختار نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٥)  
← الفاعل الموجب .

(٨٥٩) **الفاعل الموجب** إنّ الفاعل إذا  
صدر عنه الفعل مع امتناع أن لا يصدر عنه ذلك  
الفعل أيضاً بعينه ولا داعي له إلى الطرفين هو  
الموجب؛ كالتأثير في إحراقها والشمس في  
إشراقها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٨٣)  
فاعل اگر فعل و تأثیرش به طبیعت باشد نه به  
شعور و ارادت آن را فاعل موجب گویند<sup>(٢)</sup>.  
(گوهر مراد/ ١٥٥)  
← الفاعل بالقلب، الفاعل المختار .

(٨٥٤) **الفرج** هو كیفیة تتبعها حركة الروح  
إلى خارج البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى  
الملئذ. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٥)  
هو كیفیة نفسانیة تتبعها حركة الروح إلى خارج  
البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى الملئذ. (هوارق

١- الفاعل إن كان فعله وتأثيره من الشعور والإرادة،  
فهو الفاعل المختار.  
٢- الفاعل إن كان فعله وتأثيره بطبعه لا بشعور وإرادة  
فهو الفاعل الموجب .

(٨٥٩) الفسق عبارة عن كل معصية لله تعالى . (الإمامية) . (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٣٣) اسم لما استحق به العقاب . وليس كل معصية فسقاً . (المعتزلة) .

كل ما خرج من طاعة الله تعالى إلى مخالفته . (المرجئة) . (المصدر/ ٥٣٧)

عبارة عن كل معصية يستحق بها العقاب . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤١)

في اللغة عبارة عن خروج الشيء إلى غيره . وفي الشرع فهو عندنا (الإمامية) عبارة عن كل معصية ؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة .

(المصدر/ ١٤٤)

عبارة عن الخروج عن الشيء . (في اللغة) .

عبارة عن كل معصية لله تعالى ؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة . (الإمامية) . (تسهيذ الأصول

للقرطبي/ ٢٩١)

هو كل ما خرج به من طاعة الله إلى معصيته .

عبارة عن كل معصية يستحق بها العقاب . (واصل بن عطاء) . (المصدر/ ٢٩٣)

هو الخروج عن طاعة الله ورسوله في بعض الأوامر والتواهي الشرعية التي يجب امتثالها مع اعتقاد ذلك الوجوب .

وهو عند المعتزلة منزلة بين الكفر والإيمان . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧١)

لغة: الخروج مطلقاً . وفي الشرع عبارة عن الخروج عن طاعة الله فيما دون الكفر . (كشف

المراد/ ٣٣٩) نهج المسترشدين في أصول الدين / ٨٥ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٣٧ و ٤٤٣)

لغة: الخروج عن الشيء . وفي الشرع الخروج عن طاعة الله تعالى فيما دون الكفر . (نهج

المسترشد في أصول الدين/ ٨٥)

الخروج عن طاعة الله تعالى . (شرح العقائد التسفية

(١٨٥/١)

لغة: الخروج . وعرفاً: الخروج عن طاعة الله مع الإيمان . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٩٣) الخروج عن طاعة الله مع الإيمان . (شرح تجريد

العقائد/ ٣٩٤)

الترك لأمر الله والمعصيان والخروج عن طريق الحق . (الكليات/ ٢٥٤)

هو الخروج من طاعة الله بارتكاب الكبيرة . (تزيين المرام في علم الكلام ٢/ ٣١٣)

→ الذنب الصغير والكبير، الكبيرة، المعصية .

(٨٦٠) الفصل هو كمال الجزء المميز .

هو الكلّي الذي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (لباب الاشارات/ ١٧٨)

هو المميز لبعض أفراد الجنس عن البعض . (كشف المراد/ ٢١)

هو المقول على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/ ٦٥)

هو الجزء المميز للشيء عما يشاركه في الجنس .

هو المميز في الوجود . (المصدر/ ٦٦)

الكلّي إما نوع إن كان نفس الحقيقة كالإنسان ، أو جنس إن كان جزءها المشترك كالحيوان ، أو

فصل إن كان جزءها المميز كالتقاطع . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٦)

إن كان الكلّي جزء حقيقة أفرادها ؛ فإما أن لا يكون تمام المشترك بل بعضه المميز لشك

الحقيقة في الجملة فهو الفصل .... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧٤)

الجزء المحمول إن لم يكن تمام الذات المشترك بين الماهية وما يخالفها في الحقيقة

كان فصلاً . (شرح تجريد العقائد/ ٨٦) رسم الفصل في الشفاء: بأنه المقول على النوع في جواب أي شيء هو في ذاته من جنسه .

الصادق - عليه السلام - فطر الله الخلق على التوحيد . (تصحيح الاعتقاد/٤٥)  
هي القصة التي يقصها بها كل موجود في أول زمان خلقته . (الكليات/٢٥٥)  
- الخلق .

(٨٦٧) الفطريات هي القضايا يحكم بها العقل بواسطة لا تعزب عنه عند تصور الطرفين . ولهذا تسمى قضايا قياساتها معها . (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)  
القضايا التي يحكم بها العقل بتوسط غير الإحساس . ولا تعزب عن العقل عند تصور الأطراف ، وهي الفطريات . (شواقي الإلهام ١٦٣/٢)

(٨٦٨) الفعل هو ما وجد وكان الغير قادراً عليه .

هو ما يحصل من قادر من الحوادث . (شرح الأصول الخمسة/٣٢٤)  
هو الحادث الذات من محدثه .  
إنه المتعلق بمن كان قادراً عليه . (القدرية) .  
إنه المحدث . (الأشعرية) . (المستند في أصول الدين/١٣٣)

ما لم يكن فكان . (المصدر/٢٧٩)  
هو ما كان بعد أن لم يكن . (المصدر/٢٨٠)  
ما وجد بعد أن كان مقدوراً . (تسهيذ الأصول للقرسي/ ٩٨ الرسائل المشر/ ٨٥)  
موجود مسبق بعدم وجوداً مرتباً على الضخمة . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)  
هو الذي يستدعي فاعلاً . (دلالة الحائرين/٤٩٦)  
هو الإيجاد والإيقاع . (شرح العقائد السنية ١/١١١)  
ما حدث عن قادر . (أبو الحسين البصري) . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٥٣)  
المرض الذي يقتضي نسبة إقاماً أن يكون نسبة

رسم الفصل في الإشارات : بما هو أهمّ مما في الشفاء حيث قال : ويرسم بأنه كلّي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/٨٧)  
الفصل ما لا يكون مقولاً في جواب ما هو . (المصدر/٩٣)

هو الذاتي الذي يحصل الشيء ويميّزه عما يشاركه في جنسه . (شواقي الإلهام ١/١٥٧)  
إنه كلّي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/١٦٣)  
- الجنس ، الذاتي ، الكلّي .

(٨٦٩) الفصل الثام والتاقص الفصل الثام هو كمال الجزء المميّز . والفصل التاقص هو المميّز الذاتي مطلقاً . وهو جزء الفصل . (كشف المراد ٦٦ و ٦٧)

(٨٦٢) الفصل المفرد هو فصل بسيط ليس جزءاً لفصل آخر . (شرح تجريد العقائد/٩٣)

(٨٦٣) الفصل التاقص - الفصل الثام والتاقص .

(٨٦٤) فحوى الكلام ما دلّ على ما هو أقوى من نطقه . (أعلام التوبة للماوردي/٣٣)

(٨٦٥) الفضل هو كثرة الثواب ووفوره . (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/٢٩)  
هو كثرة الثواب المستحق على وجه التعظيم والتبجيل . (رسائل الشريف المرتضى ٣/١٤٧)  
- الأفضل .

(٨٦٦) الفطرة هي الخلق هو معنى قول

التأثير وهو الفعل .... (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)

هو ما يصدر من الفاعل . (المصدر/ ١٣٢)  
جميع أمور است كه از نفس آيد خواه فعل و  
تأثير باشد و خواه قبول و انفعال<sup>(١)</sup> . (مكرر مراد/ ١٠٩)

كون الشيء خارجاً من الاستعداد إلى الوجود .  
(الكليات/ ٢٩٢)

فيه الإيجاد، الحادث، العمل، المحدث.

(٨٦٩) الفعل الاختياري هو ما صدر عن  
مؤثر على جهة الصحة لا جهة الوجوب . (أنوار  
الملوكوت في شرح الباقوت/ ١٠٥)

فعل اختياري آنست كه مبداء اختيار باشد<sup>(٢)</sup>  
(مكرر مراد/ ٢٣٧)

هو كونه (الفعل) متعلق قدرته (الفاعل) وإرادته  
واقعاً على وفق قصده ودواعيه . (تقريب المرام في  
علم الكلام ١٧٩/٢)

الفعل غير الاختياري، الفاعل المختار.

(٨٧٠) الفعل الباطل إنه ما وقع من فاعله  
على وجه لا ينتفع به . (المعنى في أبواب التوحيد  
والعدل ٢٨/٦)

هو الفعل الذي يقصد به فاعله غاية ما، فلا  
تحصل تلك الغاية، بل تعوق عنها عوائق . (دلالة  
الحائرين/ ٥٦٩)

الفعل العيب، الفعل الحسن.

(٨٧١) الفعل <sup>الحسن</sup> لكحصنه هو ما لفاعله أن

١- جميع الأمور المعاملة من الخلق سواء كان فعلاً  
وتأثيراً أو قبولاً وانفعلاً هو الفعل .  
٢- الفعل الاختياري هو الفعل الذي مبدؤه الاختيار.

يفعله ولا يستحق عليه ذمًا . (شرح الأصول  
الخمس/ ٣٢٦)

الحسن هو ما ليس لفعله مدخل في استحقاق  
الذم . (أنوار الملوكوت في شرح الباقوت/ ١٠٥)  
هو الفعل الذي يفعله الفاعل لقصد غاية شريفة  
- أصني ضرورة أو نافعة - وتحصل تلك الغاية .  
(دلالة الحائرين/ ٥٧٠)

هو ما يكون متعلق المدح في العاجل والثواب  
في الآجل . (شرح العقائد الشنبة ١١٩/١)  
آنست كه تاركش مستحق ذم و عقاب نشود،  
خواه فاعلش مستحق مدح و ثواب شود و خواه  
نه<sup>(٣)</sup> . (مكرر مراد/ ٢٤٧)

الفعل الباطل، الفعل العيب، الفعل القبيح.

(٨٧٢) الفعل العيب هو الفعل الذي لا  
يقصد به غاية أصلاً؛ كما يعيب بيده بعض  
الناس عند التفكير؛ كأفعال الساهين المذهولين .  
(دلالة الحائرين/ ٥٧٠)  
الفعل الباطل.

(٨٧٣) فعل العبد (فعل الإنسان) هو ما  
يحصل منه باختيار وقدره حادثين . (أصول الدين  
للزردوي/ ٩٩)

هو الحركات الحادثة فيه بحسب دواعيه . (أبو  
إسحاق التظالم).

إن فعل الإنسان هو ما يحدثه في محل قدرته .  
(ثمارة) . (كشف المراد/ ٢٤٥)

الفعل الاختياري.

(٨٧٤) الفعل غير الاختياري إن الفرق

٣- هو كل فعل لا يستحق تاركه الذم والعقاب؛ سواء  
استحق فاعله المدح والثواب أم لا.



ضروري ولا مفيد كبير فائدة؛ كمن يرقص  
للقصد رياضة، أو يعمل أعمالاً غايتها أن  
يضحك منها. (دلالة الحائرين/ ٥٧٠)  
→ السفه، الفعل العيث.

(٨٧٩) **الفعل المباشر** هو أن يفعل الفعل  
مبتدأ بالقدرة في محلها. (شرح الأصول  
الخسة/ ٢٢٣)

الأفعال المباشرة هي التي ترتب على العمل  
رأساً. (المضي في أبواب التوحيد والعدل ٤/٩)

هو ما يحل محل القدرة عليه. (مشايخنا  
المتقدمون).

ما يفعل مبتدأ بالقدرة في محلها. (في  
التوحيد/ ٣٩٠)

ما يبتدأ بالقدرة في محل ويقضيه. (الحدود  
والحقائق للمرضي/ ١٧٢)

ما ابتدئ في محل القدرة عليه. (تسهيل الأصول  
٢٩/، الرسائل المشر/ ٨٥)

ما يبتدأ بالقدرة في محلها. (الحدود والحقائق  
للبردي/ ٢٣٠)

عند المتكلمين هو الذي يحدثه العبد ابتداءً في  
محل قدرته. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١١٧)

هو الحادث ابتداءً بالقدرة في محلها. (كشف  
المراد/ ١٤٤)

هو ما كان في محل القدرة، كالاكتفاء الحاصل  
في البدن. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/ ١١٤)

هو ما كان في محل القدرة؛ كحركة اليد.  
(الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٧)

معنى التوليد هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة  
فعل آخر صادر منه؛ كحركة اليد للمفتاح ويقابله

المباشرة وهي أن يصدر منه فعل بلا واسطة.  
(تقريب المرام في علم الكلام ٢٥/١)

الضروري بين الأفعال الاختيارية وغير  
الاختيارية إنما هو بأن الأولى مقارنة للقدرة  
والاختيار، والأخرى غير مقارنة؛ لا بأن القدرة  
مؤثرة في إحداها دون الأخرى. (مفتاح  
الباب/ ١٥٦)

→ الفعل الاختياري.

(٨٧٥) **الفعل القبيح** هو ما يكون متعلق  
الذم في العاجل والعقاب في الآجل. (شرح  
العقائد السنية ١/١١٩)

الفعل المتصف بالزائد إما أن يتصف بأمر زائد  
على الحدث أو لا؛ الثاني مثل أفعال التائب،  
والأول إما حسن أو قبيح؛ لأنه إما أن يتعلق  
بفعله ذم أو لا، الثاني الحسن والأول القبيح.  
(شرح تجريد العقائد/ ٣٣٧)

أنسكه فاعلش مستحق مدح و ثواب نشود خواه  
تاركش مستحق ذم و عقاب شود و خواه نه (١)  
(گوهر مراد/ ٢١٧)

→ الفعل الباطل، الفعل الحسن.

(٨٧٦) **فعل القلب** هو الحزم على الطاعة  
والمحبة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١١٢)  
→ الطاعة.

(٨٧٧) **الفعل الكائن** الفعل بمعنى  
المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة والمدة وهو  
الكائن .... (شرح غرر الفوائد/ ١٨٩)

(٨٧٨) **الفعل اللعب** هو الفعل الذي  
يقصد به غاية خسية؛ أعني أن يقصد به أمر غير

١- هو ما لا يستحق فاعله المدح والثواب؛ سواء كان  
تاركه مستحقاً للذم والعقاب أم لا.

← الفعل المتولد.

القدرة، كالعلم، أو خارجاً عنها؛ كما إذا حركنا جسماً بأيدينا. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١١٧)  
هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر؛  
كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (كشف  
المراد/ ٢٤٤)

إن فعل العبد على وجهين: الأول يستى مباشرة وهو ما كان في محل القدرة؛ كالاعتماد الحاصل في البدن.

الثاني يستى توليداً؛ كالمتولد عن الاعتماد الحاصل في محل القدرة؛ كحركة المفتاح المتولدة عن حركة اليد وحصول العلم عندهم. (المعتزلة) من القبيل الثاني. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١١٤)

هو الصادر بحسب فعل آخر في محل القدرة؛ كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (اللواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٧)

← التولد، الفعل المباشر.

(٨٨٢) الفعل المحكم المرتب المسمى

والمطابق للمنفعة. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٣)  
الفعل المحكم المتقن هو المشتمل على أمور غريبة عجيبة والمستجمع لخواص كثيرة. (التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٢)  
← الحكمة.

(٨٨٣) الفعل المخترع ما ابتدئ في غير

محل القدرة عليه ولا يقدر عليه غير الله تعالى. (الرسائل العشر/ ٨٥)

الفعل بمعنى المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة والمدة وهو الكائن؛ وإما أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع، وإما أن يكون مسبوقاً بالمادة دون المدة وهو المخترع. (شرح غرر الفوائد/ ١٨٦)

(٨٨٠) الفعل المبتدع الفعل بمعنى

المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة والمدة وهو الكائن، وإما أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع. (شرح غرر الفوائد/ ١٨٦)

← الإبداع، الفعل الكائن.

(٨٨١) الفعل المتولد (التوليد) هو من

فعل الإنسان حل في بعضه أو في غيره. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ١٢/٩)

إتته كل فعل تقدمه أو حدث معه سبب لولاه لم يوجد. (المصدر ١٣٨/٩)

كل فعل يفعله الفاعل بسبب فعل آخر يقل بقلته ويكثر بكثرته. (في التوحيد/ ٥٨)

ما يوجد في غير محل القدرة. (المصدر/ ٣٩٠)

ما يحدث عند فعل آخر على وجه، لولا حدوث الأول لما حدث الثاني ويقل بقلته ويكثر بكثرته.

كل ما يحدث عند حدوث فعل آخر على وجه، لولا حدوث الأول لما حدث الثاني. (المصدر/ ٣٩١)

هو الذي يحدث عن فعل آخر. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٢)

ما وجد بحسب غيره. (تمهيد الأصول/ ٢٩)

نعني به وجود موجود عقيب موجود وكونه موجوداً وحادثاً به، فالحادث نسبه متولداً. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٩٨)

ما وقع بحسب غيره، ويصيح وقوعه من القديم تعالى ومثلاً. (الرسائل العشر/ ٨٥)

ما حدث عن فعل آخر خارجاً عن محل القدرة. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ٢٣٠)

ما يجب حدوثه من المباشر؛ سواء يولد في محل

ترتيب أمور معلومة ليشأذى منها إلى أن يصير  
المجهول معلوماً. (لباب الإشارات/ ١٧٣)

تجريد العقل عن الغفلات.

هو تحديق العقل نحو المعقول. (تلخيص  
المحصل/ ٤٨)

عبارة عن ترتيب مقدمات علمية أو ظنيّة  
ليتوصل بها إلى تحصيل علم أو ظن آخر.

عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه  
التي يحصل منها طالباً لها ثم منها إلى  
المطلوب.

إن من كان مطلوبه العلم بأن العالم ممكن،  
فنظيره لتحصيله هو انتقال ذهنه منه إلى مقدمات

دليله المذكور بأجزائها وترتيبها المستلزم لانتقال  
ذهنه إلى النتيجة التي نستنبطها قبل النظر

مطلوباً، فمجموع تلك الانتقالات هو المستنى  
فكراً ونظراً. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٢٤)

معنى نظره وكسبه فكراً، فكراً، فكراً، فكراً،  
اصطلاح علماء ملاحظه كردن ذهن باشد مرآن

صورت علمی موقوف عليه را كه آن را واسطه  
ووسط نیز گویند (١).... (گوهر مراد/ ٢٩)

ملاحظة معقول است به جهة حصول مجهول (٢).  
(المصدر/ ٣٠)

← النظر.

## ٨٨٧) الفكر الصحيح والفاسد إن

الفكر هو ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى  
تصديقات أخرى. ثم التصديقات المستلزمة إن

١- إن معنى النظر والكسب المقول عليهما الفكر عند  
العلماء: هو ملاحظة الذهن للصورة العلمية التي تتوقف  
النتيجة عليها. ويقال على تلك الصورة العلمية: الواسطة  
والوسط أيضاً.

٢- هو ملاحظة المعقول لأجل حصول المجهول.

← الإبداع، الاختراع، الفعل الكائن، الفعل  
المبتدع.

(٨٨٤) فعله تعالى هو الإبداع والإخراج من

العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريدی/ ٢٣٥)

هو الإيجاد والإحداث. (أصول الدين للزبدوي/ ٩٩)

← الإبداع، الإحداث، الإيجاد.

(٨٨٥) الفقر هو عدم استقلال الشيء بذاته

وتعلقه بالغير، ولو في شيء ما. (أصول

المعارف/ ٣٨)

← الحاجة، الإمكان، الغنى.

(٨٨٦) الفكر آلة من آلات النفس تستعين

بها على الإحاطة بالمعلومات. (إثبات

القيودات/ ١٣٢)

إنّ للنفس - أعني نفس البشر - أفعالاً ولكل فعل

منها اسم يختص به، فهي إذا تطلبت إدراك

شيء ما فتطلبها ذلك يستمى الفكر.

(الرياض/ ٧٤)

هو المعنى الذي يوجب كون المرء متفكراً.

(شرح الأصول الخمسة/ ٤٥)

هو تأمل حال الشيء والتعميل بينه وبين غيره،

أو تعميل حادثة من غيرها. (المعنى في أبواب

التوحيد والمعدل ٤/ ١٢)

هو التأمل للشيء المفكر فيه، بينه وبين غيره.

(الذخيرة في علم الكلام/ ١٥٨)

هو التأمل في الشيء المفكر فيه. (الاقتصاد

الهادي إلى طريق الرشاد/ ٩٤)

هو تأمل الشيء المفكر فيه، والتمييز بينه وبين

غيره. (تمهيد الأصول الطوسي/ ١٩٢)

إحضار الأصلين في الذهن. (الاقتصاد في

الاعتقاد/ ١٨)

كانت مطابقة لمتعلقاتها فهو الفكر الصحيح،  
والأ فف هو الفكر الفاسد. (تلخيص المحفل/ ٦٢)

الفلك .

(٨٩٢) الفلك الكلتي  
الفلك الجزئي والكلتي .

(٨٨٨) الفكر الفاسد

الفكر الصلح والفاسد .

(٨٩٣) الفناء هو العدم . (الذخيرة في علم

الكلام/ ١٤٥)

ليس هو العدم وإنما معناه التفريق وتشذب  
الأجزاء . (تمهيد الأصول للقلوسي/ ١٨٥)  
العرض على ضربين : ضرب لا يحتاج في وجوده  
إلى محل .... هو الفناء .

حدّه ما ينشفي بوجوده الجواهر . (الرسائل  
العشر/ ٦٨)

(عند من يشبته) معنى إذا وجد طارئاً على  
الجوهر، نفاه . (الحدود والعقائق للبردي/ ٢٢٧)  
الذي لا يكون متحيزاً ولا قائماً به . (قواعد المرام  
في علم الكلام/ ٤٢)  
العدم .

(٨٨٩) الفلسفة هي الحكمة .

علم يبحث عن أحوال أعيان الموجودات على ما  
هي عليه في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية .  
(شرح العقائد التنفية ١/ ١٧)

الفلك، الحكمة، النظرية، العلم الإلهي .

(٨٩٠) الفلك المدار الذي تدور عليه

الكواكب . (الحدود والعقائق للبردي/ ٢٢٧)

از اجسام فلكية هرچه غير نورانی باشد فلك  
نامند (١) . (گوهر مراد/ ٤٩)

الاجسام الفلكية، الجسم الفلكي .

(٨٩١) الفلك الجزئي والكلتي فلك بر

دو گونه بود كلتي و جزئي؛ فلك كلتي آن بود  
كه يكي از حركات تسعه كه حركت يوميّه و  
حركت ثوابت و حركات سبعة ميثارة است به او  
تمام شود. و فلك جزئي آن بود كه به او تنها  
يكي از حركات تسعه تمام نشود. بلكه چند فلك  
بايد كه با هم ضم شوند تا ضبط يكي از  
حركات از آنها حاصل شود (٢) . (گوهر مراد/ ٥٠)

(٨٩٤) فناء الجسم انقطاعه في جهة معينة

من جهات الامتداد وليس بعدم صرف، بل هو  
عدم أحد أبعاد الجسم . وهو ثخنه . (كشف  
المراد/ ١٥٧)

عبارة عن تفرق أجزائها (الأجسام) واختلاط  
بعضها ببعض . (شرح المواقف/ ٥٧٩)  
الاستحالة، الفساد، الفناء .

(٨٩٥) الفهم هو حصول العلم بما لم يكن

معلوم . (المعتمد في أصول الدين/ ٦٣)

هو التعلّي غالباً بلفظ من مخاطبك .  
(الكلّيات/ ٢٣)

١- الفلك هو كل ما كان غير نرّ من الأجرام الفلكية .

٢- الفلك على قسمين : إنا كلتي وإنا جزئي؛ فالفلك  
الكلتي ما يشتم به وحده حركة من الحركات السبع :  
اليومية وحركة الثوابت والسيارات السبع . والفلك  
الجزئي ما لا يتم بوحده واحدة من تلك الحركات، بل  
يلزم أن تنضم عدة من الأفلاك بعضها إلى بعض حتى  
يحصل منها ضبط واحدة من الحركات .





(٨٩٦) القائم بالنفس منهم (أئمة أهل

الكلام) من قال هو الموجود المستغنى عن المحل. والجوهر على ذلك قائم بنفسه.

القائم بالنفس هو الموجود المستغنى عن المحل والمختص. وذلك تختص عنده (أبي إسحاق)

بالباري تعالى. (الإرشاد/٣٣)

عبارة عن كونه شيئاً عن كل ما سواه تعالى. (أساس التقييس/٣٠)

قائم بنفسه عبارة است از استغناء از محل. (البراهين في علم الكلام ٨٢/١)

هو المستغنى عن محل يقومه. (شرح المواظف/٤٧٣)

← الجوهر، الجوهر الروحاني، القيام بالذات.

(٨٩٧) القابل الهولي باعتبار الحال يستي

قابلاً. (كشف المراد/٩٤)

← الهولي.

(٨٩٨) القادر المراد بذلك أنه يختص بحال

لكونه عليها يصح منه إيجاد الأفعال.

هو الذي يصح الفعل منه ما لم يكن هناك منع

أو ما يجري مجراه في القادر مثلاً. (المغني في

أبواب التوحيد والعدل ٢٠٤/٥)

اعلم أن القادر من حقه أن يصح منه الفعل، وأن

تفصل حاله فيما يحدثه من حال الموجبات على

بعض الوجوه. (المصدر ٥٩/٨)

الذي يصح أن يفعل إذا انتضت عنه الموانع، ولم

يكن الفعل مستحيلًا في نفسه. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٧٠)

إنه المتمكن من التصرف. (المعتمد في أصول

الدين/١٣٦)

معنى قولنا في الذات إنها قادرة: أنها على صفة

يصح منها إيجاد ما وصفت بالقدرة عليه على

بعض الوجوه. (تمهيد الأصول للكليني/٢٤)

من صح منه الفعل. (الحدود والحقائق

للمرتضى/٢٢٨)

هو الذي يصح منه الفعل والترك بحسب التواهي

المختلفة. (الأربعين في أصول الدين/١٢٢)

عبارة عن الذي عند اختيار الفعل يتصور منه

اختيار الترك.

هو الذي يتصور منه اختيار الترك بدلاً عن اختيار

هو الذي يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل وإذا فعل فعلاً<sup>(٣)</sup> باختيار وداع يدعو إليه ولا يجب عنه الفعل. (كشف الفوائد/١٠)

هو الذي يصح منه الفعل والترك معاً. (كشف المراد/١٩١)

هو الذي يمكنه الفعل والترك .. هو الذي يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (المصدر/٢١٩)

المشهور أنَّ القادر هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك. ومعناه أنه يتمكن من الفعل والترك أي يصح كل منهما عنه بحسب الدواعي المختلفة. (شرح المقاصد ٧٩/٢، شوارق الإلهام ٢٤٤/٢)

مَنْ إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل. (شرح المواقف/١٨٣)

هو الذي يفعل بالقصد والاختيار. (المصدر/٤٨٧)

الذي يصح أن يفعل وأن لا يفعل. (أبو الحسين البصري). (إرشاد الطالبين السني نهج المسترشدين/٢٥٣)

هو الذي يصح منه أن يفعل بأن يريد الفعل، وحينئذ يجب الفعل، وأن يترك بأن يريد الترك أو لا يريد الفعل، وحينئذ يجب الترك. (شرح تجريد العقائد/٣٩١)

هو الذي يتمكن من كل من طرفي الفعل والترك قبل تحقق الداعي إلى أحدهما، وتعلق الإرادة الجازمة به؛ أتم بعده فيجب الطرف الذي تعلق به الإرادة. (المصدر/٣٤٢)

هو الذي يصح أن يصدر عنه الفعل وأن لا يصدر. (الفلاسفة).

الفعل وبالعكس. (المصدر/١٢٨)

أن باشد که تأثیر او بواسطه قصد و اختیار بود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١٨/١)

هر آن ذات باشد که فعل و ترک فعل از وی جایز بود بحسب دواعی و ارادات<sup>(٢)</sup>. (المصدر ١٠٣/١)

هو الذي يصح أن يصدر عنه الفعل، وأن لا يصدر. (تلخيص المحفل/٢٦٩)

هو الذي له القدرة فقط من حيث هو قادر. (المصدر/٢٩٩)

هو الذي يصح عنه أن يفعل ولا يجب. وإذا قُبل، قُبل باختيار وإرادة لداع يدعو إلى أن يفعل. (المصدر/٤٤٥)

هو الذي يصح منه أن يفعل، وإذا فعل، فعل باختيار وإرادة بداع يدعو إلى أن يفعل. (قواعد العقائد للعلوي ١٣، كشف الفوائد/٤٠)

للقادر أن يختار أحد طرفي الفعل والترك من غير رجحان لذلك الطرف. (المصدر/١٤٤)

إنه عبارة عن كونه بحيث إذا شاء فعل، وإذا شاء لم يفعل. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٣)

هو الذي يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٦١)

هو الذي يوجد منه الفعل عند الداعي وينتهي عند الصارف. (المصدر/٨٨)

هو الذي يصح منه أن يفعل الفعل ولا يجب، وإذا قُبل فعلاً باعتبار أن يفعل، ويقابله الموجب.

إنه من كان على صفة لأجله عليها يصح منه الفعل. (أوائل المعتزلة).

٣- كذا في المصدر هنا وفي ما ذكر قبلها أيضاً. والظاهر كونه «قُبل» كما حكى عن المتن، وهو «قواعد العقائد للعلوي».

١- هو الذي يكون تأثيره بالقصد والاختيار.  
٢- هو كل ذات جاز له الفعل والترك بحسب الدواعي والإرادات.

(٩٠٢) القاعدة هي قضية كلية منطقية على جميع جزئياتها. (التعريفات/٧٣)  
القواعد جميع قاعدة وهي مرادفة للأصل والقانون.  
الأمر الكلي المنطبق على جزئيات كثيرة بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلي.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
→ الأصل، القانون، القواعد.

(٩٠٣) القانون هو الأمر الكلي المنطبق على جزئيات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
→ الأصل، القواعد.

(٩٠٤) القبح إنه الذي يلزم من فعله حصول العقاب. (أصول الدين للرازي/١٣)  
عبارة است از نصرت طبع (٢). (البراهين في علم الكلام/١-٢٥٠)

الحسن والقبح قد يراد بهما ملازمة الطبع ومنافرتة، وقد يراد بهما صفة كمال أو نقصان. (قواعد الترام في علم الكلام/١٠٤)  
القبح في الأفعال ما يستحقهما (الذم والعقاب). (قواعد العقائد للطوسي/٢٦)

للحسن والقبح معان مختلفة: فمنها أن يوصف الفعل الملائم أو الشيء الملائم بالحسن، وغير الملائم بالقبح.  
ومنها أن يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن، والناقص بالقبح.  
الحسن في الأفعال ما لا يستحق فاعله بسببه ذمًا أو عقابًا، والقبح ما يستحقهما بسببه. (كشف الفوائد/٦٥)

هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك. (شارح المقاصد). (شوارق الإلهام ٢/٢٤٤)  
من إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل: سواء شاء ففعل دائماً، أو لم يشأ فلم يفعل. (علم اليقين في أصول الدين ١/٦٩)  
→ الفاعل المختار، القادر المختار، الموجب.

### (٨٩٩) القادر بقدرته

→ القادر لذاته والقادر بقدرته.

(٩٠٠) القادر لذاته، والقادر بقدرته من حق القادر لذاته أن يكون قادراً على جميع أجناس المقدورات، وعلى جميع الوجوه التي يصح أن يقدر عليها. (شرح الأصول الخمسة/٣٦٩)  
القادر بقدرته هو الذي لا يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته.  
وأما القادر للذات فيجب أن يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته. (في التوحيد/٢٧٠)

(٩٠١) القادر المختار هو الذي يصدر عنه الفعل المحكم المتقن مع تقدم وجوده ويمكنه التردد. (الزمائل العشر/١٠٤)  
إن شاء أن يفعل فعل وإن شاء أن يترك ترك. (المصدر/٩٤)  
الذي يفعل ما يشاء ويختار ما يريد. (شرح المواقف/٥٤٥)

متكلمين، قادر مختار كسي را دانند كه فعل از او در زمانی موجود نشده باشد و در زمانی دیگر بعد از آن زمان موجود شده (١). (گوهر مراد/١٨٣)  
→ الفاعل المختار، القادر.

١- المتكلمون يستنون من كان الفعل غير موجود منه في زمان، ثم كان موجوداً في زمان بعده: فاعلاً مختاراً.

٢- هو عبارة عن نكرة الطبع.

هما (الحسن والقبح) إما صفة الكمال وصفة النقص ؛ كما يقال : العلم حسن والجهل قبيح ، أو ملاءمة الغرض ومساferته . وقد يعبر عنهما بالمصلحة والمفسدة .... (الكليات/١٥٣)  
نه الحسن ، القبيح .

### (٩٠٥) القبيح الشرعي والعقلي الحسن

العقلي ما لا يستحق فاعل الفعل الموصوف به الذم ، والقبيح العقلي ما يستحق به الذم . (قواعد العقائد للكويتي / ٢٦ ، كشف الفوائد / ٩٦)  
من الأشياء ما يعلم بضرورة العقل حسنه أو قبحه ؛ كحسن الصدق الثافع وقبح الكذب الضار . ومنها ما يعلم حسنه وقبحه عقلاً بالتأمل إلى الاستدلال ؛ كحسن الصدق الضار وقبح الكذب الثافع . ومنها ما لا يستقل العقل به . فيحتاج إلى الشرع ليكشف عنه ؛ كحسن الشرائع وقبح تركها . والأولان حسنها وقبحهما عقلي ، والآخر شرعي ؛ بمعنى أنه كاشف . (كشف الفوائد/ ٩٦)

→ الحسن ، الفبح ، القبيح الشرعي والعقلي .

### (٩٠٦) القبيح العقلي

→ القبيح الشرعي والعقلي .

### (٩٠٧) القبيح جليل ما يذم منها (الأمور) قبيحاً...

(التوحيد للمائريدي/ ٢٢١)

ما وافق التهي من الفعل . (الإنصاف/ ٧٤)  
ما قبحه الشرع وحرمه ومنع منه . (المصدر/ ٧٦)  
هو ما إذا فعله القادر عليه استحق الذم على بعض الوجوه . (شرح الأصول الخمسة/ ٤١)

ما له مدخل في استحقاق الذم به .... فإنما أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح . (المحيط بالتكليف/ ٢٣٣)

من حقه أن يستحق بفعله الذم . (المضي في أبواب التوحيد والعدل ٩/٦)

هو الذي ليس لفاعله أن يفعله . (المصدر ٢٧/٦)  
[ما] فاعله يستحق به الذم إذا أمكنه التعمد منه ، وأنه ليس له أن يفعله . (المصدر ٥٢/٦)

هو ما يقع على وجه يقتضي في فاعله قبل أن يفعله أنه ليس له فعله إذا علم حاله . وعند فعله يستحق الذم إذا لم يكن يمنع<sup>(١)</sup> . (المصدر ٢٤٧/١٧)

القبيح في العقل هو الضرر الذي ليس فيه نفع ولا هو مستحق . (أصول الدين للبغدادي/ ٢٦)  
ما لفعله مدخل في استحقاق الذم . (الحدود والمقائيق للمرنض/ ١٧٠)

هو ما يستحق به الذم . (تقريب المعارف/ ٥٨)  
ما حظر للفاعل أن يفعله ، أو يلحقه فيه ذم وعتب . (المستد في أصول الدين/ ٢٨١)

هو كل فعل إذا وقع من عالم بقبحه أو متمكن من العلم بقبحه ، استحق عليه الذم على بعض الوجوه . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٤٨)

كل فعل يستحق فاعله - إذا كان عالماً بقبحه ، أو متمكناً من العلم بقبحه - الذم على بعض الوجوه . (تمهيد الأصول/ ٣)

كل فعل استحق فاعله الذم إذا كان عالماً به أو متمكناً من العلم به ولم يكن ملجأ إلى فعله . هو ما له مدخل في استحقاق الذم عليه على بعض الوجوه . (المصدر/ ٩٨)

هو ما يستحق الذم بفعله ، ويستحق في الشرع محظوراً أو ممنوعاً .

ما يستحق الذم بفعله على بعض الوجوه احترازاً مما يقع مُحْتَطاً . (القائل بالإحباط) . (الرسائل العشر/ ٨٩)



الفعل الذي يفترض به . (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)  
ما يقابل الحسن . (المصدر/١٦٥)

ما ورد الشرع بلم فاعله . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٧٠)

ما للعالم أن لا يفعله . (الحدود والحقائق للبردي/٢٢٨)

الحسن قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة . ويطلق القبيح والمراد به ضد ذلك في الخلق .

يطلق الحسن على ما تميل إليه النفوس من اللذات . ويطلق القبيح على ضد ذلك .

يطلق الحسن على كل ما لفاعله أن يفعله . والقبيح ضد ذلك . (لباب العقول/٣٠٣)

يطلق الحسن على كل ما وافق غرض الفاعل . والقبيح ضد ذلك .

كل فعل لنا الذم شرعاً على فاعله به . (المصدر/٣٠٤)

كون الفعل بحيث يستحق فاعله الذم . (تلخيص المحفل/٣٤٢)

أن يوصف الفعل الغير الملائم ، أو الشيء الغير الملائم ، بالقبيح .

أن يوصف الفعل الناقص أو الشيء الناقص بالقبيح . (المصدر/٤٥٢ ، قواعد العقائد للقرنبي/٢٥)

ما يستحق الفاعل بسببه ذمّاً أو عقاباً . (تلخيص المحفل/٤٥٢)

أن فعل را گویند که منافر عقل بود، و فاعل آن اگر در آن اختیار دارد مستحق مذمت باشد<sup>(١)</sup> .

(معتقد الإمامية/٢٣)

هو ما لفعله مدخل في استحقاق الذم . (أنوار الملوك في شرح الباقوت/١٠٥)

١- هو كل فعل منافر للعقل ، وفاعله إن كان مختاراً يستحق عليه الذم .

الحسن والقبيح يطلقان على معان ثلاثة :

الأول : كون الفعل أو الشيء ملائماً يستحق الحسن ، وكونه منافياً يستحق القبيح ؛ كالألم والألم .

الثاني : كون الشيء أو الفعل على صفة كمال يستحق الحسن ؛ كالعلم ، وكونه على صفة نقصان يستحق القبيح ؛ كالجهل .

الثالث : كون الفعل بحيث لا يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يستحق الحسن ؛ كالمباحات ، وكونه بحيث يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يستحق القبيح . (كشف الفوائد/٦٥)

ما علق الشارع العقاب بفعله . (الأشاعرة) .

كل ما نهى عنه الشارع . (المصدر/٦٦)

الحسن مالا يتعلّق بفعله ذمّاً ، والقبيح بخلافه . (كشف المراد/٢٣٥)

هو ما يكون متعلّق الذم في العاجل والعقاب في الآجل . (شرح العقائد التسفية/١١٩/١)

ما نهى عنه شرعاً نهى تحريم ، أو تنزيه . (شرح المواقف/٥٢٩)

فعل يستحقّ الذمّ فاعله المتمكّن منه ومن العلم بحاله .

إنه فعل هو على صفة تؤثر في استحقاق الذمّ . ما فيه مفسدة .

ما تعلّق به الذم في العاجل والعقاب في الآجل .

ما ليس للمتمكّن منه ومن العلم بحاله ، أن يفعله . (المصدر/٥٣٠)

الفعل إن حكم (العقل) بأن ليس لنا أن نفعله فهو القبيح . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٥٣)

كونه صفة نقص .

المنافي للطبع .

ما يستحقّ عليه الذمّ في العاجل والعقاب في

الآجل . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٤)  
 الفعل إما أن ينشأ منه العقل وهو القبيح . (الآواع  
 الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)  
 إن الفعل الضروري الثبوتية؛ إما أن يكون له  
 وصف زائد على حدوثه أولاً . والأول؛ إما أن  
 ينشأ العقل من ذلك الزائد أولاً . والأول هو  
 القبيح .... (التأنيذ يوم الحشر في شرح الباب الحادي  
 عشر/ ٢٥)

يقال على ثلاثة معان: الأول كون الشيء صفة  
 نقص .

الثاني: كون الشيء منافراً عن الطبع؛ كالآلام .  
 الثالث: كون القبيح ما يستحق فاعله على فعله  
 الذم عاجلاً والعقاب آجلاً . (المصدر/ ٢٦)

الحسن والقبيح ملازمة الفرض وموافقته، فما وافق  
 الفرض كان حسناً، وما خالفه كان قبيحاً .  
 وقد يعتبر عنهما (الحسن والقبيح) بالمصلحة  
 والمفسدة؛ فيقال:

الحسن ما فيه مصلحة . والقبيح ما فيه مفسدة .  
 وما خلا عنهما لا يكون شيئاً منهما .

ما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في  
 الآجل يستى حسناً . وما تعلّق به ذقه تعالى  
 في العاجل وعقابه في الآجل يستى قبيحاً .  
 (شرح تجميع العقائد/ ٣٣٨)

إن تعلّق بالفعل (الاختياري) ذم يستى قبيحاً .  
 (مفتاح الباب/ ١٥١)

ما لو فعله العاقل به اختياراً يستحق الذم عليه .  
 (الكليات/ ١٥٣)

في الفعل القبيح، القبيح الشرعي والعقلي .

(٩٠٨) القبيح الشرعي  
 والعقلي الحسن الشرعي ما لا يستحق به  
 العقاب والقبيح ما يستحق به . (كشف الفوائد  
 ٦٥، قواعد العقائد للقرطبي/ ٢٦)

الحسن العقلي ما لا يستحق فاعله الفعل  
 الموصوف به ذمّاً . ويدخل تحته الواجب العقلي  
 والمندوب والمباح والمكروه . والقبيح العقلي ما  
 يستحق فاعله به الذم، وهو الحرام لا غير .  
 (كشف الفوائد/ ٦٦)  
 في الفعل القبيح، القبيح .

### (٩٠٩) القبيح العقلي في القبيح الشرعي والعقلي .

(٩١٠) القبيح البرودة إن فعلت في  
 اللطف حدثت الحموضة، وفي الكيف حدثت  
 العفوصة، وفي المعتدل حدثت القبح . (شرح  
 تجريد العقائد/ ٢٤٦)  
 في القبح، الحموضة، العفوصة .

(٩١١) القدر على وجهين: أحدهما: الحد  
 الذي عليه يخرج الشيء، وهو جعل كل شيء  
 على ما هو عليه؛ من خير أو شر، من حسن أو  
 قبح، من حكمة أو سفه .  
 والثاني: بيان ما عليه يقع كل شيء من زمان  
 ومكان، وحق وباطل، وماله من الشواب  
 والعقاب . (التوحيد للمناوي/ ٣٠٧)

هو التقدير . (الرياض/ ١٥٤)  
 هو ما كان قائماً بالقوة، وممكن أن يكون .  
 (المصدر/ ١٥٥)

إيجاد الفعل على وجه الأحكام .  
 وبحسب المنفعة يقال: للخبر بسا يكون، إذا  
 كان يجيء على مقدار ما تقدم من الخبر .  
 (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٠)

اسم لما صدر مقدراً عن فعل القادر . (الاعتقاد  
 والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٨٣)  
 القدر هو تقدير الشيء ومعرفة مقداره . (أصول الدين

(البزدي/١١٧)

المقدرة المحسوبة إلى مسبباتها المحدودة  
المحدودة بقدر معلوم، لا يزيد ولا ينقص. (علم  
اليقين في أصول الدين ١/١٨٤)

حصول صور جميع الموجودات في اللوح المحفوظ  
الذي تسببه الحكماء بالنفس الكلية.

هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الأسباب وتخصيص  
إيجاد الأعيان بأوقات وأزمان بحسب قابليتها  
واستعداداتها المقتضية للوقوع منها، وتطبيق كل  
حال من أحوالها بزمان معين وسبب مخصوص.  
(الكليات/٢٥٨)

→ التقدير، المطلق، القضاء، القدر.

(٩١٢) القدرة هي ملكة لا تستطيع الاختراع

والإحداث، وإنما تستطيع الفعل؛ إما مباشراً وإما  
متولداً. (في التوحيد/٥٩٧)

اسم جامع لكل ما لا يصح الفعل دونه؛ كالحياة  
والعلم وصنعة الجارية. (أصول الدين للبغدادي/١٣)  
هي الشئكن من التصرف. (المستند في أصول  
الدين/١٣٦)

في وضع اللسان عبارة عن الصفة التي بها ينتهي  
الفعل للفاعل، وبها يقع الفعل. (الاقتصاد في  
الاعتقاد/٨١)

ما يحصل بها المقدور عند تحقق الإرادة وقبول  
المحل. (المصدر/٩١)

معنى توجب كون الذات قادراً. (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٢٨)

صفتي باشد و او متعلق باشد بسقدور<sup>(١)</sup>.  
(البراهين في علم الكلام ١/١٠٠)

ما يتأتى به الإيجاد على تقدير تهيئته، من غير  
استحالة ذلك على نحو ما في التمييز  
والتخصيص بالإرادة. (غاية المرام في علم

تحديد كل مخلوق بحله الذي يوجد من حسن  
وقبح، ونفع وضر، وما يحويه من ظرف الزمان  
والمكان، وما يلزمه من ثواب أو عقاب. (البداية  
في أصول الدين/٧٨)

المشترك بين الخلق والتقدير (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٢٨)

القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في  
العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل  
الإبداع.

والقدر عبارة عن وجودها في موادها الخارجية،  
أو بعد حصول شرائطها متصلة واحداً بعد واحد.  
(الأفين/٣٢٩)

يطلق القدر على الخلق والبيان. (كشف  
المراد/٢٤٦)

عبارة عن وجودها (الموجودات) في مواردها  
الخارجية مفصلة واحداً بعد واحد. (شرح المقاصد  
١١٢/٢)

عبارة عن خروجها (الموجودات) إلى الوجود  
العيني بأسبابها على الوجه الذي تقرّر في  
القضاء. (شرح المواقف/٥٢٩)

إن القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في  
العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل  
الإبداع. والقدر عبارة عن وجودها في مواردها  
الخارجية بعد حصول شرائطها مفصلة واحداً بعد  
واحد.

إن القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتب عليه  
سائر التفاصيل والمطلوب الأول كذلك. وأما  
القدر فهو سائر المطلوبات الصادرة عنه طوعاً  
وعرضاً، لأنها بالنسبة إلى المعلوم الأول تجري  
مجري تفصيل الجملة، وهو القدر. (مگوهر  
مراد/٢٣١)

القدر هو توجبه الأسباب الكلية بحركاتها

١- هي الصفة المتعلقة بالمقدور.

(الكلام/ ٨٥)

عبارة عن معنى يتأتى به الإيجاد بالنسبة إلى كل ممكن . (المصدر/ ٩٩)

عبارة عن سلامة الأعضاء . (تلخيص المحفل ١٦٨/، شرح العقائد التسفية ١٢٠/١)

يراد بها سلامة آلات الفعل من الأعضاء . (تلخيص المحفل/ ٤٧٧)

هي صفة للشيء باعتبارها يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل . (لواعد المرام في علم الكلام/ ٤٢)

عبارة عن سلامة الأعضاء وصحتها . (أنوار الملوكوت في شرح الياقوت/ ١٤٠)

إن المراجع بها إلى سلامة الأعضاء وصحتها وصحة البنية والأعصاب واتصالها . (أبو الحسين البصري، وجعاعة من المعتزلة).

معنى يخلقه الله تعالى في جزء الجسم التي المبتنى بنية مخصوصة يوجب كون هذه البنية على حالة القادر، ثم يصح منها الفعل لاختصاصها بتلك الحالة . (التبليد المرتضى، وجعاعة من البصريين، والأشعرية). (أنوار الملوكوت في شرح الياقوت/ ١٤١)

هي الصفة التي باعتبارها يكون الحيوان إذا شاء أن يفعل قتل، وإذا شاء أن يترك ترك، تبعاً للذاهي وعدمه . (كشف الغوائد/ ١٨، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٥)

صفة تقتضي صحة الفعل من الفاعل، لا إيجابه . (كشف المراد/ ١٩١)

هي كيفية قائمة بالذات . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٤)

ما يتمكن به من أداء الأمور من غير حرج . الصفة المؤثرة وفق الإرادة . (شرح العقائد التسفية ١٢٠/١)

القوة المنبئة في العضلات التي هي مبدأ

للأفاعيل المختلفة بانضمام إرادات شئ، وهي

متقدمة على الفعل . (المصدر/ ١٢١/١)

سلامة البنية والجوارح عن الآفات . (شرح

المواقف/ ٦٢٢)

هي صفة تقتضي التأثير وفق الإرادة . (الوابع

الإلهية في السباحة الكلامية/ ٥٣)

هي الصفة التي باعتبارها يصح من الفاعل طرفا

الفعل والترك . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٧)

هي أمر (صفة) يؤثر على وفق الإرادة . (المصدر

/ ٢٧٣، شواقي الإلهام ٢/ ٢٤٨)

إنها صفة شأنها التأثير والإيجاد .

كون الحيوان بحيث إن شاء فعل وإن شاء ترك .

(شواقي الإلهام ٢/ ١٨٣)

بمعنى الشئ من الفعل والترك . (المصدر

/ ٢٤٨/٢)

إمكان صدور فعل و ترك بأشد نظر به فاعل

بطريق تساوي<sup>(١)</sup> . (مؤهر مراد/ ١٧٧)

قاصر كسودن است از افاده وجود يا از منع

وجود<sup>(٢)</sup> . (المصدر/ ١٧٨)

عبارة عن المعنى الذي به يوجد الشيء مقدراً

بتقدير الإرادة والعلم، واقعاً على وقتهما . (علم

اليقين في أصول الدين ١/ ١٤٠)

صفة يتأتى بها كون الجائز ممكن الوجود من

الفاعل .

الصفة المستأنة بالشكوكين<sup>(٣)</sup> خلق لو كانت

مؤثرة في وقوع المخلوق، فذلك التأثير فيه إقنا

على سبيل الصحة وهو المستى عندنا

بالقدرة .... (المحققون من المتكلمين).

١- هي إمكان صدور الفعل والترك بطريق التساوي عند الفاعل ومن جهته .

٢- هي عدم التصور إقنا عن إفادة الوجود، أو عن منع الوجود .



من يدعي أنه يفعل أفعاله مقدرة له دون ربه،  
ويزعم أن ربه لا يفعل من اكتسابه شيئاً.  
(اللمع/٩١)

فترت القدرة بنفيهم القدر على الله، والأصل  
في هذا أن المرجحة هي التي أُرْجِحَتْ حقيقة  
أفعال الخلق على الله، والقدرة هي التي نفت  
عن الله تدبيرها، وجعلت كل التدبير فيها للخلق  
حتى معنى العالم. (التوحيد للماتريدتي/٣١٨)  
إن القدرة تحقق قدر أفعال الخلق للخلق، لا  
تجعل لله فيها مشيئة ولا تدبيراً، والجبرية أرجحتها  
إلى الله تعالى. (المصدر/٣٨٤)

المراد بهم القائلون بنفي كون الخير والشر كله  
بتقدير الله تعالى ومشيئته. سُبُوا بذلك لبالغتهم  
في نفيه وكثرة مدافعهم إتياء. (شرح المقاصد  
١٤٣/٢)  
- الجبر، القدرة.

(٩١٦) القدرة (مثبت القدر) هم  
الذين يقولون إن خالق الخير هو الله وليس  
بخالق الشر.

هم أصحاب الحديث، وأهل الأثر والسنة،  
الذين زعموا أن الله يقدر على جميع الحوادث.  
(المستد في أصول الدين/٢٠٨)  
القائلون بخلق القرآن ونفي الرقبة وأفعال العباد.  
(المصدر/٢٦٧)

القدرة هم القائلون بأن الخير والشر كله من  
الله تعالى وبتقديره ومشيئته. (المعتزلة). (شرح  
المقاصد ١٤٣/٢)  
- الجبر، القدرة.

(٩١٧) القدم عبارة عن نفي عدم السابق.  
عبارة عن نفي كون الشيء مسبوقاً بذلك عدم  
(العدم السابق). (الأربعين في أصول الدين/١٦٤)

(الكليات/٩٤)

هو الممكن من إيجاد الشيء.

صفة تقتضي الممكن، وهي مبدأ الأفعال  
المستفادة على نسبة متساوية. (المصدر/٢٥٨)  
هي الإفاضة بالشعور والمشيشة. (شرح غرر  
الفرائد/١٦٠)

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم  
يفعل. (المصدر/١٧٧، جامع العلوم ٥٦/٣)  
- الضحة، الفاعل بالقصد، القادر بقدرة.

(٩١٣) قدرة الإنسان هي الضحة. القدرة  
في حقنا سلامة الأعضاء. (المحدود والحفائق  
للمرتضى/١٧٠)

هي الاكتساب. (المستد في أصول الدين/٢٨٠)  
هي عبارة عن سلامة الأعضاء وعن المزاج  
المعتدل. (أصول الدين للرازي/٨٩)  
- الضحة.

(٩١٤) قدرته تعالى هي إيجاد، أو إعدام.  
(المستد في أصول الدين/٢٨٠)

إنها صفة قديمة نفسية، ولا تتعلق لها بأفعال  
العباد. (غاية الهم في علم الكلام/٦٣)  
عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث يصدر عنه  
الوجودات، لأجل علمه بنظام الخير، الذي هو  
عين ذاته. (علم اليقين في أصول الدين ٦٩/١)  
هو الذي له تعالى القدرة الشاملة، والقدرة له  
صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد/٣٧)  
- القدرة.

(٩١٥) القدرتي (نافي القدر) هو من  
يثبت القدر لنفسه دون ربه - عز وجل - وأنه يقدر  
أفعاله دون خالقه. (الإبانة عن أصول الديانة/١٩٧)

عبارة است از عين وجود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢٨/١)

عبارة است از نفى مسبوق بودن به عدم<sup>(٢)</sup>. (المصدر ١٤٥/١)

هي مسبوقية الوجود بالعدم. (الحكماء). (شوارق الإلهام ٨٨/١)

عدم مسبوقيت وجود است به عدم<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد ١٥٢)

في حق الباري بمعنى الأزلية التي هو كون وجوده غير مستفح.

المراد به (الأزلي في حق الله تعالى) وجود الأول له البتة فلم يزل سبحانه أي لم يكن زمان محقق أو مقدر، ولم يمض إلا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأزلية والقدم (الكتابات/٢٨)

عبارة عن سلب العدم السابق للوجود أو عدم الأولية للوجود، أو عدم افتتاح الوجود أو استمرار الوجود في الماضي. (المصدر/٢٦٦)

→ الأول، القدم، القدم الحقيقي، القدم الذاتي، القديم.

(٩١٨) القدماء عبارة عن أشياء متغايرة لا أول لها. (شرح العقائد التنجية ٦٦/١)

عبارة عن أشياء متغايرة كل واحد منها قديم. (المصدر ٧٧/١)

→ القديم.

(٩١٩) القدم الإضافي أما الإضافي فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء.

١- عبارة عن نفس الوجود.

٢- عبارة عن نفى المسبوقية بالعدم.

٣- هو عدم مسبوقية الوجود بالعدم.

أكثر.... (شرح المقاصد ١٢٩/١)

قد يراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء أكثر ممّا مضى من زمان وجود شيء آخر، فيقال للأول بالنسبة إلى الثاني: قديم، وللثاني بالنسبة إلى الأول: حادث. (شرح تجريد العقائد/٤٢)

كون ما مضى من زمان وجود شيء أكثر من ما مضى من زمان وجود شيء آخر. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

→ القدم الحقيقي.

(٩٢٠) القدم الحقيقي عدم المسبوقية بالغير. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

كل من القدم والحادث قد يؤخذ حقيقياً، وقد يؤخذ إضافياً؛ أما الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، وبالحادث المسبوقية به، ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد/٤١)

→ القدم الإضافي.

(٩٢١) القدم الذاتي الحادث والقدم الذاتي هما الاحتياج في الوجود إلى الغير وعدم الاحتياج فيه إليه. (مفتاح الباب/١٠٠)

قد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد/٤٢)

الحادث الذاتي هو مسبوقية الوجود بالعدم الغير المتقابل للوجود، وهو العدم الذاتي المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلة.... والقدم الذاتي ما يقابله. وهو مختص بالواجب الوجود لذاته. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

اگر عدم، عدم ذاتی و سبقش سبق ذاتی بود حدوث ذاتی و مقابله را قدم ذاتی خوانند<sup>(١)</sup>.

١- لو كان العدم ذاتياً وكان سبقه أيضاً ذاتياً، يقال له →

هو المتقدم في الوجود على غيره، وقد يكون لم يزل، وقد يكون مستفتح الوجود. (التمهيد للباقلائي/٤١)

هو ما لا أول لوجوده. (شرح الأصول الخمسة/١٠٧ و ١٨١، في التوحيد/٥٧٤، الحدود والعقائق للمرتضى/١٦٩، أعلام النبوة للماوردي/٩، الشامل في أصول الدين/٤٦١، نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٠٨، الحدود والعقائق للبريدي/٢٢٨، قواعد المرام في علم الكلام/٤١، أنوار السلوك في شرح الباقوت/٥١، نهج السرشدين في أصول الدين/٣٣)

هو ما تقادم وجوده. (شرح الأصول الخمسة/١٨١)

هو ما لا يتقدمه غيره. (المصدر/٥٣١)

جوهر واحد ذو ثلاثة أفعاليهم. (المعني في ابواب التوحيد والمعدل/٨١/٥)

هو ما لا ابتداء لوجوده. (في التوحيد/٢٢٤، البداية في أصول الدين/٣، شرح العقائد الثغنية/٦٥/١) هو الذي يجب وجوده، وإنه موجود لنفسه. (في التوحيد/٢٢٤)

الواجب الوجود المطلق، أو الذي لا أول لوجوده. (الحدود والعقائق للمرتضى/١٦٩)

هو المتقدم في الوجود على غيره، وقد يكون مستحقاً لذلك. (المعتمد في أصول الدين/٣٤)

الموجود فيما لم يزل. (المصدر/٤٨، الرسائل العشر/٦٧)

هو الموجود في الأزل. (تمهيد الأصول للقرنبي/٢٧) إنه يفيد كل متقدم الوجود. (الرسائل العشر/٦٧)

هو الموجود الذي لا أول لوجوده. (المتقدمون من مشايخ الأشاعرة). هو الإله. (الجبائي والمتأخرون). (الشامل في أصول الدين/١٣٦/١، لمع الأدلة/٧٧)

هو المتقدم في الوجود على شريطة المبالغة. وليس يتخصص بالذي لا أول لوجوده، بل يطلق عليه.

(جوهر مراد/١٥٢)

بمعنى عدم المسبوقية بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام/١١٠/١)

→ الحادث الذاتي، الحادث الذاتي، القدم الذاتي، القديم الذاتي.

(٩٢٢) القدم الزماني أما الحقيقي فقد

يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، وبالحادث المسبوقية به، ويسمى ذاتياً، وقد يخص بالغير بالعدم فيراد بالقدم عدم المسبوقية بالعدم، ويسمى زمانياً. (شرح المقاصد/١٢٩/١، شرح تبريد العقائد/٤٢)

أعني عدم مسبوقية الوجود بالعدم للقابل له، لا مطلقاً. (شوارق الإلهام/٨٨/١)

اگر عدم، عدم زماني باشد، و سبقش بر وجود سبق زماني، آن حدوث را حدوث زماني گویند. و مقابلهش را قدم زماني خوانند<sup>(١)</sup>. (جوهر مراد/١٥٢)

بمعنى عدم المسبوقية بالعدم. (تقريب المرام في علم الكلام/١١٠/١)

→ الحادث الزماني، الحادث الزماني، القدم الزماني، القديم الزماني.

(٩٢٣) القديم هو الذي لا حد لوجوده ولا

آخر لدوامه. (الإنصاف/٨٤)

في الحقيقة هو الله تعالى الواحد الذي لم يزل، وكل ما سواه محدث مصنوع مبتدأ، له أول. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/١٤)

الحادث الذاتي، ولمقابلة القدم الذاتي.

١- لو كان العدم عدماً زمانياً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانياً، يقال لذلك الحادث: الحادث الزماني، وللمقابلة: القدم الزماني.

ويطلق أيضاً على المتقدم المتقدم من الحوادث .  
(الشامل في أصول الدين ١/١٣٧)

عبارة عما هو واجب الوجود من جميع الجهات .  
(الاقتصاد في الاعتقاد ٤٣)

نحن نريد بالقديم ما لا يتأخر عن غيره أصلاً .  
(المصدر/١٢٦)

عبارة عما ليس قبله شيء . (قواعد العقائد  
للغزالي/١٨٣)

لا أول له ولا آخر . (المصدر/٢٠٨)

ما لا أول لوجوده . وقد يتجوز فيما سبق وجوده  
زماناً طويلاً . (الحدود والمقائيق للبريدي/٢٢٨)

چون گوئی قدیم است معنی آن باشد که صفت  
مسبقیت به عدم نیست<sup>(١)</sup> . (البراهین فی علم

الكلام ١/٢٠٢)

المعقول من القديم هو الذي لا زمان يفرض هو  
موجود فيه ، إلا وقد كان موجوداً قبل تلك القبلية

قبلية زمانية . (تلخيص المحصل/٢٤٩)

كل موجود لا يكون لوجوده أول . (المصدر/٤٣٨)  
قواعد العقائد للقرنسي/٣

ما لا يسبقه عدم . (قواعد الرام في علم الكلام/٤١)  
فتر المتكلمون المحدث بأنه المسبوق بالغير أو

بالعدم ، والقديم ما لا يكون مسبوقاً بأحدهما .  
(كشف الفوائد/١٢ ، كشف المراد/٣٤ ، شرح المقاصد

١/٧٥ ، شرح تجريد العقائد/٤١ ، شوارق الإلهام/٨٨)  
هو الذي لا يسبقه عدم . (كشف المراد/٣٤ ، نهج

المسترشدين في أصول الدين/٣٣ ، إرشاد القالبيين إلى  
نهج المسترشدين/٤٢ و ١٥٠ ، تقريب الرام في علم

الكلام ١/١٦٧)

هو الذي لا يسبقه الغير أو عدم . (كشف  
المراد/٣٥)

هو الذي لا يسبقه الغير . (المصدر/٣٧)

ما لا يتعلّق وجوده بالغير . (الفلاسفة) .  
الحادث ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم

والقديم بخلافه . (المتكلمون) . (شرح العقائد  
التسفية ١/١٠٠)

هو الأزلي القائم بنفسه . (شرح المقاصد ٢/٧٧)  
الموجود إن كان مسبوقاً بالغير أو بالعدم فحادث ،

وإلا فقديم . (المتكلمون) . (المصدر ١/٧٥ ، مفتاح  
الباب/١١٦ ، الكلّيات/٢٦٦)

فتره المتكلمون بأمرين متلازمين : أحدهما ما لا  
أول لوجوده . ثانيهما ما لا يسبقه عدم . (إرشاد

القالبيين إلى نهج المسترشدين/١٥٠)  
هو الله تعالى لا غير . (عند أصحابنا والمحققين

من المعتزلة) .

هو الله تعالى وصفاته . (الأشاعرة) .

هو الله تعالى وأحواله الخمسة . (عند مشيبي  
الأحوال وأبي هاشم) .

هو الله تعالى والعالم بجملة . (عند الفلاسفة) .

وعند الحزبان خمسة : اثنان حيّان فاعلان هما  
الله تعالى والشففس . وواحد منفعل غير حيّ هو

الهيولي . واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان  
هما الدهر والخلائق . (إرشاد القالبيين إلى نهج

المسترشدين/١٥٠)

القديم عندهم (المتكلمين) لا يفترق في وجوده  
إلى غيره ، فيكون وجوده من ذاته . (شوارق الإلهام

٢/٢٣٧)

عبارة عما ليس قبله زماناً شيء .

الموجود الذي لا يكون وجوده من الغير .  
(الكلّيات/٢٦٦)

الـ الأزلي ، الحادث ، القديم الأزلي ، الممكن ،  
المتنوع ، الواجب الوجود .

(٩٢٤) القديمان هما عندهم (الثنوية) نور

وظلمة . يحدث الخير عن النور والشر عن

١- معنى قولك : القديم ، هو عدم المسبوقية بالعدم .



اگر عدم، عدم زمانی باشد و سبقش بر وجود سبق زمانی آن حدوث را حدوث زمانی گویند و مقابلش را قدم زمانی خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١٥٢)  
 - الحوادث الذاتی، الحوادث الزماني، الحدوث الزماني، القدم الزماني.

(٩٢٨) القراءة هي أصوات القراء ونغماتهم. (الإرشاد/١٣٠)

أصوات القارئین ونغماتهم. (لمع الأدلة/٩٢)  
 هي في اللسان عبارة عن فعل القارئ الذي ابتداء بعد أن كان تاركاً له.  
 فعل ابتداء القارئ بعد أن لم يكن بفعله.  
 (الاقتصاد في الاعتقاد/١٢٥)  
 - الكلام.

(٩٢٩) القرآن هو اسم للتعظم الحادث المنقول إلينا بين دفتي المصاحف تواتراً. (مفتاح الباب/١٧٢)

ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلّي.  
 هو اسم على غير مشتق، خاصّ لكلام الله.  
 قال بعض الفضلاء: القرآن في الأصل مصدر قرأت الشيء، بمعنى جماعته، أو قرأت الكتاب، بمعنى ثلوثه. ثم نقله أهل الكلام إلى مدلول المقروء، وهو الكلام الأزلي القائم بذاته.  
 (الكليات/٢٦٤)  
 - كلام الله تعالى.

(٩٣٠) القرع والقلع القرع الذي هو

٢- إن كان عدم، عدماً زمانياً وميقته على الوجود سبقاً زمانياً، يسمى الحدوث حدوثاً زمانياً، وما يقابله، عدماً زمانياً.

(٩٢٥) القديم الأزلي بمعنى أن وجوده (الله) لم يسبقه عدم باقي أبدي. (الرسائل المشر/٩٣)

إن معنى القديم والأزلي هو الذي لا أول لوجوده؛ فلو كان الباري تعالى لوجوده أول، لكان محدثاً. وقد ثبت أنه تعالى واجب الوجود، فيكون قديماً أزلياً. (المصدر/١٠٤)  
 - الأزلي، القديم.

(٩٢٦) القديم الذاتي أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالغير. (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٢٠)

بمعنى أن وجوده ليس محتاجاً لغيره. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٧)

هو الوجود الغير المسبوق بالغير مطلقاً؛ سواء كان عدماً أو غيره. (شوارق الإلهام/٨٨/١)  
 اگر عدم، عدم ذاتی و سبقش ذاتی بود حدوث ذاتی و مقابلش را قدم ذاتی خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٥٢)

- الحوادث الذاتی، الحدوث الذاتی، القدم الذاتی.

(٩٢٧) القديم الزماني أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالعدم. (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٢٠)

بمعنى أنه لا زمان قبله. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

هو الوجود الغير المسبوق بالعدم. (شوارق الإلهام

١- إن كان عدم عدماً ذاتياً وكان سبقه ذاتياً. يسمى فاك الحدوث الذاتی، وما يقابله القدم الذاتی.

إساس عنيف (للمتموج) بشرط مقاومة المقروع للقاء ؛ كما في قرع الماء .

والقلع هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقلع ؛ كما في قلع الكرياس . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٣)

في الصوت .

(٩٣١) **القسم** هي إمكان أن نفرض (١) فيه شيء غير شيء آخر ؛ كالأبعاد الثلاثة ، فإنه يمكن أن نفرض (٢) مع كل واحد منها طرف غير طرف آخر ويصح عليه الانقسام لغيره . (إرشاد الطالبين إلى نوح المسترشدين/ ١٤٧)

القسم الفرضية ما يمكن أن يفرض فيه شيء دون شيء سواء كان المفروض واقعاً ؛ كما في العدد ، أم لا ؛ كما في المقدار . (شوارق الإلهام ١٣٢/٢)

في المقدار ، الكثرة .

(٩٣٢) **القصد** هو إرادة من فعل القاصد . (المحيط بالكيف/ ٢٩١)

خلوص الداعي إلى فعله أو ترجحه عن الصارف . (الحدود والعقائد المرتضى/ ١٧٠)

إن كانت الإرادة مصاحبة للفعل ، شئت قصداً واعتياراً وإيثاراً . (الزئاضل العشر/ ٧٦)

في الاعتيار ، الإرادة ، الفاعل بالقصد .

(٩٣٣) **القضاء** القضاء في حقيقته : الحكم بالشيء والقطع على ما يليق به . (التوحيد للماتريدي/ ٣٠٦)

(هو) على وجوه كثيرة : بمعنى التسليط والخلق . بمعنى الإخبار والإعلام .

بمعنى الأمر .

بمعنى الحكم والإلزام . (الإنصاف/ ٢٢٨ ، تصحيح الاعتقاد/ ٣٩)

هو الفراغ . (الزئاضل/ ١٥٤)

هو ما كان قائماً بالفعل . (المصدر/ ١٥٥)

قد يذكر ويراد به الفراغ عن الشيء وإتمامه . وقد يذكر ويراد به الإيجاب . وقد يذكر ويراد به الإعلام والإخبار . وقد يذكر بمعنى الخبر عن وجود الشيء . وقد يذكر بمعنى العلم . (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٠)

الفعل وإتمامه والفراغ منه .

الإلزام .

الإخبار والإعلام . (المحيط بالكيف/ ١٢٠)

إيجاد على التمام . وقد يقال في فضل (٣) الحكم إقاماً بالأمر أو بالخبر . (الحدود والعقائد المرتضى/ ١٧٠)

والقضاء ينصرف على وجوه : منها بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه» .

ويكون بمعنى الخلق ؛ كقوله تعالى : «فقضاهن سبع سموات في يومين» .

ويكون بمعنى الإعلام والإخبار ؛ كقوله تعالى : «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب» .

ويكون بمعنى الموت ؛ كقولنا : نزل قضاء الله بساحته . ومنه قوله تعالى : «فلما قضينا عليه الموت» .

ويكون بمعنى الإلزام ؛ كقولنا : قضى القاضي على فلان بكذا ؛ أي أوجب عليه .

ويكون بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : «إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون» .

ويكون بمعنى الخلق ؛ كقوله تعالى : «وقدرنا فيها» .



التبر» .

ويكون بمعنى التقدير . (المعتمد في أصول الدين / ١٣١)

القضاء : الحكم ؛ كقوله تعالى : «والله يقضي بالحق» .

والقضاء : إعلام الخلق ؛ كقوله تعالى : «وقضينا إلى بني إسرائيل» .

والقضاء : الخلق ؛ كقوله تعالى : «فقضاهن سبع سموات» .

والقضاء : الأمر ؛ كقوله تعالى : «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه» . (الحدود والحقائق للبريدى / ٢٢٨)

عبارة عن ثبوت صور جميع الأشياء في العلم الأعلى على الوجه الكلّي وهو الذي نسميه

الحكماء العقل الأول .

عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقليّ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع .

(الكتّابات / ٢٥٨ ، الألفين / ٣٢٩ ، شرح المفاتيح / ١٤٢/٢)

يطلق على الخلق والإنعام .

يطلق على الحكم والإيجاب .

يطلق على الإعلام والإخبار . (كشف المراد / ٢٤٦)

في الصّحاح : القضاء الصّنع والتقدير ؛ كما قال الله تعالى : «فقضاهن سبع سموات في يومين» .

عبارة عن الإرادة الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال . (شرح المفاتيح السّنية / ١١٢/١)

عبارة عن علمه تعالى بما ينبغي أن يكون عليه الوجود ؛ حتّى يكون على أحسن النظام وأكمل الانتظام ، وهو المستىّ بالعناية . (الفلاسفة) .

(شرح المواقف / ٥٢٩)

هو فعل قائم بذات الله تعالى . (إحتماق الحقّ وإزهاق الباطل / ٢٧٩/١)

لفظ قضاء وقدر گاه بحسب علم اطلاق کرده

شوند، و گاه بحسب وجود، و چون در علم اطلاق کرده شوند، مراد از لفظ قضاء علم

اجمالی بسیط است که عین ذات واجب تعالی است، و مراد از لفظ قدر صور علمیه مفصّله . و

چون در وجود اطلاق کرده شوند، مراد از قضاء معلول اوّل است که مشتمل است اجمالاً بر

جميع وجودات . فمعني بالقضاء معلوله الأوّل ، لأنّ القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتّب عليه

سائر التفاصيل ، والمعلول الأوّل كذلك (١) . (الفخر الرازي) . (گوهر مراد / ٢٣٠)

هو الوضع الكلّي للأسباب الكلّيّة الدائمة . (علم اليقين في أصول الدين / ١٨٤/١)

— الإبداع ، الإلزام ، الإيجاب ، الإرادة ، التقدير ، الخلق ، القدر .

(٩٣٤) قضاءه تعالى المراد به خلق ما سبق في علمه وحكمته ؛ أنّه يخلقه . (المعتمد في أصول الدين / ١٣١)

هو ارادته الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هو عليه فيما لا يزال . (عند الأشاعرة) . (شرح العقائد السّنية / ٧٤/٢)

— إرادة الله تعالى ، القضاء .

١- يطلق لفظ القضاء والقدر تارة بحسب العلم ، وأخرى بحسب الوجود .

ففي الإطلاق الأوّل يراد بلفظ القضاء : العلم الاجماليّ البسيط الذي هو عين ذات الواجب تعالی والمراد بلفظ القدر : الصور الطميّة المفصّلة .

وفي الإطلاق الثّاني ، يراد من القضاء : المعلول الأوّل المشتمل إجمالاً على جميع الوجودات ...

والقدر هو أعيان الموجودات الكلّيّة والجزئيّة المتحقّقة في الخارج تفصيلاً .

قطع در أدلة عقلية آن است که افاده کند جزم بثبوت مدلول را در نفس الأمر. و مراد از قطع در أدله سمعية آن که مفید جزم باشد به ثبوت مدلول در دین، اگرچه ثبوت در دین مستلزم باشد ثبوت در نفس الأمر را، لیکن به وساطت ثبوت دین<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨١)

→ الدلیل العقلی، الدلیل الثقلی التسمی.

### (٩٣٩) القطع العقلی

→ القطع التسمی والعقلی.

(٩٤٠) القلب أعني العضو الذي فيه مبدأ حياة كل ذي قلب. (دلالة الحائرين/ ٩٤)

مرآت جامعیت نفس ناطقه را در عرف شرع قلب نامند<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٣)

كل شيء خالصة. قد يعبر بالقلب عن العقل. (الكتابات/ ٢٥٧)

→ العقل.

### (٩٤١) القلع

→ الفرع.

(٩٤٢) القواعد جمع قاعدة، وهي مرادفة للأصل والقانون.

٢- إن السرد من القطع في الأدلة العقلية أن تفيد الجزم بثبوت مدلولها في نفس الأمر. المراد من القطع في الأدلة السمعية ما تفيد الجزم بثبوت مدلولها في الدين، مع أن القبول في الدين مستلزم للثبوت في نفس الأمر لكنه يكون مع الوساطة وهي الثبوت في الدين. (والقطع بالمعنى الأول مستلزم للثبوت النفس الأمري بلا واسطة ثبوت ديني).

٣- المرأة الجامعة للنفس الناطقة في عرف الشرع تستى القلب.

(٩٣٥) القضايا التي قياساتها معها هي قضايا يحكم بها العقل لأجل وسط لا ينفك الذهن عنه؛ كالحكم بأن الاثنين نصف الأربعة. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٨)

اگر علم بدهی موقوف باشد بر واسطه که غایب نباشد از ذهن.... این قسم را قضايا قیاساتها معها گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٩)

→ العلم البدهی.

(٩٣٦) القضية الحقيقية هي التي يؤخذ موضوعها من حيث هو ولا باعتبار الوجود الخارجي؛ بل باعتبار ما صدق عليه الموضوع بالفعل. (كشف المراد/ ١٠)

هي التي يحكم فيها على ما يصدق عليه في نفس الأمر الكلي الواقع عنواناً؛ سواء كان موجوداً في الخارج محققاً أو مقدراً، أو لا يكون موجوداً فيه أصلاً. (شرح تجريد العقائد/ ١٢)

هي التي حكم فيها على الأفراد النفس الأمرية الموجودة؛ محققة كانت أو مقدرة. (شوارق الإلهام ٣٩/١)

→ القضية الخارجية.

(٩٣٧) القضية الخارجية هي التي يؤخذ موضوعها باعتبار الخارج. (كشف المراد/ ١٠)

هي التي حكم فيها على أفراد موضوعها الموجودة في الخارج محققة. (شوارق الإلهام ٣٩/١)

→ القضية الحقيقية.

### (٩٣٨) القطع التسمی والعقلی مراد از

١- إن كان العلم البدهی متوقفاً على واسطة غير غائبة عن الذهن يستی هذا القسم بقضايا قیاساتها معها.



(الكليات/٢٦٢)

القدرة بمعنى القوة التي هي مبدأ الأفعال المختلفة. وهي التي بحيث إذا انضمت إليها إرادة أحد الضدين، حصل ذلك القوة تأثيراً عند المعتزلة أو تسبباً عادياً عند الأشاعرة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤١/١)

(هي) الكيفيات الاستعدادية التي هي من جنس الاستعداد....

هي استعداد شديد على أن يفعل؛ أي تهتؤ لقبول أثر ما بسهولة وسرعة، ويسمى ضعفاً ولا قوة؛ كالمراضية واللين، أو على أن لا يفعل ويقاوم؛ أي تهتؤ للمقاومة وبطء الانفعال، ويسمى قوة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٩/١)

الاستعداد. الكيفيات الاستعدادية.

(٩٤٤) القوة الانفعالية والفعلية أما

القوة الفعلية فهي عبارة عما يكون مبدأ التغير من آخر في آخر من حيث أنه آخر، ومعناه أن الشيء الحالت في الجسم إذا صدر منه أثر في جسم آخر يقال لذلك الشيء: إنه قوة؛ مثل الحرارة الحاصلة في الجسم.

وأما القوة الانفعالية فهي عبارة عن الصفة التي بها يصير الشيء قابلاً لشيء آخر؛ كما يقال للرطوبة أو اليابوسة: إنها انفعالية. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/٥)

— أن يفعل.

(٩٤٥) قوة البصر ينابى عبارت از حاصل

شدن صورت محسوس است در حس<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١٤٧/١)

١- عبارة عن حصول الصورة المحسوسة في الحس، (ويحتمل كونه تعريفاً للإبصار).

وهو الأمر الكلّي المنطبق على جزئيات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلّي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)

— الأصل، القانون.

(٩٤٣) القوة هي الخس والعلو والرفعة.

(التمجيد للماتريدی/٢٧٦)

هي التمكن من التصرف. (المعتمد في أصول الدين/١٣٦)

يراد بها الاستعداد المجرد. ويراد بها القدرة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩)

اسم لاستعداد بسببه تفعل الشيء بسهولة، أو تفعل بغير. (تلخيص المحفل/١٣١)

يكون مجرد استعداد لأن يفعل؛ كالمصاحبة والصلابة. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)

هي الكيفيات الاستعدادية. وهي ما يرتجى به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي متوسطة بين طرفي التقريض. أعني الوجود والعدم. وذلك لأنّ الترجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما، فذلك الترجحان القابل للشدّة والضعف المتوسط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعدادي وطرفاه الوجود والعدم؛ وهذا الترجحان إن كان نحو الفعل فهو القوة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللاقة. (كشف المراد/١٧١)

يقال: للصفة التي بها يتمكن الحيوان من مزاوله أفعال شاقة. ويقابلها الضعف.

هي مبدأ التغير من شيء في آخر من حيث هو آخر. (شرح المقاصد/٢٣٨/١)

المعنى الذي به يتمكن الحيوان من مزاوله الأفعال الشاقة من باب الحركات. (شوارق الإلهام ١٨٣/٢)

هي كون الشيء مستعداً لأن يوجد ولم يوجد.

الكلام ٦٦/٢

(٩٤٦) القوة البنطاسيا هي الحس المشترك وهو المصدر للصور الجزئية التي تجمع عنده مثل المحسوسات. (كشف المراد/ ١٥٠)  
← الحس المشترك .

(٩٤٧) القوة البهيمية

← القوة الشهوة.

(٩٤٨) قوة التحريك الإرادي

والتسخيري وأما قوة التحريك الإرادي فلها قوتان وآلات. إحداها القوة الباعثة إلى جذب الملائم، وهي الشهوة. والثانية الباعثة إلى دفع غير الملائم والهرب منه، وهي الغضب. وهذا ينبعثان من إدراك حسي أو عقلي سابق عليهما، وهو مبدؤهما. ويستبان بالقوة الشوقية أو التروعية.

وأما قوة التحريك التسخيري فهي قوة محرّكة للآلات البدنية نحو مصالحها من غير إرادة وروية؛ كقوة تحريك الأرواح بالبسط والقبض الذي يحس به في النفس. (تسخير المحفل/ ٤٩٩)

← الشوق، الغضب، القوة الغضبية، القوة الشهوة، القوة المحركة، الكون الإرادي والطبيعي، والفسري.

(٩٤٩) قوة التحريك التسخيري

← قوة التحريك الإرادي والتسخيري.

(٩٥٠) القوة الجاذبة هي التي تجذب

الغذاء. (تلخيص المحفل/ ١٩٧)

التي تجذب المحتاج إليه من الغذاء. (تقريب

هو عبارة عن قوة مرتبة في عصبه مجوفة، من شأنها أن تدرك ما ينطبع في الرطوبة الجليدية من أشباح صور الأجسام بتوسط المشق. (غاية السرام في علم الكلام/ ١٢٥، الكلبيات/ ٩١)

هي قوة مودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان وتتفارقان إلى العينين بعد تلاقيهما بتلك ويستملق بالذات بالقصور والسنون. (كشف المراد/ ١٤٨)

هي قوة مودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تتفارقان فتأديان إلى العينين يدرك بها الأضواء، والألوان، والأشكال، والمقادير والحركات، والحسن والقبح وغير ذلك مما يخلق الله تعالى إدراكها في النفس عند استعمال العبد تلك القوة. (شرح العقائد الشافية/ ٣١/١)

القوة المودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تتفارقان، فتأديان إلى العين، تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال. (التحريفات/ ٢٠)

قوة اي است كه حامل آن روي است كه در مجمع التورين است و مراد از مجمع التورين موضع ملاقات دو عصبه مجوفه است كه از چپ و راست مقدم دماغ رسته شده به هم ملاقات كنند بحيثيتي كه تجويف هر دو در موضع ملاقات يكي شود و بعد از آن ملاقات منعطف شود(١).... (گوهر مراد/ ١٠٢)

هي قوة مودعة في التجويف الذي في ملتقى العصبين المجوفتين اللتين من مقدم الدماغ المتقاربتين إلى الشلاقي المفترقتين بعد الشلاقي إلى أن تتأقيا إلى العينين. (تقريب السرام في علم

١- هي القوة التي حاملها الروح الذي هو مجمع التورين، أي ملتقى العصبين المجوفتين اللتين المتلتقيتين في مقدم الدماغ يميناً ويساراً، بحيث يتوحد التجويفان في موضع الشلاقي وتنطف منه.

المرام في علم الكلام ٥٨/٢

السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليها من الطعام بتوسط ما فيه من الرطوبة الغذائية . (غاية المرام في علم الكلام/١٢٥)

ما يحصل بخلق الله تعالى من زيادة الكشف بطعم شيء على ما حصل من العلم به ، لامن جهة كونه موجوداً أو كلاًماً ، ستي ذلك الإدراك ذوقاً . (المصدر/١٧٠)

هو بالروح المصوب إلى السطح الظاهر من اللسان والشم ، وآلة التزيق . (تلخيص المحصل/٤٩٨)

قوة قائمة بسطح اللسان لا يكفي فيها الملامسة ؛ بل لابد من متوسط من الرطوبة اللعابية الخالية عن الطعام . (كشف المراد/١٤٧)

هي يحصل بانفعال الرطوبة اللعابية المتصلة باللسان بطعم ذي الطعام . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣١)

هي قوة منبثة في العصب المفروش على جرم اللسان يدرك بها الطعام بمخالطة الرطوبة اللعابية التي هي في الفم بالمطعم ووصولها إلى العصب . (شرح العقائد السنية ٣٢/١)

هي قوة خلقها الله تعالى في سطح اللسان تحت الجلد . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٢٩ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية /٥٩)

قوة منبثة في العصب المفروش على جرم اللسان . (شرح تجريد العقائد/٢١٠)

ذائقته قوتى امت كه حامل آن روحى است در عصبه جرم و لسان جارى است<sup>(١)</sup> . (مجموع مراد/١٠٣)

قوة مرتبة في العصب البسيطة على السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليه في

### (٩٥١) القوة الحيوانية هي مبدأ

الإدراكات والأفاعيل الحيوانية في الإنسان إذا لم يكن لها طاعة . (الألفين/١١٨)

الصفة المؤثرة مع القصد والشعور واختلاف الآثار والأفعال هي القوة الحيوانية المسماة بالقدرة .

(شرح المقاصد ٢٣٨/١)

المؤثر إما أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة بالقصد والشعور هو القوة الحيوانية . (شرح تجريد

العقائد/٢٧٣)

← النفس الحيوانية ، القوة النباتية .

### (٩٥٢) قوة الخيال

← الخيال .

### (٩٥٣) القوة الدافعة هي التي تدفع ما

فضل من الغذاء وما يصلح للتغذية من الشغل المخالط . (تلخيص المحصل/٤٩٧)

تدفع الفضل الزائد عن الحاجة والمهيأ لعضو آخر إليه . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٤٣)

التي تدفع الغذاء المهيأ لتغذية عضو إليه وتدفع الفضل الغير الملائم له عنه . ولولا دفعه إياه لم يخل شيء من الأعضاء عن أخلاط تفسده .

(تقريب المرام في علم الكلام ٥٩/٢)

← القوة العاسكة .

### (٩٥٤) قوة الذوق هي اتصال اللسان

واللّهوات بالجسم الذي له الطعام . (اللمع/٦٢)

أنها إدراك ما يتحلل من الجسم ، فيمازج رطوبة اللسان واللّهوات . (أوائل المقالات/١٢٧)

ما يدرك بها المطعم . (أصول الدين للبرزدي/٨٥)

عبارة عن قوة مرتبة في العصب البسيطة على

١- الذائقة هي القوة التي يحملها الروح المصوب في العصب ، المفروش على جرم اللسان .

خارج الكيفيات الملموسة. (الكليات/ ١٧٥)  
هي قوة منبثة؛ أي منتشرة في العصب المفروش  
على جرم اللسان، بها يدرك الطعم. ولا بد من  
الزطوبة العذبة؛ أي الغالية في نفسها عن  
الطعم كلها. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٥/٢)  
← العواس، المحسوسات.

### (٩٥٦) قوة الشم ← الشم.

### (٩٥٧) القوة الشوقية ← قوة التحريك الإرادي.

(٩٥٨) القوة الشهوية  
(البهيمة) للإنسان قوة شهوية هي مبدأ جذب  
المنافع ودفع المضار من المأكول والمشرب  
وغیرها. (شرح المقاصد ٤٦/٢)  
(القوى المحركة الاختيارية) إفا باعثة تحت على  
جذب التفع وهي الشهوانية. (الذوامع الإلوية في  
المباحث الكلامية/ ٤٢)  
تحريك أعضاء (بقوة فاعله) بجهت طلب امر  
مطلوب الحصول را قوة شهوية خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٧)

هي (القوة البهيمة) قوة تجذب النافع للبدن.  
(تقريب المرام في علم الكلام ٩٤/٢)  
← قوة التحريك الإرادي، القوة الغضبية،  
النفس البهيمة.

(٩٥٩) قوة الطاعة والمعصية قوة الطاعة:  
التوفيق والمعصية.  
وقوة المعصية: الخذلان والترك على ما يختار.  
(التوحيد للماتريدي/ ٢٦٣)

(٩٥٥) قوة السمع هي قوة مرثبة في  
العصب المنبثقة في السطح الباطن من صماخ  
الأذن من شأنها أن تدرك الصوت المحرك  
للهواء، الرائد في مقعر صماخ الأذن عند وصوله  
إليه بسبب ما. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٢٥)  
هي بالزوج المصوب إلى عصبه باطن الصماخ  
المفروشة فيها. وآتته الهواء المتموج من قعر أو  
قلع بعنف. (تلخيص المحفل/ ٤٩٨)  
ما يحصل عند تعدي الهواء المنضغط بين القاع  
والمقروع إلى الصماخ. (كشف المراد/ ١٤٨)  
هي قوة مودعة في العصب المفروش في مقعر  
الصماخ تدرك بها الأصوات بطريق وصول الهواء  
المتكثف بكيفية الصوت إلى الصماخ. (شرح  
المقائد السنية ٣١/١)

هي المتموج الحامل للصوت؛ سواء كان معلولاً  
للقرع أو للقلع. (شرح المقاصد ١٧/٢)  
هي قوة مودعة في العصب المفروش في مقعر  
الصماخ، ويتوقف إدراكها على وصول الهواء  
المنضغط المتكثف بكيفية الصوت بسبب تموجه  
الحاصل من قعر أو قلع. (شرح تجريد المقائد/ ٢١٠)  
قوة ای است که حامل آن، روحی است که در  
عصبه مفروش در مقعر صماخ است<sup>(١)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٣)

٢- هي تحريك الأعضاء بقوة فاعلة طلباً لأمر مطلوب  
الحصول.

١- هي قوة حاملها الروح التاري في العصب المفروش  
في مقعر الصماخ.



→ التوفيق، القوة في الدين.

(٩٦٠) القوة الطبيعية الصفة المؤثرة غير المقترنة بالشعور المتشابهة في التأثير. (كشف المراد/١٩١)

إنه (الكون) عبارة عن حصول الجسم في الحيز. وذلك الحصول قد يتأثر أنه لا يجوز استاده إلى ذات الجسم، فلا بد من قوة تستند إليه. وتلك القوة إما أن تكون مستفادة من الخارج وهي القسرية، أولاً وهي الطبيعية. (المصدر/٢١٢)

قوى نباتية اگر مقارن شعور و اراده نباشد طبيعیه خوانند (١). (گوهر مراد/١٠٧)

→ قوة التحريك الإرادي، المتحرك بالقسر.

(٩٦١) القوة العقلية قوة بها تحلل المحتاج إليه في التدبير. (تقريب المرام في علم الكلام/٩٤/٢)

→ النفس الناطقة، القوة النظرية، العقل النظري.

(٩٦٢) القوة العملية هي تحل ما يكون من أفعالنا واختيارنا. (كشف الفوائد/٦٧)

حكماء جهتی را که نفس ناطقه بدان جهت مهتای عمل بر وفق خیر باشد قوه عملیه نامند (٢). (گوهر مراد/١٠)

قوتی که (نفس ناطقه) به او مهتای مزاولت افعال و افعال شود که معاذی به غایات و

مصالح عقلیه تواند شد... و آنرا قوه عملیه و عقل عملی گویند (٣). (المصدر/١٠٩)

(٩٦٣) القوة المنصرفة هي مبدأ الأثر على نهج واحد بدون قصد والشعور. (شرح المقامد/٢٣٨/١)

→ قوة التحريك الإرادي، القوة الطبيعية، المتحرك بالقسر، المعدن.

(٩٦٤) القوة الغاذية هي التي تأخذ ما هو شبه بدن تلك النفس بالقوة، ما يحتاج إليه، فيجعله شبيهاً به بالفعل ليشد به بدل ما يتحلل من بدنه، ويصرف في مصالحها. (تلخيص المحصل/٤٩٧)

هي التي تحيل الغذاء إلى مشابهة المفتذي ليخلف بدل ما يتحلل. (كشف المراد/١٤٥، اللوامع الإلهية في السباحة الكلامية/٤٢)

هي تحيل الغذاء إلى مشاكلة المفتذي. (شرح تجريد العقائد/٢٠٥)

التي لا بد منها في بقاء الشخص مدة حياته تحيل الغذاء إلى مشاكلة المفتذي بدلاً لما يتحلل عنه، وتخدمها قوى أربع.... (تقريب المرام في علم الكلام/٥٨/٢)

قوتی است که غذا را شبه به مفتزی گردانند تا بدل ما يتحلل شود (٤). (گوهر مراد/١٠٧)

→ القوة المغيرة.

- ٣- هي قوة بها يُتَهِى على مزاوله الأفعال والأعمال المتأدية إلى جهة الغايات والمصالح العملية.
- ٤- هي قوة تشبه الغذاء بالمفتلي لكي يصير بدل ما تحلل منه.

- ١- القوى النباتية إن لم تكن مقارنة بالشعور والإرادة تسى القوة الطبيعية.
- ٢- عند الحكماء الجهة التي بها تنهت (النفس الناطقة) على العمل على وفق الخير تسى قوة عملية.

(٩٦٥) القوة الغضبية (القوى المحركة الاختيارية) إما باعثة تحت على جلب الشفع وهي الشهوانية أو على دفع الضرر وهي الغضبية. (الزواج الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٢) هي مبدأ الإقدام على الأحوال والشوق إلى السُّلْط والترفُّع. وتنسب القوة السبعية. (شرح المقاصد ١٦/٢)

تحريك أعضاء اگر به جهت دفع امر مهروب عنه باشد قوة غضبية خوانند (١). (گوهر مراد/ ١٠٧) - القوة الشهوانية، النفس الغضبية السبعية.

(٩٦٦) القوة الفاعلة قوتی است که عضلات و ادوات تحريك را مهتای تحريك گردانند به قبض و بسط و كشيدن و رها كردن (٢). (گوهر مراد/ ١٠٧) - قوة التحريك الإرادية.

(٩٦٧) القوة الفعلية - القوة الانفعالية والفعلية.

(٩٦٨) القوة الفلكية القوة المؤثرة على سبيل القصد والشعور لكن على نهج واحد من غير اختلاف في آثارها، وهي القوة الفلكية. (شرح المقاصد ٢٣٨/١) - النفس الفلكية.

(٩٦٩) القوة في الدين هي الحزم الشديد على أداء الواجبات وترك المنكرات. (شرح

١- أنا تحريك الأعضاء فإن كان لأجل دفع أمر مهروب عنه فيسمى القوة الغضبية.  
٢- هي قوة تهتت العضلات والأدوات للتحريك؛ تارة بالقبض والبسط وأخرى بالمس والإطلاق.

(المواف/ ٥٧١)

- قوة القناعة، القوة العملية.

(٩٧٠) القوة القدسية هي النفس التي تكون شديد القوة على الانتقال من المبادئ إلى المطالب بحسب الكمية وبحسب الكيفية. (لباب الإشارات/ ٢٣٨) - الزيج القدسي.

(٩٧١) قوة اللمس مماسة محل الحيوان الجسم طلباً لإدراكه أو إدراك ما فيه أو طلباً للذة المخصوصة. (الحدود والحقائق المرتضى/ ١٧١) ما يدرك به اللبب والخشونة. (أصول التبيين للبزدوي/ ٨٥)

عبارة عن قوة منبئة في كل البدن من شأنها إدراك ما يرد عليه من خارج من الكيفيات الملموسة. وهي الحرارة والبرودة واليبوسة. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٢٥)

هي بالزوج المصوب من الأعضاء إلى الجلد المتفرش على سطوح الأعضاء. (تلخيص المحفل/ ٤٩٨)

كيفية قائمة بالبدن منبئة في ظاهره أجمع يدرك به المنافي والملائم. (كشف المراد/ ١٤٧) هي أنفع الإدراكات؛ إذ باعتبارها يحفظ الحيوان مزاجه عن المنافي الخارجي. قوة سارية في جميع سطوح بدنه وهي اللمس يدرك بها ما ينافيه فيبدد عنه، وما يلائمه فيقرب منه بحيث تبقى تلك المقادير المعينة على ما هي عليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٨)

هي قوة تأتي في الأعصاب إلى جميع الجلد وأكثر اللحم والغشاء من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والعلامة ونحو ذلك. (شرح المقاصد ١٤/٢)

### ١- القوة الهاضمة

هي قوة سارية في جميع البدن بها يدرك الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة والملاسة والخشونة إلى غير ذلك . (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٤٤)

هي قوة منبثة في البدن كله من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحو ذلك .  
قوة واحدة بها يدرك جميع الملموسات . (شرح تجريد العقائد/٢٠٩)

قوة ايست كه حامل آن روحى است سارى در اكثر اعضاء و نفس ادراك كند باين قوة جميع كيفيات ملموسة را مثل حرارت و برودت و رطوبت و يبوست و خشونت و ملاست و لينت و صلابت و ثقل و خفت.

بعضى گويند لامسه يك قوت است كه نفس با آن قوه واحده ادراك اعداد مذكوره كند.

و بعضى گويند قوتها متعدده است كه به هر قوتى جنسى از تضاد را ادراك كند (١).  
(گوهر مراد/١٠٣)

### (٩٧٢) القوة الماسكة هي التي تمسك

(الغذاء) ريشما يحصل منه المقصود . (تلخيص المحصل/٤٩٧)

(التي) تمسك المجذوب بقدر ما تفعل به الهاضمة . (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٤٣)  
التي تمسك الغذاء المجذوب إلى أن تهضمه الهاضمة . (تقريب المرام في علم الكلام ١/٥٨)

١- هي قوة يحملها روح سارى في أكثر الأعضاء .  
والنفس تدرك بها جميع الكيفيات الملموسة ؛ مثل الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والملاسة واللينة والصلابة والثقل والخفة .

وقال بعض : إن القوة الملامسة قوة واحدة تدرك النفس بها الأعداد المذكورة .

وقال بعض آخر : إنها قوى متعددة تدرك النفس بكل منها جسداً من تلك الأعداد .

### (٩٧٣) القوة المتخيلة (القوة المتصرفة)

تسمى - باعتبار تصرفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئية - متخيلة . (تلخيص المحصل/٤٩٩)

هي القوة المتصرفة في الصور الجزئية والمعاني الجزئية بالتركيب والتحليل ، فتركب صورة إنسان يطير وجبل من ياقوت . وهذه القوة سميّت متخيلة . (كشف المراد/١٥٠)

هي التي تتركب بعض الصور مع بعض ؛ كما تتركب صورة جذع عليه رأس الإنسان ، وتركب بعض المعاني مع بعض ، وتركب بعض الصور مع بعض المعاني . (المصدر/١٥٢)

المتصرفة التي تحلل وتركب الصور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل سميّت مفكرة ، وإن استعملها الوهم سميّت متخيلة .  
(الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٤١)

هي المركبة للصور المحسوسة والمعاني الجزئية المتعلقة بها بعضها مع بعض . (شرح تجريد العقائد/٢١٩)

هي المركبة للصور بعضها مع بعض ومع المعاني ، والمعاني بعضها مع بعض ومع الصور .

التي تستعملها على أي نظام تريد ؛ إما بواسطة القوة الوهميّة من غير تصرف عقلي ،  
وحيث تسمى متخيلة .... (شوارق الإلهام ١/١٢٨)

قوتى است در مقدم بطن اوسط از دماغ كه تركيب كند صور محسوسه و معانى جزئيه را بعضى با بعضى و تفصيل كند بعضى را (٢) .

٢- قوة واقعة في مقدم البطن الأوسط من الدماغ تتركب الصور المحسوسة والمعاني الجزئية بعضها مع بعض وتفصلها وتحلل بعضها .

اعضاء و آن را قوه مصوره خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٨)

← القوة الطبيعية، القوة المولدة.

### (٩٧٤) القوة المتصرفة

← القوة المتخيلة، القوة المفكرة.

### (٩٧٧) قوة المعصية

← قوة القناعة.

(٩٧٨) القوة المغيرة هي التي تغير الغذاء إلى قوام العضو المفتدي ولونه وهيئة كيهير جزءاً منه.

هي التي تغير البذر<sup>(٣)</sup> إلى جوهر كل عضو على الوجه الواجب. (تلخيص المحفل/ ٤٩٧)  
← القوة الغاذية.

(٩٧٩) القوة المفكرة تستي (القوة المتصرفة) باعتبار تصرفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئية، متخيلة، وباعتبار تصرفها في المعقولات، مفكرة، وهي في البطن الأوسط من بطون الدماغ المستوى بالدودة. (تلخيص المحفل/ ٤٩٩)

(قوة) في البطن الأوسط متوفا المفكرة وهي الوهم. (شرح المقاصد ٢/ ٢٦)

المتصرفة التي تحلل وتركب الصور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل ستيت مفكرة .... (التوامع الإلهية في السباحة

٢- القوة المولدة مركبة من قوتين: إحداهما تصير زيادة الغذاء بعد هضمه الرابع متياً، والأخرى تهين كل جزء من أجزاء المني لقبول صورة عضو من الأعضاء. ولابد هناك من قوة أخرى لأجل تصوير كل جزء من أجزاء المني حتى يستعد لقبول صورة عضو من الأعضاء، وتستوى القوة المصورة.

٣- البذر كل حب خرج من الأرض. وقد يقال: البذر والبذر بمعنى.

(گوهر مراد/ ١٠٩)

← التخيل، الخيال، القوة المفكرة، الوهم.

### (٩٧٥) القوة المحركة قوتی است که

هرگاه مرتسم شود در خیال صورت امری که مطلوب باشد حصول وی و یا مطلوب باشد دفع وی باعث شود قوه فاعله را بر تحريك اعضا<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٧)

← الخيال، القوة المتخيلة.

### (٩٧٦) القوة المصورة هي التي تفصل

الأعضاء بإذن خالقها، وتجعلها على الترتيب اللائق على هيأتها وتخطيطها. (تلخيص المحفل/ ٤٩٧)  
(التي) تحيل تلك المادة (الغذائية) في الرحم وتغيدها الضور. (التوامع الإلهية في السباحة الكلامية/ ٤٢)

قوة طبيعية مبدأ لأشكال الأعضاء. (شرح تجريد العقائد/ ١٥٦)

اذا مولده مركب است از دو قوه، یکی زیادتى غذا را بعد از هضم رابع منى گرداند، و دیگری مهيا کند هر جزئى از اجزاء منى را از جهت قبول صورت عضوى از اعضا و لابد است از قوتى دیگر به جهت تصوير هر جزوى از اجزاء منى که مستعد شود به جهت صورت عضوى از

١- هي قوة منى ارتسمت في الخيال صورة أمر مطلوب الحصول أو الدفع، كانت تلك القوة هي الباعثة للقوة الفاعلة على تحريك الأعضاء.



شدنی که در اجزای اصلیه باشد<sup>(١)</sup>. (گهر مراد/ ١٠٧)

← الفكر، القوة المختلة، الوهم.

هي القوة التي تدخل الغذاء المهيأ في أجزاء الجسم، فتضخه إليها فيزيدي في أقطاره الثلاثة: الطول والعرض والعمق. (تقريب المرام في علم الكلام ٥٩/٢)  
← القوة الغذائية، القوة المولدة.

(٩٨٠) القوة المولدة هي التي تفصل من الغذاء أجزاء تجعله صالحاً لأن يتولد منه شخص آخر؛ مثل الشخص الأول ليكون نوع تلك الأشخاص محفوظاً. وذلك الجوهر، البذر في النباتات والنطفة في الحيوانات. (تلخيص المحفل/ ٤٩٧)

(٩٨٢) القوة النباتية هي المبدأ لأثار وأفعال مختلفة لا على سبيل القصد والشعور. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)  
وهو (أي المؤثر) إما أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة لا بالقصد والشعور هو القوة النباتية. (شرح تجريد المقائد/ ٢٧٣)  
← القوة الحيوانية، النفس النباتية.

هي التي تفيد المنى بعد استعالتة في الرحم، القصور والقوى والأعراض. (كشف المراد/ ١٤٥)  
التي يُحتاج إليها لبقاء النوع، وهي قوة تحصل من الغذاء بعد الهضم التام ما يصلح أن يكون مبدأ ومادة لشخص آخر من نوع المقتدي. (تقريب المرام في علم الكلام ٦١/٢)

(٩٨٣) القوة التطبيقية هي مبدأ إدراك الحقائق والشوق إلى التطرف في العواقب والتميز بين المصالح والمفاسد. (شرح المقاصد ١٦/٢)  
← النفس الناطقة.

(٩٨١) القوة الثامية هي التي تزيد في أقطار الجسم على التناسب الطبيعي ليلج إلى تمام النشوء. (كشف المراد/ ١٤٥)  
هي القوة التي تزيد في أقطار الجسم؛ أعني الطول والعرض والعمق على التناسب الطبيعي بما تدخل في أجزائه من الغذاء. (شرح المقاصد ٧/٢)

(٩٨٤) القوة النظرية هي تعقل ما لا يكون من أفعالنا واختيارنا. (قال الحكماء). (كشف الفوائد/ ٦٧)  
حكماء جهتي را که نفس ناطقه بدان جهت مهتای ادراک معقولات باشد قوة نظريه و عقل نظري گویند<sup>(٢)</sup>. (گهر مراد/ ١٠)

(من القوى المحركة الطبيعية) وهي تزيد في أقطار البدن على تناسب طبيعي إلى غاية التمشوء. (الروامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤٢)

١- هي القوة التي تدخل أجزاء الغذاء الزائدة عن البدن، في أجزاء المقتدي بحيث يزيد مقدار المقتدي في أقطاره الثلاثة زيادة تكون في الأجزاء الأصلية.  
٢- عند الحكماء يقال على الجهة للنفس الناطقة بها تنهياً لإدراك المعقولات ويستى عقلاً نظرياً.

هي التي تدخل الغذاء بين أجزاء المقتدي فيزيدي في الأقطار الثلاثة بنسبة طبيعية بأن يزيدي في الأعضاء الأصلية. (شرح تجريد المقائد/ ٢٠٥)  
قوتی است که اجزای غذا را که از بدن زیاد باشد بر اجزای مقتدی داخل گرداند به وجهی که مقدار مقتدی در اقطار ثلاثه زیاد گردد زیاد

قوتى كه به او مهتای ادراك معقولات بود به نظر و فكر<sup>(١)</sup>. (المصدر/ ١٠٩)  
 - الحكمة، الحكمة النظرية، العقل النظري.

(٩٨٥) القوة النفسانية قوى طبيعیه اگر مقارن شعور و اراده بود نفسانية خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٧)

- القوة الحيوانية، النفس الحيوانية.

(٩٨٦) قوة الوهم هي ما يدرك المعاني الجزئية. (تلخيص المحصل/ ٤٩٩)  
 هي قوة تدرك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات؛ كالصدقة الجزئية والعداوة الجزئية. (كشف المراد/ ١٥٠، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤١، شرح تجريد العقائد/ ٢١٨) (كشف المراد/ ١٥٢)

هي القوة المدركة للمعاني الجزئية الموجودة في المحسوسات. (شرح المقاصد/ ٢٤/٢)  
 الوهم المدرك للمعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات؛ كالعداوة الجزئية. (شرح تجريد العقائد/ ٢١٨)

آن قوتى است در مؤخر بطن اوسط دماغ كه ادراك معاني جزئيه متعلقه به محسوسات به او حاصل شود<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٥)

هي القوة التي بها إدراك المعاني الجزئية

١- هي القوة التي بها تنهياً لإدراك المعقولات بالتفكير.

٢- القوى الطبيعية إن كانت مقارنة للشعور والإرادة تسمى القوة النفسانية.

٣- هي قوة في مؤخر البطن الأوسط من الدماغ بها يحصل إدراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات.

المتعلقة بالشعور المحسوسة. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٧٢/٢)  
 - الفكر، القوة المنحيلة، القوة المفكرة.

(٩٨٧) القوة الهاضمة هي التي تهضم الغذاء وتهرثه<sup>(١)</sup> لتأخذ الغازية بما يصلح لها. (تلخيص المحصل/ ٤٩٧)

هي التي تحيل الغذاء الذي جَذَبَتْه الجاذبة وأمسكه الماسكة إلى قوام يتهيأ لأن تجعله الغازية جزءاً بالفعل من المستضي. (كشف المراد/ ١٤٥)

هي التي تصير الغذاء إلى ما يصلح أن يكون جزءاً من المستضي. (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤٢)

التي تعد الغذاء لأن يصير جزءاً بالفعل. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٥٩/٢)

(٩٨٨) القياس من أمكنه أن يقبس برأيه ويستنبط بذنه ويستخرج بفكرته غوامض العلوم من غير وقوف منه على ما توجه حركات الأجرام العلوية، ولم يعرف علل ما أوجبتها حركاتها، سمي قياساً. (إثبات النبوات/ ٥٨)

تحصيل الحكم في الشيء لتعليل غيره عند المثبت.

وقيل: إثبات مثل حكم معلوم لآخر، لأجل اشتباهها في علّة الحكم. (الحدود والحقائق المرتضى/ ١٧٠)

هو حمل الفروع على الأصول المعلومة لينظر في حكمها. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩)  
 أن يحكم على الجزئي لثبوت ذلك الحكم في الكلّي.

٤- هذا العلم تهرثه: أنضجه. محيط المحيط/ ٩٣٤.

است که در آن مکان می ایستند برای حساب<sup>(۲)</sup>. (گوهر مراد/۴۷۳)

قیامة کبری عبارت از خلوص و وارستن جميع نفوس است از قيد تعلق به اجسام مطلقاً.

قائم شدن و ايستادن بخود بدون تعلق و تصرف و حاجت به ابدان<sup>(۳)</sup>. (المصدر/۴۷۴)

القيامة الكبرى عبارة عن موت جميع أفراد العالم الكبير. (علم اليقين في أصول الدين ۸۴۹/۱)

← المعاد.

### (۹۹۱) القیامة الكبرى

← القیامة.

(۹۹۲) القيوم هو القائم الدائم بلا زوال، فيرجع معناه إلى صفة البقاء، والبقاء من صفة الذات.

وقيل: هو المدبر، والمتولي لجميع ما يجري في العالم، وهو على هذا المعنى من صفات الفعل.

(الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/۳۶)

من يكون قائماً بنفسه مقوماً لغيره. (اساس التقديس/۳۰)

هو القائم بذاته الذي يقوم به جميع الممكنات. (شرح تجريد العقائد/۳۳۶)

الجوهر القائم بنفسه مطلقاً إن كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للأشياء وجود ولا دوام وجود إلا به فهو القيوم. (علم اليقين في أصول الدين ۱۳۸/۱)

القيوم هو الذي يقوم به جميع الممكنات. (علم اليقين في أصول الدين ۱۳۸/۱)

۲- اسم لليوم والزمان الذي يقوم فيه جميع الموتى المكلفون بعد الاحياء فيه لأجل الحساب على العمل. أو اسم للمكان الذي يقف فيه المكلفون لأجل الحساب.

۳- القيامة الكبرى عبارة عن تخلص جميع النفوس عن التعلق بالاجسام مطلقاً.

هي كون النفس قائمة بنفسها بلا تعلق بالأبدان وتصرفها والحاجة إليها.

هو قول مؤلف من أقوال إذا سلمت لزوم عنها لذاتها قول آخر. (لباب الإشارات/۱۹۹)

هو إلحاق فرع بأصل في حكم بسبب جامع لهما. (تلخيص المحصل/۶۱)

إذا استدللنا بشيء على شيء فإما أن يكون أحدهما أخص من الثاني أو لا يكون. والأول

إما أن يستدل بالعام على الخاص فهو القياس.... (المصدر/۶۸)

الاستدلال إما أن يكون بالعام على الخاص وهو المستقي بالقياس. (كشف المراد/۱۸۸)

إن اشتغل الحجة على المطلوب فهي القياس. إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل

أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل، وإن دخل فإما أن يستدل بالكلّي على الجزئي، وهو القياس.

(شرح المقاصد ۵۰/۱)

قول مؤلف من قضايا متى سلمت لزوم عنه لذاته قول آخر. (شرح تجريد العقائد/۲۷۰، شوارق الإلهام/۱۷۹/۲)

هو مشاركة أمر لاخر في علة الحكم، وهي الكلّي الشامل لذيتك. (شوارق الإلهام/۱۷۹/۲)

معلوم تصديقي که از او مجهول تصديقي حاصل شود حجة و قياس گویند<sup>(۱)</sup>. (گوهر مراد/۳۴)

← الاستقراء، التمثيل، الحجة.

### (۹۸۹) القيام بالذات عند المتكلمين هو

التحيز بالذات. (مفتاح الباب/۱۰۱)

← التحيز، الجوهر، الجوهر الروحاني.

### (۹۹۰) القيامة قيامة نام روزی است که

جميع اموات مكلفين بعد از احياء در آن روز می ایستند برای حساب عمل. و یا نام مکان

۱- المعلوم التصديقي الذي يحصل منه مجهول تصديقي يستنى حجة و قياساً.





- (٩٩٣) الكافر من عبد الاسم دون المعنى فقد كفر...، ولا شبهة في أن من عبد الاسم دون المعنى صابغ غير الله تعالى كافر. (رسائل الشريف المرتضى ٢٨٥/١)
- كلّ ما عصى الله به الله تعالى فهو كبيرة. (بعض الناس). ما أصّر المرء عليه.
- إنّ الصغيرة والكبيرة اسمان إضافتان لا يذقان بذاتيهما؛ كما في الحسنات. فكلّ معصية إن أضيفت إلى ما دونها فهي كبيرة. (البداية في أصول الدين ٨٤)
- كلّ معصية أصّر عليها العبد، ما توقع عليه الشارع بخصوصه.
- كلّ ذنب حثمه الله تعالى بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب. (شرح العقائد الكشافية ١٤١/١)
- ما توقع الله عليها بالنار بعينه؛ كالزنا والغضب وغيرهما. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٤٢٣/١، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٩٥)
- ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت. الذي يزيد عقابه على ثواب تلك الطاعة. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٩٥)
- هي التي تشر بقلة الاكثارات بالدين. التي خضت في كلام الشارع بالوعيد. قيل: كلّ معصية بالإضافة إلى ما دونها كبيرة.
- (٩٩٤) الكبيرة هو ما يكون عقاب فاعله أكثر من ثوابه؛ إما محققاً، وإما مقدراً. (شرح الأصول الخمسة ٦٣٢)
- كلّ ذنب عصيانه بعظيم (عظيم). (الحدود والعقائق للمرتضى ١٧١)



(تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٧٥)

→ الإصرار، الذنب الصغير، الضمير والكبيرة.

(٩٩٥) الكتابة قيل: الكتابة كلام معه

صوت يظهر بالثلاوة. (المعتمد في أصول الدين/ ٨٩)

إن صور الالفاظ إن نسبت إلى الالفاظ، سُئيت

كلاماً، والالفاظ مستكلماً، وإن نسبت إلى ما

ينتقش فيه، كاللوح الهوائي بالإضافة إلى

الإنسان، سُئيت كتابة. (علم اليقين في أصول

الدين ١/ ٥٢١)

→ الكلام.

(٩٩٦) الكشافة اكتشأن أجزاء الجسم.

(الحدود والحقائق للمرضى/ ١٧٠)

→ التكتاف.

(٩٩٧) الكثرة عبارة عن مجموع الوحدات.

(الأربعين في أصول الدين/ ٣٤)

هي الانقسام.

هي الانقسام إليها. (أمور متشابهة). (شرح المقاصد

١/ ١٣٦)

عبارة عن كونه (الشيء) منقسماً. (إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين ١٤٨، اللوامع الإلهية في

المباحث الكلامية/ ٢٤)

→ القسمة.

(٩٩٨) الكذب هو كلّ خبر لو كان له

مخبر، لكان مخبره لا على ما هو به. (شرح

الأصول الخمسة/ ١٣٥)

ما كان بخلاف مُخْبَرِهِ. (أصول الدين للبغدادي/ ١٣)

الخبر الذي لا يطابق مُخْبَرَهُ، أو الذي ليس له

مُخْبَرٌ يطابقه. (الحدود والحقائق للمرضى/ ١٧٠)

الصدق هو الخبر الذي مُخْبَرُهُ على ما أُعبر به.

والكذب دونه. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩)

إخبار عن أمر على خلاف ما هو به. (نهاية الإقدام

في علم الكلام/ ٣٧٢)

الخبر الذي لو كان له متناول لم يكن على ما

تناوله. (الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٢٨)

هو الخبر المخالف للواقع. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/ ٢٢١)

هو الإخبار الغير المطابق. (الثامع يوم العشر في شرح

الباب العادي عشر/ ١٨)

كون الخبر بحيث لا يكون حكمه مطابقاً للواقع.

(مفتاح الباب/ ١٢٦)

إخبار عن المخبر به على خلاف ما هو به مع

العلم.

كلّ خبر لا يكون عن بصيرة بالمخبر به.

عدم المطابقة لما في نفس الأمر مطلقاً.

عدم المطابقة عما من شأنه أن يطابق لما في

نفس الأمر. (الكتابات/ ٢٠٦)

الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو به مع العلم به

وقصد الحقيقة. (المصدر/ ٢٨١)

→ الخبر، الخبر الصدق، الخبر الكذب،

الصدق.

(٩٩٩) الكراهة أن يظهر الله تعالى على

يدي ولي من الأولياء شيئاً يخالف العادة.

(أصول الدين لليزدوي/ ٢٢٧)

عبارة عما يظهر من غير اقتران التحدي به.

(الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٠١)

الفعل الذي يظهر على أحد من غير تحوّل.

(تلخيص المحصل/ ٤٥٥، قواعد العقائد للعلوي/ ٣٠)

→ المعجزة.

(١٠٠٠) الكراهة ما يوجب كونه (الذات)

كارهاً. (شرح الأصول الخمسة/ ١٣١)

(١٠٠٢) الكرة إنَّ القوة البسيطة إذا أثرت في المادة البسيطة لابد وأن تفعل فعلاً متشابهاً وهو الكرة. (تلخيص المحصل/٢٤٥)

هي عبارة عن جسم مستدير محيط به سطح مستدير. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩) جسمي است مستدير متساوي الاستدارة<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٤٨) به الشكل.

(١٠٠٣) الكسب حقيقة الكسب أنَّ الشيء وقع من المكتسب له بقوة محدثة. (اللمع/٧٦) اللمع/٧٦

إنَّ العبد له قدرة على نوع من الفعل، وهو الكسب. (التوحيد للماتريدي/٩١) كل فعل يستجلب به نفع، أو يستدفع به ضرر. (شرح الأصول الخمسة/٣٦٤)

هو ما وقع باختيار الفاعل. (المصدر/٣٦٨) عبارة عن فعل واقع على وجه، وهو أن يستجلب به نفعاً أو يستدفع به ضرراً. (المصدر/٣٧١) إنه الذي حدث فيه (العبد) مع القدرة عليه. إنه الذي يحرك به القادر عليه.

إنه (العبد) يحرك به مع القدرة عليه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٨/٨٧) إنه الذي فعله بقدرة محدثة.

إنه ما وقع بقدرة محدثة. إنه ما وقع باختياره وإرادته في محل القدرة عليه. إنه ما وقع باختياره في محل القدرة عليه من غير أن يتعلّق وجوده بأمر يحدث على مقداره. (المصدر ٨/٨٨)

إنه ما يجب أن يفارق في الحدوث القدرة في محلّها.

الضارف عن الفعل، (الحدود والحقائق للمرغني/١٧١)

(إذا) اضطررت أن يكون لك نفرة عما يخالفك يستي كراهة. (تلخيص الشافعي ٣/٢١٣)

إنَّ الإنسان إذا علم أو ظنَّ أو توهم مصلحة له في بعض الأفعال، فإنَّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله لما يتخيّل أو يحقل فيه من الملاءمة له. وكذلك إن علم أو ظنَّ فيه مقسدة فإنَّه قد يجد من نفسه انصرافاً... وذلك الانصراف والنفرة عنه هو المستسى بالكراهة. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٨)

هي صفة للحي يقتضي ترجيح الترك. (كشف القوائد/١٩)

الإرادة عبارة عن علم الحي أو اعتقاده أو ظنه بما في الفعل من مصلحة، والكراهة علمه أو ظنه أو اعتقاده بما فيه من المفسدة. (كشف المراد/١٩٤)

صفة مرجحة لأحد طرفيه أيضاً، وهو جانب الترك. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٨) هي صفة تقتضي ترجيح الترك. (الولمع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٧)

انقباض يعقب اعتقاد الضرر. (شرح تجريد العقائد/٢٧٩)

اعتقاد (القادر) المضرة والمفسدة في الفعل. (شوارق الإلهام ٢/١٨٩)

طلب الكف عن الفعل طلباً غير جازم. (الكليات/٢٦)

الإرادة، النفرة، المكروه، المباح، التدب.

(١٠٠١) كراهته تعالى هي علمه تعالى باشمال الفعل على المفسدة الضارفة عن إيجاده. (التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٥)

علمه تعالى.

الغير. (شرح العقائد التسفية/١١٨)  
كون الفعل طاعة أو معصية.

إنَّ العبد إذا صتمَّ العزم على الشيء، خلق الله تعالى الفعل عقبيه. (الثاني يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٧)

خلق الله تعالى الفعل عقيب اختيار العبد الفعل، وعدم الفعل عقيب اختياره العدم. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١٢٣/٢)

إنَّ الله يخلق الفعل من غير أن يكون للعبد فيه أثر ألبسة؛ لكنَّ العبد يؤثر في وصف كون الفعل طاعة أو معصية. (المصدر ١٢٣/٢)

الشيء الذي حصل بخلق الله وكونه متعلق القدرة هو الكسب. (الكليات/٥٩)  
مع الاكتساب، فعل العبد.

(١٠٠٤) الكفر إنَّ الكفر هو الطرد. (التوحيد للشاربيني/٣٤٨)

في أصل اللغة. هو التستر والغطية، وفي الشرع اسم لمن يستحق العقاب العظيم. (شرح الأصول الخمسة/٧١٢)

هو الإنكار والتكذيب بشيء مما يجب الإقرار والتصديق به، والجهل بذلك.

قيل: إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

الكفر نقيض الإيمان وهو الجحود بالقلب دون اللسان مما أوجب الله تعالى عليه المعرفة به. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٤٠)

هو الجحود باللسان. (المرجشة).  
الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان معاً. والكفر هو الجحود بهما. (بعض المرجشة).  
هو ما يستحق به عقاب عظيم. (المعتزلة). (المصدر/١٤١)

عبارة عما يستحق به دوام العقاب وكثيره،

ما يجب أن يقارن القدرة في محلها. (المصدر ٩٠/٨)

هو كل شيء من المنافع والمضار اجتلب بغيره. (المصدر ١٦٣/٨)

إيجاد الفعل لاجتلاب<sup>(١)</sup> منفعة أو دفع مضرة (الحدود والحقائق للبريدني/٢٢٩)

هو ما يجتلب المكتسب به نفعاً ويدفع به ضرراً. (في اللغة). (المعتمد في أصول الدين/٣٤)

هو ما وجد بالقادر وله عليه قدرة محدثة. هو الخلق والإحداث. (المعتزلة). (المصدر/١٢٨)

ما وجد بقدرة محدثة. (المصدر/٢٨٠)  
هي (الأفعال) من عباده كسب على معنى تعلق قدرة حادثة بمباشرتهم التي هي أكسابهم.

فعل القادر المحدث كسب. (الاعتقاد والهداية إلى سبل الرشاد ٩٢ و ٩٣)  
ما وقع بالقدرة المحدثة.

أو ما تناولته القدرة المحدثة. (تمهيد الأصول/١٣٥)  
هو المقدور بالقدرة الحادثة ويلزمه حكم وشرط.... (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٧)

إنَّ كلَّ فعل وقع على التعاون كان كسباً. هو أن تتعلّق القدرة به على وجود ما، وإن لم تتعلّق به من جميع الوجوه. (المصدر ٨٧ و ٧٧)

ما وقع بالآلة. ما لا يجوز تفرد القادر به. (البداية في أصول الدين/٦٧)

أحسن ما قيل فيه: إنّه المقدور بالقدرة الحادثة. هو المقدور القائم بمحلّ القدرة. (غاية المرام في علم الكلام/٢٢٣)

فتر القاضي الكسب بأنَّ ذات الفعل واقعة بقدرة الله تعالى. (كشف المراد/٢٣٩)

اكتساب واستحصال للمقدور، وتأثر وانفعال من

١- في المصدر الأخير: «لإختلاف»، ولطه تصحيف.

ولحققت بفاعله أحكاماً شرعية؛ نحو منع التوارث والتشاكع وما أشبه ذلك. (الذخيرة في علم الكلام/٥٣٤)

هو الإخلال بكل معرفة واجبة في أصل ويلحقون الخلل في الإمامة بالخلاف في التوبة في أنه كفر. وكذلك العلم بالأحكام الفرعية من حظر وإباحة ووجوب، ويحكمون بكفر من خالف في جميع ذلك (أصحابنا الإمامية). (المصدر/٥٣٥)

المؤمن من كان عارفاً بالله تعالى. والكفر نقيض ذلك.

هو الجحود في القلب دون اللسان لما أوجب الله تعالى المعرفة به.

هو الجحود باللسان. (المرجئة).

اسم لما استحق به عقاب عظيم. (أكثر المعتزلة).

المعاصي التي يفسق فاعلها بفعلها؛ كفر (الخوارج). (المصدر/٥٣٧)

هو الجحود والتكذيب بالقلب بما أوجب الله تعالى المعرفة به. (المصدر/٥٤٩)

دفع الإمامة كفر؛ كما أن دفع التوبة كفر. (تلخيص الثاني/١٣١/٤)

هو الستر أو الجحود. (في اللغة).

عبارة عما يستحق به العقاب الدائم الكثير. (في الشرع).

هو الإخلال بكل معرفة واجبة في أصل وفرع. (عند الإمامية). (تمهيد الأصول/٢٩١)

هو الجحود باللسان. (المرجئة).

اسم لما يستحق به عقاب عظيم، وأجريت على فاعله أحكام مخصوصة. (واصل بن عطاء).

(المصدر/٢٩٣)

هو الجحود والتكذيب بالقلب. (المصدر/٢٩٨)

(هو) تكذيب الرسول بشيء مما جاء به.

والكافر من حصل فيه هذه الصفة. (الحدود والمقائيق للبريدي/٢٢٨)

في اللغة: عبارة عن التغطية والستر. وفي عرف أهل الحق من المتكلمين عبارة عن الستر والتغطية للقدر الذي يصبر به المؤمن مؤمناً لا غير. (غاية المرام في علم الكلام/٣١٠)

عبارة عن إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به. (تلخيص المحصل/٤٠٥، نهج المسترشدين في أصول الدين/٨٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٤٣)

هو إنكار صدق الرسول -عليه السلام- وإنكار شيء مما علم مجيئه به بالضرورة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧١)

في اللغة هو التغطية. وفي العرف الشرعي هو عدم الإيمان؛ إما مع القصد بأن يعتقد فساد ما هو شرط في الإيمان، أو بدون القصد؛ كالتشاك الخالي من الاعتقاد الصحيح والباطل. (كشف المراد/٣٣٩)

عدم الإيمان عما من شأنه. (شرح المقاصد ٢/٢٦٧، شرح تجريد العقائد/٣٩٣)

هو الجحود بالله. (شرح المقاصد ٢/٢٦٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٤٣)

هو خلاف الإيمان. وهو عندنا عدم تصديق الرسول في بعض ما علم مجيئه به ضرورة.

هو الجهل بالله تعالى. (شرح المواقف/٥٩٧)

إنه فعل القبيح والإخلال بالواجب. (المعتزلة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٤٣)

الإيمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. والكفر ما يقابله. وهو بمعنى الستر والغطاء، ومرجعه إلى الجهل. (علم اليقين في أصول الدين/٩/١)

ما يمنع من معرفة الله ومعرفة رسوله. وهو الكفر. (المصدر/٣٤٧/١)



هو المسموع الثاني للتلويح<sup>(١)</sup>. (المصدر/ ٢٧٩)  
كلام الإنسان قائم بذاته. وهو مسموع مفهوم  
ينافي الخرس والتكوت. (أهل السنة  
والجماعة).

كلام الإنسان؛ ما يقوم بقلبه.  
وما يقول بلسانه هو عبارة عن الكلام، وليس هو  
عين الكلام. ويسمى كلاماً مجازاً. (أصول الدين  
للبيروني/ ٦١)

حروف منتظمة و أصوات متقطعة دالة على  
أغراض صحيحة. (الإرشاد/ ١٠٢)  
ما ينبغي به الخرس والتكوت. (أهل السنة).  
مسموع ينافي الخرس والتكوت. وزاد بعضهم،  
فقالوا: مسموع مفهوم ينبغي به الخرس  
والتكوت.

حروف منظومة و أصوات مقطعة بتقطيع خاص.  
(أصول الدين للبيروني/ ٥٤)

هو النافي للخرس والتكوت المسموع المفهوم.  
(المصدر/ ٥٥)

هو القلب الذي قام بنفسه؛ الذي دل لفظ  
الأمر عليه. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١١٩)  
هو كلام النفس تحقيقاً؛ ولكن الألفاظ لدلالاتها  
عليه أيضاً تسمى كلاماً. (المصدر/ ١٢٨)

ذهب الثغفام إلى أن الكلام جسم لطيف منبعث  
من المتكلم ويقترع أجزاء الهوى فينتج الهوى  
بحركته ويتشكّل بشكله؛ ثم يقترع العصب  
المفروش في الأذن فيتشكّل العصب بشكله، ثم  
يصل إلى الخيال، فيعرض على الفكر العقلي،  
فيفهم.

حركة في جسم لطيف على شكل مخصوص.  
(نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣١٨)

حروف مفيدة مسموعة مع الأصوات غير مسموعة

لغة: السر. وشريعة: عدم الإيمان عما من شأنه  
الإيمان.

تكذيب محمد - صلى الله عليه وآله - في شيء  
مما جاء به من الدين ضرورة.

الكفر ضد الإيمان، وضد الشكر.  
(الكليات/ ٢٧٩)

الإيمان، الجود، الكافر.

(١٠٠٥) الكلام الأصوات المقطعة ضرباً

من التقطيع تفيد المعاني تقصد بها. (مجموعة  
ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/ ٣٣)

ما انتظم من حرفين فصاعداً، أو ماله نظام من  
الحروف المخصوصة. (شرح الأصول الخمسة/ ٤٧ و  
٥٢٩)

إنه الحروف المنظومة والأصوات المقطعة.  
(المصدر/ ٥٢٨)

اعلم أن جنس الكلام هو الصوت، فإذا وقع على  
وجه، فهو كلام. (المحيط بالتكليف/ ٣١٢)

إنه ما حصل فيه نظام مخصوص من هذه الحروف  
المعقولة، حصل في حرفين أو حروف فيما  
اختص بذلك، وجب كونه كلاماً. (المفني في  
أبواب التوحيد والعدل ٦/٧)

(هو) المنتظم من الحروف المسموعة المميّزة  
المواضع عليها، إذا صدر عن قادر  
واحد.

قيل: (هو) الجملة المفيدة. (الحدود والحقائق  
للبرقي/ ١٧٠)

هو ما تألف من حرفين فصاعداً من الحروف  
المعقولة إذا وقع متتابعين يفتح منه أو من قبيله،  
الإفادة. (تقريب المعارف/ ٦٦، تهذيب الأصول/ ١١٧،  
الرسائل المشر/ ٧٢)

معنى قائم في النفس يعتبر عنه بالعبارات  
والإشارات. (المعتمد في أصول الدين/ ٩٢)

المسموعة، ويدخل فيه المفرد. (كشف المراد/١٧٠)

هو الحروف والأصوات. إنه مركب من حروف متتالية بعدم التتابع منها بوجود التلاحق. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٤٣)

الحروف والأصوات المسموعة المنتظمة. (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٦)

إن الحروف إذا تألفت تألفاً مخصوصاً، يستي المتألفة كلاماً. (شرح تجريد القائد/٢٤٥)

عبارة عن المؤلف من الحروف المسموعة. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١/٢٠٣)

إن صور الألفاظ، إن نسبت إلى التلاطف، سُئيت كلاماً، والتلاطف متكلاً. (علم اليقين في أصول الدين ١/٥٢١)

الـ الأصوات، الحروف، الكتابة، المتكلم.

(١٠٠٦) الكلام الحقيقي

(النفسي) هو المعنى الموجود في النفس لكن جعل عليه أمارات تدل عليه. (الإتصاف/١٥٨)

هو المعنى القائم بالنفس دون غيره. (المصدر/١٥٩)

هو الحروف المنظومة التي في اللسان. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٢٤)

الـ الكلام، الكلام النفسي.

(١٠٠٧) الكلام غير المؤلف

الـ الكلام المؤلف وغير المؤلف.

(١٠٠٨) كلام الله تعالى هو حروف

منظومة وأصوات مقطعة. وهو عرض يخلقه الله سبحانه في الأجسام على وجه يسمع ويفهم معناه

مع الكتابة. (أبو الهذيل).

حروف منتظمة ضرباً من الانتظام، والحروف أصوات مقطعة ضرباً من التقطيع. (المعتزلة).

(المصدر/٣٢٠)

هو المعنى القائم بالذات الذي تدل عليه الحروف والأصوات.

كل عبارة تدل على معنى. (أهل اللغة). (البداية في أصول الدين/٣٢)

كلام اللسان عبارة عن الأصوات مقطعة دالة بالوضع على غرض مطلوب. (غاية المرام في علم الكلام/١٢)

لفظ مشترك يطلق على ما في النفس وعلى الحروف والأصوات والألفاظ المشتركة لا تضبطها الحدود.

هو الأصوات المنتظمة والحروف المنتظمة. (الباب العقول/٢٥٦)

معنى في ذات المتكلم به يخبر بإيجاد الحروف والأصوات التي يتألف منها الكلام عما يريد الإخبار عنه. (عند أهل السنة). (تلخيص المحصل/٤٤٧، قواعد المقائد للقسوي/١٧، كشف الفوائد/٥٠)

إنه عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة. (عند الحنابلة). (قواعد المرام في علم الكلام/٩٢)

معنى قائم في نفس المتكلم مغاير للعلم والإرادة وغيرها من المعاني التفاسية، يعبر عنه بالحروف والأصوات التي يتألف منها الكلام المسموع. به يخبر المخبر عما يريد الإخبار عنه بإيجاد الحروف، ويأمر الأمر به، وينهى الناهي إلى غير ذلك من المقاصد التي يدل عليها العبارات. (كشف الفوائد/٥٠)

هذه الحروف المسموعة إذا تألفت تأليفاً

مخصوصاً، أي بحسب الوضع، سُئيت كلاماً.

حد الكلام على هذا هو ما انتظم من الحروف

ويؤدى التلك ذلك إلى الألبياء. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٣/٧)

صفة له أزلية قائمة. وهي أمره ونهيه وخبره ووعدته ووعيده تعالى. (أصول الدين للبغدادي/ ١٠٦)  
هو حروف منظومة وأصوات مقطعة بشقطيح خاص، وهو قائم بالله تعالى. (أصول الدين للبزدوي/ ٥٥)

هو صفة قديمة قائمة بذات الله تعالى ليس بحروف ولا صوت. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٢١)  
إنه متكلم بمعنى أنه يخلق في ذات النبي صلى الله عليه وآله سماع أصوات منظومة إقاماً في التوم وإقاماً في اليقظة ولا يكون لخلق الأصوات وجود من خارج الذات البقية. (المصدر/ ١٣٠)

عبارة است از اصواتى مقطوع مفيد كه فاعل آنرا در وجود آرد حتى يصير ممرقاً كونه مريد الفعل أو الترك (١). (المعتزلة). (البراهين في علم الكلام ١٥٢/١)

كلام صفتي است چون علم و قدرت و ارادت، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر، بالنفي والإثبات (٢). (المصدر ١٥٣/١)

إنه تعالى أوجد حروفاً وأصواتاً في أجسام مخصوصة. (المعتزلة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٠٨)

عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة؛ لكنه

١- عبارة عن أصوات مقطعة مفيدة أوجدها الفاعل «المتكلم» حتى يصير ممرقاً ودليلاً على كون الفاعل مريد الفعل أو الترك.

٢- هو صفة كالعلم والقدرة والإرادة، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر بالنفي والإثبات.

قديم. (الحنابلة).

معنى واحد قائم بذاته تعالى قديم ليس بأمر ولا نهى ولا خبر ولا استفهام ولا غير ذلك من أساليب الكلام، وليس بحرف ولا صوت. (الأشاعرة). (المصدر/ ٢٠٩)

هو صفة أزلية عتر عنها بالتنظيم المستقى بالقرآن، المركب من الحروف. (شرح العقائد الشافية ٨٧/١)  
حروف وأصوات يقسمان بذاته وأنه قديم. (الحنابلة). الكرامية قالوا: إن كلامه تعالى حروف وأصوات وإنما حادثة؛ لكنهم زعموا أنها قائمة بذاته تعالى لتجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالى.

المعتزلة قالوا: كلامه تعالى أصوات وحروف لكنها ليست قائمة بذاته تعالى بل خلقها الله في غيره كجبرئيل أو النبي صلى الله عليه وآله. (شرح تجريد العقائد/ ٣١٦)

إنه معنى قديم قائم بذاته. (الأشاعرة). هو الحروف والأصوات المركبة تركيباً مفهوماً. (المعتزلة والكرامية والحنابلة). (التلخيص في شرح الباب الحادي عشر/ ١٧)

معنى أنه تعالى متكلم أنه يوجد الكلام في جسم من الأجسام. (المصدر/ ١٦)

كلامه تعالى ليس من جنس الأصوات والحروف بل هو معنى قائم بذاته. يسقى الكلام النفسي، وهو مدلول الكلام اللفظي المركب من الحروف، وهو قديم. (شرح تجريد العقائد/ ٣١٦)

— الأصوات، الحروف، القرآن، المتكلم.

### (١٠٠٩) الكلام اللفظي

— الكلام النفسي واللفظي.

### (١٠١٠) الكلام المؤلف وغير

المؤلف المؤلف (الثام) هو المحتل للصدق

(المسترشدین/٢١١)

هو المعنى القائم بالنفس الذي هو مدلول الكلام اللفظي . (شرح تجريد العقائد/٢٤٥)  
هو المعنى القائم بذات الله تعالى في الأزل . (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١/٢٢١)  
معنى قائم بذاته يعبر عنه بالعبارات المختلفة ، يستى كلاماً نفسياً . (مفتاح الباب/١٢١)  
→ الكلام ، الكلام الحقيقي .

(١٠١٢) الكل هو المركب من عدة أمور . (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدین/٩٩)  
اسم لجملة تركبت من أجزاء محصورة . (الكليات/٩٠)

→ الجزء ، المركب .

(١٠١٣) الكلبي الموجود إن لم يمنع نفس تصوّره من الشّركة فيه فهو كلبي . (نهج المسترشدین في أصول الدين/٣٦)

المفهوم إن لم يمنع نفس تصوّره عن وقوع الشّركة فيه فهو الكلبي . (شرح تجريد العقائد/٧٨)  
اگر مطابقه او (مفهوم) با شيء واحد بعينه باشد بحیثیتی که عقل تجویز مطابقه او با غیر آن شيء نکند آن مفهوم را جزئی خوانند چون مفهوم زید و اگر مطابقه او با اسباب کثیره باشد آن مفهوم را کلی و آن کثیرین را افراد وی خوانند چون مفهوم انسان نسبت به زید و عمرو و بکر<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٣٢)

١- إذا كان المفهوم من الشيء مطابقاً لنفس الشيء فقط بحيث لا يمكن للعقل تجویز مطابقه المفهوم مع غير ذلك الشيء فيستى ذلك المفهوم جزئياً ؛ وإذا كان المفهوم مطابقاً لأسباب كثيرة أخرى ، فالمفهوم حينئذ يستى كلياً ويستى هؤلاء الكثيرون أفراد المفهوم ؛ مثل مفهوم الإنسان بالنسبة إلى زید وعمرو وبكر .

والكذب وغير المحتمل لهما ؛ من الأمر والتّهي والاستفهام والتّعجب والتّداء .  
(ومعنى آخر عند المعتزلة والأشاعرة) مستوى الكلام النفساني غير مؤلف من الحروف والأصوات يدلّ هذا الكلام (المنتظم من الحروف المسموعة) عليه . (كشف المراد/١٧٠)  
→ الخبر ، الكلام .

(١٠١١) الكلام النفسي واللفظي حديث النفس ، هو العلم بنظم الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص . (الاقتصاد في الاعتقاد/١١٧)

الكلام هو كلام النفس تحقيقاً ، ولكن الألفاظ لدالاتها عليه أيضاً تستى كلاماً . (المصدر/١٢٨)  
هو النقول القائم بالنفس الذي تدلّ عليه العبارات ، وما يصطلح عليه من الإشارات . (الباب القول/٢٥٦)

هو الفكر الذي يدور في الخلد ، وتدلّ عليه العبارات ، تارة ، وما يصطلح عليه من الإشارات ، أخرى . (تلخيص المحفل/١٧٠)  
عبارة عن مدلول الكلام اللفظي .

المعنى الحاصل في النفس . (شرح العقائد التسفيّة ٨٧/١)

كلّ ما يحصل في النفس من حيث يدلّ عليه بعبارة أو كتابة أو إشارة فهو كلام النفس ؛ سواء كان علماً أو إرادة أو طلباً أو إخباراً ، أو استخباراً ، أو غير ذلك . (شرح المقاصد ٢/٢٥٣)

الكلام عندنا (الأشاعرة) مقول على قسمين : الأول الكلام الحسي وهو إيجاد الحروف والأصوات الدالة على المعاني .

والثاني : هو المعنى الذي تعبر عنه بتلك الحروف والأصوات . (إرشاد الطالبين الى نهج



الكلّي المشكك، الجزئي.

لكن بينهما اختلاف بالتقدم والتأخر، والشدة والضعف؛ كالوجود الواقع على الخالق والمخلوقات.... (العديد والعائق للمرتضى/ ١٧٧)  
إنّ الكلّي إن كان صدقه على أفرادهِ على التواء كان متواطئاً، وإن كان لا على التواء بل يكون بعض تلك الأفراد أولى بالكلّي من الآخر، أو أقدم منه، أو يوجد الكلّي في ذلك البعض أشدّ منه في الآخر كان مشككاً. (كشف المراد/ ٢٢)  
الكلّي المتواطئ.

(١٠١٤) الكلّي الطبيعي هو نفس الماهيّة والكلّي المنطقي هو العارض لها. (كشف المراد/ ٦١)  
هو المتأخوذ لا بشرط شيء موجود في الخارج. (شرح المقاصد ١/ ١٠٠)  
هي الطبيعة التي تعرضها الكلّيّة؛ أعني كون الشيء كلياً إذا حصلت تلك الطبيعة في العقل. (شوارق الإلهام ١/ ١٤١)

(١٠١٨) الكلّي المنطقي هو العارض لها. (الماهيّة). (كشف المراد/ ٦١)  
هو الذي لا يمنع نفس تصوّره عن أن يقال على كثيرين. (شوارق الإلهام ١/ ١٤١)  
الكلّي الطبيعي، الكلّي العقلي.

(١٠١٥) الكلّي العقلي هو المركّب من الماهيّة ومن الكلّيّة العارضة لها. (كشف المراد/ ٦٠)  
هو المركّب منهما (أي الطبيعي والمنطقي). (المصدر/ ٦١)

(١٠١٩) الكلّيّة هي مطابقة الصورة العقلية لأمر كثيرة، لا المطابقة مطلقاً. (شرح تجريد العقائد/ ٧٨)

وضع في الاصطلاح أولاً لمفهوم المقول على كثيرين. ثم أطلقوه على مجموع العارض والمعروض. (شوارق الإلهام ١/ ١٤٣)

(١٠٢٠) الكمال هو حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (الذوايع الإلهية في السباحة الكلاميّة/ ٣٨٠)  
حصول أمر لا يبق به شيء برأى شيء أو اين جهت كه موجب خروج شيء است از قوه به فعل، كمال است. و از اين جهت كه مناسب و پسندیده و مختار اوست، خير (است) (١). (گوهر مراد/ ١٤٣)  
الحركة.

(١٠١٦) الكلّي المتواطئ المتواطئة: التي تدل على أعيان متعددة بمعنى واحد مشترك بينهما؛ كاسم الإنسان على زيد وعمرو، والحيوان على الإنسان والفرس والقطير. (العديد والعائق للمرتضى/ ١٧٧)  
الكلّي إن كان صدقه على أفرادهِ على التواء، كان متواطئاً. (كشف المراد/ ٢٢)  
الكلّي المشكك.

(١٠١٧) الكلّي المشكك المتواطئة: التي تدل على أعيان متعددة بمعنى واحد مشترك بينهما....  
المشكك ما يقع على مسميات بمعنى واحد؛

١- حصول الأمر الثلاثي بالشيء للشيء؛ من حيث أنّه موجب لخروجه من القوّة إلى الفعل هو كمال، ومن حيث كونه مناسباً ومألوفاً ومختاراً فخير.

## (١٠٢١) الكمال الأول والثاني الكمال

الأول (من الجسم) هو الذي يتنوع به الشيء ، كالفصول . والكمال الثاني هو ما يعرض للتوابع بعد كماله من صفاته اللازمة والعارضة . (كشف المراد/ ١٣٦)

← الكمال .

## (١٠٢٢) الكمال الثاني

← الكمال الأول والثاني .

## (١٠٢٣) الكم هو العرض الذي يقبل

القسمة والتقسمة لذاته قبولاً أولياً . (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

هو عبارة عن القابل للمساواة والتلاصق لذاته . (كشف الفوائد/ ٢٤)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم .... (شرح المقاصد ١٧٤/١ ، شرح تجريد العقائد / ٢٢٠)

هو الذي يقبل لذاته القسمة . (شرح تجريد العقائد/ ٢٢٠)

هو ما يقبل القسمة لذاته . (شواهد الإلهام ١٣٢/٢)

الكم المطلق هو كم من غير التفات إلى أنواعه . (المصدر ١٣٥/٢)

اگر در مفهوم عرض قبول قسمت معتبر باشد آن را کم خوانند .

عبارت از قدر و اندازة اشیاء است<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ٤٣)

هو عرض يقبل القسمة لذاته . (تقريب المرام في علم الكلام ١٧٩/١)

← الكيف ، المطولات ، الكم الذاتي .

## (١٠٢٤) الكم الذاتي والعرضي الكم

لما يقبل القسمة فيقسم إلى الذاتي والعرضي لأن قبوله القسمة إن كان لذاته ، فذاتي ؛ كالمعدود والزمان وإلا فعرضي بأن يكون محلاً للذاتي ؛ كالمعدود والحركة . (شرح المقاصد ١٨٤/١)

الكم بالذات هو الذي عد من المقولات ؛ أهني المدد والمقادير الثلاثة والزمان .

والكم بالعرض هو ماله ارتباط بالكم الذاتي مصتحح لإجراء أوصافه عليه وهو إما محل للكم بالذات ؛ كالجسم فإنه محل للمقدار والعدد ، أو حالة في الكم بالذات ؛ كالشكل ، أو حالة في محله ؛ كالكون الحالة في الجسم . (شرح تجريد العقائد/ ٢٢١)

← الكم .

## (١٠٢٥) الكم العرضي

← الكم الذاتي والعرضي .

## (١٠٢٦) الكم الغير القار الذي لا يكون

قار الذات فهو الزمان . (تلخيص المصطلح/ ١٣٠)

المفصل ؛ إما قار الذات وهو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود كالجسم ، أو غير قار الذات وهو الذي لا يكون كذلك كالزمان . (كشف المراد/ ١٥٣)

الكم المفصل إن لم تجتمع أجزاؤه فغير قار . (شواهد الإلهام ١٣٣/٢)

آن است که هر دو جزء که در او فرض کنی با هم یک بار موجود نتواند بود<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/ ٤٤)

← الكم القار ، الكم المفصل .

٢- ما لو فرض له جزءان لا يمكن اجتماعهما معاً في الوجود .

١- العرض إن اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له : الكم . هو عبارة عن قدر الأشياء وحدها .

يكون بين كل جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما على السواء ؛ كالنقطة القاسمة للمخط إلى نصفين ... فهو الكم المتصل . (شوارق الإلهام ١٣٢/٢)

آن است كه میان هر دو قسمی كه در او فرض شود حدی باشد مشترك میان هر دو<sup>(٢)</sup> . (گهر مراد ٤٣)

اعلم أنه (الكم) منفصل إن لم يكن لأجزائه حد مشترك ....

ومتصل إن كان لأجزائه حد مشترك . (تقريب المرام في علم الكلام ١٨٠/١)

هو ما يمكن أن يفرض فيه أجزاء متلاقية عند حد مشترك يكون بداية لأحد الأجزاء ونهاية بعينه للآخر . (المصدر ١٨١/١)

← الكم المتصل .

### (١٠٢٩) الكم المطلق

← الكم .

### (١٠٣٠) الكم المنفصل العرض الذي

يقتضي القسمة إما أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء لا يشترك في حد واحد، وهو الكم المنفصل .... (تلخيص المحصل ١٣٠)

هو الذي يلحقه لذاته عدم الشناهي . (كشف المراد ١٥٧)

الكم إما أن يكون لأجزائه المفروضة حد مشترك أو لا ... والثاني المنفصل . (شرح المقاصد ١٨٣/١)

العرض إما أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما، والأول إما أن يوجد فيه واحد عاذ بالفعل وهو الكم المنفصل ؛ كالعدد، (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣)

٢- هو ما يكون بين كل جزئيه المفروضين حد واحد مشترك بينهما .

### (١٠٢٧) كم القار الذات الكم المتصل ؛

إما أن تكون الأجزاء المفترضة فيه بحيث توجد معاً، وإما أن لا تكون كذلك . فالأول هو الكم المتصل القار الذات . (تلخيص المحصل ١٣٠)

هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ كالجسم . (كشف المراد ١٥٣)

والمتصل إن اجتمعت أجزاؤه في الوجود، فقار . (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

آن بود كه مجموع اجزاء مفروضة وى با هم در يك آن موجود باشند<sup>(١)</sup> . (گهر مراد ٤٣)

← الكم المتصل ، الكم الغير القار .

### (١٠٢٨) الكم المتصل العرض : الذي

يقتضي القسمة إما أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء مشتركة في حد واحد وهو الكم المتصل .... (تلخيص المحصل ١٣٠)

هو الذي يلحقه لذاته الشناهي . (كشف المراد ١٥٧)

الكم إما أن يكون لأجزائه المفروضة حد مشترك أولاً . والأول : المتصل . (شرح المقاصد ١٨٣/١)

العرض إما أن يقتضي قسمة أو نسبة، أو لا يقتضي شيئاً منهما . والأول إما أن يوجد فيه واحد عاذ بالفعل وهو الكم المنفصل ؛ كالعدد، أو بالقوة وهو الكم المتصل . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣)

هو الذي يقبل لذاته القسمة ؛ فإن كان بحيث يتلاقى كل جزئين منه على حد واحد مشترك بينهما فهو المتصل . (شرح تجريد المقاصد ٢٢٠)

الكم لما كان مشتملاً على الأجزاء إما بالقوة أو بالفعل فإن كانت بحيث يشترك في الحدود ؛ أي

١- هو ما يمكن أن يوجد مجموع أجزائه المفروضة في آن واحد معاً .

والعمق . (إثبات الوجودات/١٤٥)

ما به يجاب عن السؤال «بكم هو» . (شرح المقاصد ٩٦/١ ، تقريب المرام في علم الكلام ١/٩٤)   
 ← الأبعاد ، المقدار .

(١٠٣٣) الكون هو الذي يختص بالذات

في جهة دون جهة . (في التوحيد/٤١٣)   
 ما يحتاج إلى محل واحد على ضربين : أحدهما لا يخلو منه الجوهر ، والآخر يصح خلقه منه فالأول هو الكون . فإنه لا يصح خلق الجوهر مع وجوده من الكون على حال .

إن الكون يقع على وجوه فيختلف عليه الاسم ؛ فإذا وجد ابتداءً في أول حال وجود الجوهر يُسمى كوناً . (الرسائل العشر/٦٩)

الاعتماد الذي يولد في جهته من غير شرط . (الاعتماد الذي) يولد في خلاف جهته ، فلا يولده إلا بشرط المصانعة ، هو الاعتماد والكون . (المصدر/٧٢)

هو الذي يوجب تفصيل الكائن بحدّ وجهه . (الشامل في أصول الدين ١/٩٣)

معنى يوجب حصول الجوهر في جهة دون جهة . (العدد والحقائق للبريدي/٢٢٨)

عبارة عن حصول الجوهر في الحيز . (الأربعين في أصول الدين ٥/ ، شرح تجريد المقائد ٣٠٩/١)   
 حصول الشيء في مكانه . (أصول الدين للرازي/٣٤)

إن الموجود إذا كان بالقوة في بعض الكمالات فخرجه من القوة إلى الفعل إما أن يكون دفعة وهو الكون .... (شرح المقدمات الخمس والمشرون/٢٤)

عبارة عن معنى يقتضي الحصول في الحيز . نفس الحصول فيه (الحيز) . (قواعد المرام في علم الكلام ٤١/ ، التواضع الإلهية في المباحث الكلامية

الإلهية في المباحث الكلامية/٣٣)

هو الذي يقبل لذاته القسمة ، فإن كان بحيث يتلاقى كل جزئين منه على حد واحد مشترك بينهما فهو المتصل ، وإلا فالمتفصل . (شرح تجريد المقائد/٢٢٠)

إن الكم لما كان مشتملاً على الأجزاء ؛ إما بالقوة أو بالفعل ، فإن كان بحيث يشترك في الحدود ؛ أي يكون بين كل جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما على السواء ... فمتصل . وإن لم تكن أجزاؤه مشتركة في الحدود ، كالمشعة ، فإنه ليس بين أجزائه حد بالصفة المذكورة فمتفصل . (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

آن است که میان هر دو قسمی که در او فرض شود حدّ مشترک میان آن دو نباشد<sup>(١)</sup> . (گهر مراد/٤٣)

إنه متفصل إن لم يكن لأجزائه حد مشترك وهو ما يكون نهاية لأحد الأجزاء وبداية للآخر بعينه وهو العدد لا غير ، لأن حقيقة المتفصل ما يجتمع من الوحدات بالذات ، (تقريب المرام في علم الكلام ١٨٠/١)

← الكم المتصل .

(١٠٣١) الكمون عند مشبهه ؛ أن يطن في

الجسم الكون بأن ينفذ من ظاهر أجزائه إلى بواطنها ، أو أن لا يظهر حكم الكون وإن كان في الجوهر<sup>(٢)</sup> . (العدد والحقائق للمرتضى/١٧١)   
 ← الكون .

(١٠٣٢) الكمية هي الطول والعرض

١- ما لا يكون بين كل قسمين وجزئين مُرضاً فيه ، حد مشترك .

٢- كذا في المصدر .



(٦٠/

هو حصول الجسم في المميز. (كشف الفوائد/ ٢٠، كشف المراد/ ٢١٢، نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٤، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٠) هو الأين أو ما يقارنه. (كشف المراد/ ١٥٣) يستنبه الحكيم أيضاً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٠)

→ الاعتماد، الأين، الأكون، التميز.

### (١٠٣٤) الكون الإرادي والطبيعي

والقسري مبدؤه (الكون) إن كان خارجاً عن ذات الكائن فهو قسري، وإلا فإن كان مقارناً للقصده فهو إرادي، وإلا فهو طبيعي. (شرح تجريد العقائد/ ٣٠٦)

الكون إن كان خارجاً عن ذات الكائن فالكون قسري، وإلا فإن كان مقارناً للشعور والإرادة إرادي، وإلا فهو طبيعي. (شوارق الإلهام ٢/ ٢٣٢) → قوة التسخير الإرادي، المتحرك القسري.

### (١٠٣٥) الكون الطبيعي

→ الكون الإرادي والطبيعي والقسري.

### (١٠٣٦) الكون القسري

→ الكون الإرادي والطبيعي والقسري.

### (١٠٣٧) الكون المتضاد

والمتمائل الكون على ضربين: متمائل ومتضاد... فالمتمائل ما اختص بجهة واحدة. والمتضاد ما اختص بجهتين. (الرسائل العشر/ ٦٩)

### (١٠٣٨) الكون المتمائل

→ الكون المتضاد والمتمائل.

### (١٠٣٩) الكون والفساد (هو) تركيب

المناصر الأربعة وانحلالها بعد التركيب. (الإرشاد/ ٢٣٤) → الاستحالة، الفساد.

### (١٠٤٠) الكيف هو العرض الذي لا يقبل

القسمة واللاقسة لذاته قبولاً أولياً. ولا يتوقف تصوره على تصور غيره. (شرح المبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

العرض الذي لا يقتضي قسمة ولا نسبة فهو الكيف. (تلخيص المحصل/ ١٣٠) هو كل هيئة قارة للشيء لا يقتضي تصورها تصور أمر خارج عنها وعن حاملها. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)

إنه هيئة قارة لا يتوقف تصورها على تصور غيرها ولا يقتضي القسمة واللاقسة في محلها اقتضاءً أولياً. (كشف المراد/ ١٥٨، كشف الفوائد/ ٢٥) العرض إن لم يقبل القسمة؛ فإن لم يقتض النسبة لذاته فكيف.... (شرح المقاصد/ ١٧٤/١)

هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة أو نسبة. (المصدر/ ٢٠٠/١)

إنه هيئة عارضة للجسم لا يقتضي قسمة ولا نسبة اقتضاءً أولياً. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٥) هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة ولا نسبة. (شرح تجريد العقائد/ ٢٢٦)

أگر در مفهوم عرض، نه قسمت معتبر باشد و نه نسبت او را کیف خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٤٣) عرضي است که نه قابل قسمت باشد و نه نسبت<sup>(٢)</sup>. (المصدر/ ٤٥)

١- العرض أن لم يعتبر في مفهومه قبول القسمة ولا النسبة يستى الكيف.

٢- هو عرض غير قابل للقسمة ولا النسبة.

(مراد/١٥)  
عرضي است از مقولة كيف كه مخصوص باشد  
به احياء و ذوات أنفس<sup>(١)</sup>. (المصدر/٤٤٢)

(١٠٤٣) الكيفية إنها هيئة قارة لا يوجب  
تصورها تصور شيء خارج عنها وعن حاملها، ولا  
تقتضي قسمة ولا نسبة في أجزاء حاملها. (شرح  
المقاصد ٢٠٠/١)  
= كيف، الكيفية المحسوسة.

(١٠٤٤) الكيفية المحسوسة إنَّ كيف  
إما أن يتعلّق بوجود النفس، وذلك بأن يكون  
للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. والأوّل:  
الكيفية النفسانية، والثاني إما أن يتعلّق  
بالكمية أولاً. والأوّل هو الكيفية المختصة  
بالكم، والثاني إما استعداد أو فعل. والأوّل هو  
الكيفية الاستعدادية، والثاني هو الكيفية  
المحسوسة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٧)  
هرچه به یکی از حواس پنج گانه ادراک توان  
کرد کیفیات محسوسة خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١٥)  
= الكيفية الاستعدادية، الكيفية المخصوصة  
بكم.

(١٠٤٥) الكيفية المختصة بكم هي  
التي لا يكون عروضها بالذات إلا للكم

هو عرض لا يقبل لذاته قسمة ولا نسبة. (تقريب  
المرام في علم الكلام ٢٠١/١)  
= العرض، الكم، المقولات.

(١٠٤١) الكيفيات الاستعدادية هي ما  
يرتفع به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي  
متوسطة بين طرفي التقيض؛ أعني الوجود  
والعدم، وذلك لأنّ الرّجحان لا يزال يتزايد في  
أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما.  
فذلك الرّجحان القابل للثّدة والضعف المتوسط  
بين طرفي الوجود والعدم هو كيف الاستعدادي.  
(كشف المراد/١٧١)

إنَّ كيف إما أن يتعلّق بوجود، وذلك بأن  
يكون للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. الأوّل:  
الكيفية النفسانية، والثاني إما أن يتعلّق  
بالكمية أولاً. والأوّل هو الكيفية المختصة  
بالكم، والثاني إما استعداد أو فعل. والأوّل هو  
الكيفية الاستعدادية. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)  
= الكيفية المحسوسة، الكيفية المختصة بكم.

(١٠٤٢) الكيفيات النفسانية من أقسام  
كيف الكيفيات النفسانية. ونعني بها،  
المختصة بذوات الأنفس، وهي ضربان: إما أن  
تكون سريعة الزوال، وتسمى حالاً لسرعة زوالها،  
وإما بطيئة الزوال، وتسمى ملكة. (كشف  
المراد/١٧١)

كيف إما أن يتعلّق بوجود وذلك بأن يكون  
للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. الأوّل  
الكيفية النفسانية. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)  
هرچه مختص بذوات النفس باشد از انسان و  
حيوان آن را کیفیات نفسانیة خوانند. (گوهر

١- کلّ ما هو مختص بذوات الأنفس من الإنسان  
والحيوان يُسمى کیفیات نفسانیة.  
هي الأعراض من مقولة كيف المختصة بالأحياء  
وذوات الأنفس.

٢- کلّ ما يدرك بإحدى الحواس الخمس، تسمى  
کیفیات محسوسة.

المثمل ؛ كالاتقاة . (شرح المقاصد ١/ ٢٥٢ ،  
شرح تجريد العقائد / ٢٨٥)  
إنَّ الكيف إمَّا أن يتعلَّق بوجود ، وذلك بأن  
يكون للنفوس أو الأجسام من حيث أنَّها ذوات  
الأنفس ، أو لا يتعلَّق بوجود النفس . والأوَّل

الكيفية النفسانية . والثاني إمَّا أن يتعلَّق  
بالكمية أولاً . والأوَّل هو الكيفية المختصة  
بالكم . (شرح تجريد العقائد / ٢٢٦)  
→ الكيفية الاستعدادية ، المحسوسة .



مركز تحقيقات كليات علوم إسلامية



(١٠٤٦) الَّلَاقُوة اسم لاستعداد بسببه تفعل له الغنية . (المصدر/٧٥)

هو ما يحدث في جسم الملتذ إذا كان له مشتهياً . (المنى في أبواب التوحيد والعدل ١٥/٤)  
هي عندنا (الأشاعرة) معنى غير نيل المُنَى وغير الراحة من مؤلم .

وزعم ابن زكريا المتطّيب أنها راحة من مؤلم .  
وزعم ابن الجبائني أنها نيل المنى . (أصول الدين للبغدادي/٤٥)

أن يدرك الحي ما يشتهيه . (الذخيرة في علم الكلام/٢٠٢)

إدراك المشتهي أو ما تتعلّق به الشهوة من المدركات . (الحدود والحقائق للمرغني/١٧١)

هي الحالة الحاصلة عند صلاح المزاج . (أصول الدين للرازي/٥٠)

إدراك لما هو خير عند المدرك .

عبارة عن إدراك الملائم . (لباب الاشارات /٢٧٦ ،

قواعد العقائد للقفوسيّ /٢٣ ، قواعد المرام في علم الكلام

/١٥٥ ، أنوار الملكوت في شرح الباقوت /١٤٠ ، كشف

المراد /١٩٣ ، نهج المسترشدين في أصول الدين /٢٩ ،

شرح المواقف /٤٧٨ ، أصول المعارف /١٩٩)

بصر، أو تفعل بسهولة . (تلخيص المعقل/١٣١)

ما يرجع به القابل في أحد جانبي قبوله . وهي

متوسطة بين طرفي التقبض ؛ أعني الوجود والعدم ، وذلك لأنّ الرّجحان لا يزال يتزايد في

أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما .

فذلك الرّجحان القابل للشدة والضعف المتوسط

بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ ،

وطرفاه الوجود والعدم . وهذا الرّجحان إن كان

نحو الفعل فهو القوة ، وإن كان نحو الانفعال فهو

الَّلَاقُوة . (كشف المراد/١٧١)

→ الاستعداد ، القوة ، الكيفيّة الاستعداديّة .

(١٠٤٧) لا يزال

→ لم يزل ولا يزال .

(١٠٤٨) اللَّذّة إنّ اللَّذّة ليست شيئاً سوى

إعادة ما أخرجه المؤذي عن حالته ؛ تلك التي

كان عليها . (الأقوال الذّهية/٥٧)

هي معيّر الذات بما كان كاملاً لها - أمراً كاملاً



هي الخروج من الحالة الطبيعية . (تلخيص المحفل / ١٧١، كشف المراد / ١٩٤)

عبارة عن الخلاص من الألم . (ابن زكريا) . (تلخيص المحفل / ١٧١، أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٤٠)

إنَّ اللذة إدراك الموافق . (ابن سينا) .  
إنَّ المدرك إن كان متعلق الشهوة ، كالحكة في حق الأجرب كان إدراكه لذة . (المعتزلة) .  
(تلخيص المحفل / ١٧١)

إدراك الملائم من حيث هو ملائم . (تلخيص المحفل / ٤٦٥، قواعد العقائد للقرطبي / ٤٧، كشف الغوائد / ٩٢، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢١، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ٢٠، شرح تجريد العقائد / ٢٧٧، مفتاح الباب / ١٣٤،  
گوهر مراد / ٤٤٣، الكليات / ٦٣)

إدراك انفعال وتأثر من الغير، ملائم للمزاج أو للطبيعة . (قواعد العقائد للقرطبي / ٢٣)  
إنها الحالة الحاصلة عن تغيير المزاج إلى الاعتدال . (قواعد المرام في علم الكلام / ٧٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٣٣)

هي إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٠٢، شوارق الإلهام / ١٨٦، گوهر مراد / ٤٤٣)

هي العود إلى الحالة الطبيعية بعد الخروج عنها . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٤٠، شوارق الإلهام / ١٨٧)

إدراك ونيل لما هو خير وكمال من حيث هو خير وكمال بالنسبة إلى المدرك والناظر . (الشيخ الرئيس) . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢١، ٢٣٤، الدوام الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٠)

إنها إدراك متعلق الشهوة . (جمهور المعتزلة) .

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٣٣)  
إدراك الانفعال . (مطلع الاعتقاد في معرفة السبب والمعاد / ٥٢)

إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك ملائم . (شوارق الإلهام / ١٨٦)

هي إدراك الملائم . (أصول المعارف / ١٦٩)  
عبارة عن خروج من حالة غير طبيعي است به حالة طبيعي . وهو معنى الخلاص من الألم <sup>(١)</sup> .  
(گوهر مراد / ٤٤٤)

إدراكه (الشيء) من حيث أنه ملائم . (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٤٤)  
- الألم ، اللذة الحسية .

#### (١٠٤٩) اللذة الحسية والعقلية اللذة

إدراك الملائم من حيث هو ملائم ، والألم إدراك منافي من حيث هو منافي ، فإن كان إدراكهما بالحواس فهما حسيان .... وإن كان إدراكهما بالعقل فهما عقليان . (قواعد العقائد للقرطبي / ٤٧، تلخيص المحفل / ٤٦٦)

چون لذت و ألم نفس ادراك مخصوصی است، و ادراك منقسم به ادراك حسی و ادراك عقلی، پس لذت نیز منقسم است به لذت حسیه و لذت عقلیه، و ألم نیز....

أما لذة حسية كتكليف الذائقة بالحلاوة، وتكليف القوة الغضبية بتصور الغلبة الحاصلة، وتكليف القوة الشهوية بتصور ما تشتهي ونيله، وتكليف الخيال بالصورة المستحسنة، وتكليف القوة الوهمية بتصور المعنى الذي يستحسنه <sup>(٢)</sup> .

١- عبارة عن الخروج من حالة غير طبيعية إلى حالة طبيعية وهو معنى الخلاص من الألم .

٢- لما كانت اللذة والألم بمعنى إدراك مخصوص، وكان الإدراك منقسماً إلى الحسي والعقلي، فاللذة تنقسم إلى الحسية والعقلية وكذا الألم ينقسم إليهما

عبارة عما يختار المكلف عنده فعلاً كلفه فعله،  
أو الانتهاه ممّا كلف الانتهاه عنه. (المصدر  
١١٣/١٣)

ما عنده يختار المكلف الطاعة، أو يكون أقرب  
إلى اختيارها. ولولا لما كان أقرب إلى  
اختيارها مع تمكّنه في الحالين. (الحدود  
والحقائق للمرفضي/ ١٧١)

ما دعا إلى فعل الطاعة. وينقسم إلى ما يختار  
المكلف عنده فعل الطاعة ولولا لم يختره، وإلى  
ما يكون أقرب إلى اختيارها. وكلّ القسمين  
يشملنه كونه داعياً. (الدخيرة في علم الكلام/  
١٨٩)

ما يعلم الله تعالى أنّ المكلف يختار عنده  
الطاعة ويكون إلى اختيارها أقرب، ولولا لم  
يكن من ذلك، يجب أن يفعله لأنّ التكليف  
يوجب ذلك ... وهذا هو المستى لطفاً. (رسائل  
الشريف للمرفضي ١٣/٣)

هو كلّ قول يراد فيه المكلف طاعته عند لطف  
له. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٨١)  
عبارة عما يدعو إلى فعل واجب، أو يصرف عن  
قيح. (في عرف المتكلمين). (الاقتصاد في  
الاعتقاد/ ٧٧)

هو العلم باستحقاق الثواب والعقاب. (تهذيب  
الأصول/ ٢٠٣)

هو عبارة عما يدعو إلى فعل الواجب ويصرف عن  
القيح. (المصدر/ ٢٠٨)  
هو الفعل الذي علم الرّبّ تعالى أنّ العبد يطعمه  
عنده. (الإرشاد/ ٣٠٠)  
ما دعا إلى فعل الطاعة، أو صرف عن المعصية.  
(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٩)

مراد ما از لطف چیزی است که مکلف با وجود  
آن چیزی به فعل حسن و احتراز از قبح نزدیگر

## (١٠٥٠) اللذة العقلية

الذّة الحسّية والعقلية.

## (١٠٥١) اللطافة تطلق على معان أربعة:

رقّة القوام.  
قبول الانقسام إلى أجزاء صغيرة جداً.  
سرعة التأثر عن الملاقي.  
الشفاقة. (شرح تجريد القائد/ ٢٣٩)

## (١٠٥٢) اللطف هو كلّ ما يختار عنده

المرء، الواجب، ويتجنب القبيح.  
أو ما يكون عنده أقرب؛ إما إلى اختيار أو إلى  
ترك القبيح. والأسامي تختلف عليه؛ فربّما  
يسمى توفيقاً، وربّما يسمى عصمة إلى غير  
ذلك. (شرح الأصول الخمسة/ ٥١٩)  
هو ما يختار المرء عنده الواجب ويتجنب القبيح.  
(المصدر/ ٥٢٤)

ما يختار المرء عنده واجباً، أو يجتنّب عنده قبيحاً  
على وجه لولا لما اختار ولما اجتنّب، أو يكون  
أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح.  
(المصدر/ ٧٧٩)  
هو ما يثبت له حظّ الدّعاء والصرف. (المحيط  
بالتكليف/ ٣٣)

عبارة عن حادث مخصوص يقتضي في المكلف  
اختيار إحداث أمر آخر مخصوص من غير أن  
يكون الأول تمكّيناً من الثاني، أو وجهاً لحسنه،  
أو الوجه الذي يوجد عليه. (المفني في أبواب

أيضاً. أمّا اللذة الحسّية فكشكيفة الذائقة  
بالعلاوة....

هو ما يكون المكلف معه أقرب إلى فعل الطاعة وأبعد من فعل المعصية، ولم يكن له حظ في التمكين، ولم يبلغ حد الإلجاء. (كشف المراد / ٢٥٤، النافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٣٢)

ما يقرب المكلف معه من فعل الطاعة، ويبعد عن فعل المعصية، ولم يكن له حظ في التمكين. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٧٦) هو ما يكون المكلف به أقرب إلى فعل الطاعة وترك المعصية، ولا يبلغ الإلجاء وليس له حظ في التمكين. (اللمع الإلهية في المباحث الكلامية / ١٥٢)

عبارة عن أمرى است كه نزدیک سازد مكلف را به ایان مكلف به<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٢٤٩)

هو ما يقرب العبد إلى الطاعة ويبعد عن المعصية أو يختار عنده الطاعة. (تقريب العرام في علم الكلام / ٢١٢/٢) هو ما يقرب المكلف إلى الطاعة ويبعد عن المعصية، ولم يبلغ حد الإلجاء. (قواعد الحرام في علم الكلام / ١١٧، البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

### (١٠٥٣) اللمس

هو قوة اللمس.

(١٠٥٤) لم يزل ولا يزال لم يزل عبارة عن نفي الأوليّة.

ولا يزال عبارة عن نفي الآخريّة. (المحدود والعائق للبريد / ٢٢٩)

لم يزل سبحانه ولا يزال أي لم يكن زمان محقق أو مقدر ولم يحض إلا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأوليّة والقدم.

١- عبارة عن أمر يقرب المكلف إلى فعل المكلف

باشد چنان که به حد الجاء نرسد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

هو الذي يفيد ترجيح الداعية بحيث ينتهي<sup>(٢)</sup> إلى حد الإلجاء. (تلخيص المحصل / ٣٤٢) عبارة عن جميع ما يقرب العبد إلى الطاعة، ويبعد عن المعصية حيث لا يؤدي إلى الإلجاء. (تلخيص المحصل / ٣٤٢، شرح تجريد المقائد / ٣٥٢، مفتاح الباب / ١٦٥)

هو ما يقرب العبد من الطاعة ويبعد عن المعصية. (تلخيص المحصل / ٤٥٣، قواعد المقائد للقسوي / ٢٨، نهج المسترشدين في أصول الدين / ٥٥، النافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٤٠) آنست كه مكلف نزد آن اختيار طاعت كند يا به اختيار كردن طاعت نزديكتر گردد<sup>(٣)</sup>. (معتقد الإمامية / ٩٩)

هو ما كان المكلف معه أقرب إلى الطاعة وأبعد من فعل المعصية ولم يبلغ حد الإلجاء. (قواعد الحرام في علم الكلام / ١١٧، البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

كل ما يقرب المكلفين إلى الطاعة ويبعدهم عن المعاصي يستى لطفاً. (الأفئ / ١٥) أمر يفعله الله تعالى بالمكلف لا ضرر فيه يعلم عنده وقوع الطاعة منه ولولا لم يطع. بأنه هبة مقترية إلى الطاعة ومبعدة عن المعصية. (أنوار الملوك في شرح الباقوت / ١٥٣) ما يقرب من الطاعة ويقوي داعية إليها. (المصدر / ١٥٤)

١- مرادنا من اللطف ما كان المكلف معه أقرب إلى فعل الحسن والاحتراز عن الفسح، ما لم يبلغ حد الإلجاء.

٢- كذا في المصدر. والظاهر أنه (لا ينتهي).

٣- ما عنده يختار المكلف الطاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها.



← القوام.

ولا يزال ؛ أي لا يائي زمان في المستقبل إلا  
ووجوده مقارن له . وهذا معنى الأبدية والقوام .  
(الكليات/٢٨)

← القوام ، القيد .

(١٠٥٧) اللين عبارة عن عدم الممانعة  
فيكون عديمياً . (تلخيص المفضل/١٤٠)  
معناه عدم ممانعة الغامر<sup>(١)</sup> ، فلا يكون وجودياً .  
(المصدر/١٤٥)

كيفية تقتضي عدم ممانعة مع عسر تفرق  
الأجزاء . (المصدر/١٤٦)

كيفية يكون الجسم بها مستعداً للانغمار ، ويكون  
للشيء بها قوام غير سيال ، فينفصل عن موضعه  
ولا يستد كثيراً ولا يتفرق بسهولة . (كشف  
المراد/١٦١)

كيفية تقتضي قبول النمر إلى الباطن ، ويكون  
للشيء بها قوام غير سيال ، فينتقل عن وضعه ولا  
يستد كثيراً ولا يتفرق بسهولة . (شرح تجريد  
القائد/٢٣٢)

← الصلابة .

(١٠٥٥) اللوح قال الشيخ المفيد - رحمه الله  
تعالى :- اللوح كتاب الله تعالى كتب فيه ما  
يكون إلى يوم القيامة . (تصحیح الاعتقاد/٥٨)

(١٠٥٦) اللون معنى إذا وجد في محل ،  
أوجب كونه على هيئة مخصوصة . (الحدود  
والحقائق للبريدني/٢٢٩)

هو كيفية حقيقية قائمة بالجسم في الخارج .  
(كشف المراد/١٦٥)

هو جنس للسواد والبياض . (نهج المسترشدين في  
أصول الدين / ٢٤ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين  
(٧٤/





(١٠٥٨) المؤثرية أمر إضافي يثبت في المقاصد (١٧٤/١)

العقل عند تعقل صدور الأثر عن المؤثر. (كشف هو الجوهر المتقوم بما يحل فيه. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٢٧) المراد/٥٤)

أن يكون (ماله دخل في التحيز) محلاً وهو المتقوم بما يحل فيه وهو المادة والهيولى. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢)

عبارة عن كل كيفية كانت لنسبة المحمول إلى الموضوع إيجاباً كان أو سلباً. (متأخرو المنطقين). (شرح تجريد القائد/٢٨)

الجوهر إن كان مقارناً للمادة فإما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو المادة .... (المصدر/١٣٦)

هي كيفية نسبة المحمول إلى الموضوع إذا اعتبرت من حيث نفسها لامن حيث حصلت في الثمقل أو السلفظ. (شوارق الإلهام/١/٦٩)

الجوهر إما مفارق في ذاته وفعله وهو العقل، أو في ذاته وهو النفس، أو مقارن للوضع؛ فإما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو المادة؛ أي المحل المتقوم بالحاك. (المصدر/٣/٢)

(١٠٥٩) المادة ما به الشيء بالقوة. (شرح

المعارف المصطلحة/٢٣٨)

الحال إن كان سبباً لقوام محله كالإنسانية لبدن الإنسان، كان صورة ومحله مادة. (تلخيص المحفل/٤٣٩)

الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحله في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو المادة. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

هي المحل لها (أجزاء الجسم). (كشف الفوائد/١٤)

المحل إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال؛ إذ لابد من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأول يستوى المادة .... (كشف المراد/١٠٠)

هي الجوهر القابل. (المصدر/١٣١)

الحال قد يكون بحيث لا يتقوم ولا يتحصل المحل بدونه فيستوى صورة، ومحله مادة. (شرح

بالعرض فعلى أصناف : من ذلك أن يؤخذ المادة مع الصورة المضادة لصورة وتزول بحلولها فتؤخذ مع الصورة الزائلة مادة للصورة الحاصلة ؛ كما يقال : إن الماء موضوع للهواء .... (شوارق الإلهام ٢/٢٣٥)

### (١٠٦٣) المادة بالعرض

← المادة بالذات .

(١٠٦٤) مادة المواد مادة جسم مطلق  
جيزى باشد كه نه جسم باشد و آن را هیولی  
اولی و مادة المواد گویند و مادة جسم مطلق  
اجزائی است كه هیچ جزء از آن قابل قسمت  
نباشد نه بحسب خارج و نه بحسب ذهن . (أكثر  
المتكلمين) (٣) . (گوهر مراد / ٤٠)  
اجسام صغار وصلبه است كه از غایة صغر و  
صلابت قابل قسمت خارجى نباشد اما قابل  
قسمت ذهنى باشد . (مذهب ذيمقراطیس) .  
مادة المواد جسم مطلق است نه جزء أو . (٤) (شیخ  
اشراق و خواججه نصیر) . (المصدر / ٤١)

### (١٠٦٥) مادة الوجوب

← مادة الإمكان والامتناع والوجوب .

(١٠٦٦) المالك هو القادر على الشيء .  
(المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٥/٢٠٧)  
هو القادر .

٣- يقال لمادة الجسم المطلق - أي شيء - ليس بجسم .  
:المحول الأولى ومادة المواد . فهي أجزاء لا تقبل أي جزء  
منها القسمة لا خارجاً ولا ذهنياً .

٤- هي أجسام صغار وصلبة لا تقبل القسمة خارجاً  
لثقة صغرهما وصلابتهما . ولكلها تقبل القسمة ذهنياً .  
مادة المواد هي نفس الجسم المطلق ، لا جزءه .

محَلّ صورت را ماده خوانند (١) . (گوهر مراد / ٣٨)  
اصل جسم را ماده خوانند (٢) . (المصدر / ٣٩)  
هي التي عنها الشيء ؛ كالخشب للترير . فهي  
التي يكون الشيء معها بالقوة . (أصول  
المعارف / ٥٧)

ما يكون وجود الشيء معه بالقوة في الجملة .  
(تقريب المرام في علم الكلام ١/١٣٩)  
← الجوهر ، الحال ، الصورة ، المحل .

### (١٠٦٠) مادة الامتناع

← مادة الإمكان .

### (١٠٦١) مادة الإمكان والامتناع

والوجوب الحال التي للمحول عند الموضوع  
بالتسبة الإيجابية من دوام صدق أو كذب ،  
أولادوامها يسمى مادة . فإما أن يكون الحال هو أن  
المحول يدوم ويجب صدق إيجابه فيسمى مادة  
الوجوب ؛ كحال الحيوان عند الإنسان ، أو يدوم  
ويجب كذب إيجابه ، ويسمى مادة الامتناع ؛  
كحال الحجر عند الإنسان ، أو لا يدوم ولا يجب  
أحدهما ، ويسمى مادة الإمكان . (شوارق الإلهام  
٧٠/١)

← المادة بالذات وبالعرض .

### (١٠٦٧) المادة بالسلطات

وبالعرض المادة الذاتية هي محل الصورة  
بالذات . والعرضية هي ما يلحقها من الأعراض  
اللازمة أو المفارقة . (كشف المراد / ٩٧)

أما المادة بالذات فهي التي لأجل نفسها يقبل  
الشيء ؛ مثل الذهن للاشتغال . وأما التي

١- يقال لمحَلّ الصورة : المادة .

٢- أصل الجسم يسمى مادة .

كل من قدر على شيء ولم يكن لأحد منعه على الوجه الذي يقتضي قدرته . (المصدر ٢٨/١١)  
من قدر على التصرف فيه (الملك) ، ولم يكن لأحد منعه منه . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٧٦/)

→ القادر . الملك .

### (١٠٦٩) الماهية البسيطة

→ الماهية البسيطة الحقيقية ، الماهية البسيطة الخارجية .

(١٠٦٧) المؤمن كل من كان عارفاً بالله وبنبيه وبكل ما أوجب الله عليه معرفته ، مقرراً بذلك مصداقاً به فهو مؤمن . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤٠)  
العارف بالله ورسوله والأئمة -عليهم السلام- . (الحدود والحقائق للبريدتي/ ٢٢٩)

### (١٠٧٠) الماهية البسيطة الحقيقية

والمطلقة هي ما لا جزء له . (كشف المراد ٦١/ ، شرح تجريد العقائد ٧٩/)  
أن لا يكون لها جزء تتقوم منه ومن غيره . (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٣)  
ما لا جزء له ؛ أي لا بالفعل ولا بالقوة . وهو البسيط الحقيقي والمطلق .... (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

→ البسيط ، الماهية البسيطة الخارجية .

من أضمر الإنكار وأظهر الإذعان . (شرح العقائد التفسيرية ٩٣/٢)  
هو الذي يحزى إليه الأمن والأمان . (علم اليقين في أصول الدين ١١٢/١)  
هو المصدق بالأشياء على ما هي عليها . (المصدر ١١٣/١)

→ الإيمان . الكافر .

### (١٠٧١) الماهية البسيطة الخارجية

وغير المطلقة الماهية البسيطة هي ما لا جزء له ، أي لا بالفعل ولا بالقوة وهو البسيط الحقيقي والمطلق ، أو ما لا جزء له بالفعل وإن كان له جزء بالقوة ؛ كالأنواع المرضية ؛ فإنها قابلة لأن يحللها العقل إلى الأجزاء العقلية . وهو البسيط الخارجي والغير المطلق . (شوارق الإلهام ١٤٧/١)  
→ البسيط الحقيقي ، الماهية المركبة .

(١٠٦٨) الماهية إنه اسم ذي الجهات . اسم محتمل النهايات . اسم ذي الأبعاد الثلاثة . (الوحيد للماتريدتي/ ٣٨)  
هي ماثية ؛ أي ما هو في ذاته وحقيقته . (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٧)

هي مشتقة عن «ما هو» وهو ما به يجاب عن السؤال بما هو . (كشف المراد ٥٨/ ، شرح المقاصد ٩٦/١ ، شرح تجريد العقائد ٧٥/)  
ما به يجاب عن السؤال بما هو . (شوارق الإلهام ١٣٥/١ ، تقريب المرام في علم الكلام ٦٣/١)  
عبارت از چیزست که از شأنش باشد اتصاف

### (١٠٧٢) الماهية البسيطة غير المطلقة

→ الماهية البسيطة الخارجية ، الماهية البسيطة .

### (١٠٧٣) الماهية البسيطة المطلقة

← الماهية البسيطة .

### (١٠٧٤) الماهية بشرط شيء

(المخلوطة) الماهية قد تؤخذ بشرط مقارنة العوارض . وتسمى المخلوطة والماهية بشرط شيء . (شرح المقاصد ١٨/١)

إن أخذت (الماهية) مع المشخصات واللواحق، تسمى مخلوطاً والماهية بشرط شيء . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٢)

إن تؤخذ (الماهية) بشرط مقارنتها العوارض، تسمى الماهية حينئذٍ: المخلوطة والماهية بشرط شيء . (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

اعتبار الماهية بشرط أن يكون معها شيء منها (العوارض) يسمى الماهية المخلوطة والماهية بشرط شيء . (شوارق الإلهام ١٣٦/١)

← الماهية بشرط لا .

### (١٠٧٥) المماهية بشرط لا

(والمجردة) الماهية قد تؤخذ بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض وتسمى المجردة والماهية بشرط لا . (شرح المقاصد ١٨/١)

إن أخذت (الماهية) بشرط المبرأ عن المشخصات واللواحق، تسمى مجرداً والماهية بشرط لا . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٣)

قد تؤخذ الماهية بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض . وتسمى حينئذٍ المجردة والماهية بشرط لا شيء . (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

(هي) اعتبار الماهية بشرط أن لا يكون معها شيء من الاعتبارات . وتسمى الماهية المجردة . (شوارق الإلهام ١٣٦/١)

← الماهية بشرط شيء .

### (١٠٧٦) الماهية غير المتأصلة الماهية

إما أن تكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج، وهي الماهيات المتأصلة في الوجود؛ كالسماء والأرض، والإنسان والفرس، وهو الموجود الخارجي .

وإما أن توجد ثابتة في الذهن خاصة بأن تكون معلومة، وليس لها ثبوت في الخارج؛ كشرِك الباري، وجبل من ياقوت، وهو الموجود الذهني . (كشف القوائد/ ٦)

← الماهيات المتأصلة، الموجود الذهني .

### (١٠٧٧) الماهية غير المطلقة

← الماهية البسيطة الخارجية وغير المطلقة .

### (١٠٧٨) المماهية لا بشرط

(والمطلقة) الماهية مغايرة لجميع ما يعرض لها

من الاعتبارات، فإن الإنسانية من حيث هي هي

ليست واحدة، وإلا لما صدقت على الكثير،

وليست كثيرة وإلا لما صدقت على الواحد....،

وتسمى بهذا الاعتبار: المطلق والماهية بلا

شرط . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٢)

قد تؤخذ الماهية غير مشروطة لا بالمقارنة عن

العوارض ولا بعدمها، وتسمى المطلقة والماهية

لا بشرط شيء . (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

اعتبارها لا بشرط أن يكون معها شيء منها ولا

بشرط أن لا يكون معها شيء منها ويستوى

الماهية المطلقة الماهية لا بشرط شيء . (شوارق

الإلهام ١٣٦/١)

← الماهية بشرط شيء، الماهية بشرط لا .

### (١٠٧٩) الماهية المتأصلة الماهية

أن يكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في

الخارج وهي الماهيات المتأصلة في الوجود وهو



### (١٠٨٥) الماهية المطلقة

→ الماهية البسيطة الحقيقية والمطلقة، الماهية لا بشرط.

(١٠٨٦) المباح ما ليس له مدخل في استحقاق الذم به، وإما أن لا يكون له مدخل في استحقاق المدح به، أو له مدخل في استحقاق المدح به، فالأول نحو السباح. (المحيط بالشكليات/٢٣٣)

هو الذي لا صفة له زائدة على حسنه. مالا صفة زائدة على حسنه. (المفني في أبواب التوحيد ١٧١/١٤ و ٢٤٧/١٧)

ما لم يكن في فعله ولا تركه ثواب ولا عقاب. (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)

ما استوى فعله وتركه، فلا يجب أن يفعل ولا الأولى أن يفعل، ولا يجب أن يترك ولا الأولى أن يترك. (أعلام النبوة للماوردي/١٧)

ما لا يستحق بفعله مدح ولا بتركه ذم إذا أعلِم فاعله أو دَنَ عليه مع التخليّة وزوال الإلجاء. (تمهيد الأصول/٩٨)

أن لا يستحق بها المدح والذم فعلاً كان أو تركاً، إلا أنه لا يوصف بذلك إلا إذا علم فاعله ذلك أو دَنَ عليه، ويستسى ذلك في الشرع حلالاً وطلقاً. (الرسائل العشر/٨٩)

كل فعل حسن لا يختص بحكم زائد على حسنه بشرط الإعلام. (الحدود والعقائيق للبريدي/٢٢٩)

فعل حسن اگر تركش اولی ترتبست مباح نامیده می شود<sup>(١)</sup>. (معتقد الإمامية/٢٣)

الفعل إما أن لا يكون له صفة تزيد على حسنه وهو المباح.

١- الفعل الحسن إن لم يكن تركه أولى يقال له المباح.

الموجود الخارجي. (كشف القوائد/٦)

→ الموجود الخارجي، الماهيات الغير المتأصلة.

### (١٠٨٠) الماهية المجردة

→ الماهية بشرط لا.

### (١٠٨١) الماهية المخلوطة

→ الماهية بشرط شيء.

### (١٠٨٢) الماهية المركبة الماهية إقا أن

يكون لها جزء تنقسم منه ومن غيره وهي المركبة.

(اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٣)

هي ماله جزء. (شرح تجريد القوائد/٧٩)

هي ماله جزء، أي بالفعل وهو المركب الحقيقي والخارجي، أو بالقوة وهو المركب الذهني والغير

الحقيقي. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

→ البسيط، المركب، المركب الحقيقي.

### (١٠٨٣) الماهية المركبة الحقيقية

(الخارجية) الماهية المركبة هي ماله جزء،

أي بالفعل وهو المركب الحقيقي والخارجي.

(شوارق الإلهام ١٤٧/١)

→ المركب، المركب الحقيقي.

### (١٠٨٤) الماهية المركبة الغير

الحقيقية (الذهنية) الماهية المركبة هي ما

له جزء، أي بالفعل، وهو المركب الحقيقي

والخارجي، أو بالقوة وهو المركب الذهني والغير

الحقيقي. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

→ المركب، المركب الحقيقي، المركب

الذهني.

(١٠٨٨) **الْمَقْبَدُ** ما منه الوجود . (شرح

المبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

الوجود إن كان قائماً بذاته غير متعلق بغيره أصلاً فهو الله - جلّ ذكره - مبدأ الوجودات . (أصول المعارف/ ٩)

(١٠٨٩) **المُبدِع** هو المحدث أو من له

فعل . (المعتمد في أصول الدين/ ١٣٣)  
- المحدث .

(١٠٩٠) **المبشّر والبشير** إن أسي الملكين

الذين ينزلان على المؤمن مبشّر وبشير .  
قيل : سُتِي ملكا المؤمن مبشراً وبشيراً لأنهما يبشّرانه من الله تعالى بالرضا والثواب المقيم . (تصحيح الامتداد/ ٧٧)

(١٠٩١) **المتى** هو كون الشيء في

الزّمان . (شرح المبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

هو الحصول في الزّمان أو في طرفه . (تلخيص المحصل/ ١٢٩)

هو الحصول في الزّمان . (قواعد السرام في علم الكلام/ ٤٣)

هو نسبة الشيء إلى الزّمان بالحصول فيه أو في طرفه . (كشف الفوائد/ ٢٧)

المراد بها نسبة الشيء إلى الزّمان أو طرفه بالحصول فيه . (كشف المراد/ ٢١٤)

هو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه . (شرح المقاصد ١/ ٢٨٤)

(المرض الذي يقتضي نسبة إقاماً أن يكون) نسبة الزّمان وهو متى .... (اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)

هو نسبة ما للشيء إلى الزّمان، وهو كونه فيه أو في طرفه . (شرح تجريد العقائد/ ٣٠٧)

يرسم بآته ما لا مدح ولا ذم في أحد طرفيه . (قواعد السرام في علم الكلام/ ١٠٣، اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)

الحسن إتماً أن لا يكون له وصف زائد على حسنه وهو المباح .

ويرسم بآته ما لا مدح فيه على الفعل والشرك . (كشف المراد/ ٢٣٥)

الفعل إن لم يشتمل شيء من طرفيه على مفسدة ولا مصلحة فمباح . (شرح المواظف/ ٥٣٤)

ما لا مدح ولا ذم في فعله ولا تركه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٣)

إن الفعل الضروريّ التصور هو إتماً أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً، والثاني كحركة

التساهي والثائم، والأول إتماً أن ينفر العقل من ذلك الزائد أولاً، والأول هو القبيح . والثاني هو

الذي لا ينفر العقل منه إتماً أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح .... (الناصح يوم البعشر في شرح

الباب العادي عشر/ ٢٥)

إن الفاعل إتماً أن يتعلّق بفعله ذم أو لا ؟ والثاني مكروه إن استحقّ بتركه مدح، وإلا فمباح .

(شرح تجريد العقائد/ ٣٣٧)

إن كان فعل المكلف بحيث لا يثاب ولا يعاقب على فعله ولا على تركه فهو المباح . (مفتاح

الباب/ ٧٠)

فعلی را که متعلق تخيير باشد مباح نامند (١) . (گوهر مراد/ ٢٤٧)

- الحسن، القبح، المكروه .

(١٠٨٧) **المباشر**

- الفعل المباشر .

لا يفضل عليه ؛ ككون الخسوف في ساعة معينة .

وغير حقيقي وهو بخلافه ؛ ككون الخسوف في يوم كذا . (شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)  
← المنى الحقيقي .

(١٠٩٤) المتحرك هو ما يتجدد كونه

كائناً في الجهات . (في التوحيد / ١٤٣)

هو ماله حركة . (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠)

الكائن في جهة عقيب جهة (٢) كونه في جهة

أخرى . (الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٢٩)

هو الذي حصل في الحيز بعد أن كان في حيز

آخر . (الأربعين في أصول الدين / ٢١)

هرجه جسم بود ؛ یا در جای خود قرار گیرنده

بود، یا قرار گیرنده نبود اگر قرار گیرنده بود او

ساکن است، و اگر قرار نگرفته بود او متحرك

است (٣) . (البراهين في علم الكلام / ١٤١)

الجسم إن كان منفكاً عن المكان فهو

المتحرك . (كشف المراد / ١٢٧)

من قامت به الحركة ، لا من أو جدها . (شرح

العائد التفتة / ٩٢)

كل جسم لابد له من مكان ضرورة وحينئذ إما

أن يكون لا يثاً فيه فهو الساكن ، أو منتقلاً عنه

وهو المتحرك . (النافع يوم العشر في شرح الباب

العادي عشر / ١٠)

الخارج من القوة إلى الفعل . (شرح تجريد

العائد / ٥)

← الجهة ، الحركة ، الحيز ، الساكن .

هو النسبة إلى الزمان أو طرفه . (شوارق الإلهام  
٢ / ٢٣٣ ، شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)

اگر در مفهوم عرض نسبت به غیر معتبر باشد پس

اگر آن غیر زمان باشد آن را متی خوانند (١) .

(گوهر مراد / ٤٥)

هي النسبة إلى الزمان أو إلى الآن . (تقريب

البراهين في علم الكلام / ٢٧٨)

← المقولات .

(١٠٩٢) المتى الحقيقي هو الذي لا

يفضل عن كون الشيء ؛ كالقيام في النهار .

(كشف المراد / ٢١٤)

هو حصول الشيء في زمان الخاص به . (اللوائح

الإلهية في السباحة الكلامية / ٣٤)

هو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه ؛ ككون

الخصوف في ساعة معينة . (شرح تجريد

العائد / ٣٠٧)

← المنى غير الحقيقي .

(١٠٩٣) المتى غير الحقيقي المتى ؛

نسبة الشيء إلى الزمان أو طرفه بالحصول فيه ،

وهو إما حقيقي وهو الذي لا يفضل عن كون

الشيء ؛ كالقيام في النهار .

وإما غير حقيقي كالقلاة فيه . (كشف

المراد / ٢١٤)

المتى قد يكون حقيقياً وهو حصول الشيء في

الزمان الخاص به ، وغير حقيقي وهو نسبة إلى

زمان عام ؛ كقولنا زيد في سنة كذا . (اللوائح

الإلهية في السباحة الكلامية / ٣٤)

المتى كالأين حقيقي وهو كون الشيء في زمان

١- المرض إن اعتبر في مفهومه اللمبة إلى الغير ، فإن

كان الغير هو الزمان يسمى المتى .

٢- كذا في المصدر ، والظاهر زيادة كلمة «جهة» .

٣- كل ما هو جسم فهو إما لا يث في مكانه وإما غير

لا يث ، فإن كان لا يثاً فهو الساكن وإلا فهو المتحرك .

(١٠٩٥) المتحرك بالعرض ما يوصف بالحركة؛ فإما أن تكون تلك الحركة قائمة به أو لا تكون قائمة به، بل تكون قائمة بما يقارنه. والثاني يقال له المتحرك بالعرض. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/ ٢٥)  
 ← المتحرك بالقصر.

(١٠٩٦) المتحرك بالقصر أن تكون الحركة قائمة به حقيقة، لأن سبب تلك الحركة إما أن يكون شيئاً خارجاً عن الجسم، وإما أن يكون شيئاً متعلقاً بالجسم. والقسم الأول يقال له المتحرك بالقصر. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/ ٢٦)  
 ← قوة التحريك الإرادي، المتحرك بالعرض.

(١٠٩٧) المتحيز هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله. المتحيز هو الجرم. هو الذي له حظ من المساحة. هو الذي لا يوجد بحيث وجوده جوهر. هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله من غير تضاد. (الشامل في أصول الدين ٥٩/١) كل شاغل للجهة أي جهة كانت. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٩) إن المراد من المتحيز الذي يمكن أن يشار إليه إشارة حسية بأنه هاهنا أو هناك. (الأربعين في أصول الدين/ ٤) هو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه هنا أو هناك لذاته. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ١٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٦) الحاصل في الحيز وهو الجسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٢٦)  
 ← الجسم، الجرم.

(١٠٩٨) المتخالفان هما موجودان ليسا بضدين ولا مثلين. (شرح تجريد العقائد/ ١٥) الاثنان إن كانا متشاركين في تمام الماهية فهما متماثلان، وإلا فمتخالفان. (المصدر/ ١٠٤)  
 ← القدان، المثان، المتماثلان.

(١٠٩٩) المتداخلان متداخلان آن باشد كه هر دو (ذات) در يك حيز باشند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٩٣/١)  
 ← اللداخل.

(١١٠٠) المتساويان هما الشيئان اللذان كل واحد منهما مطابق للآخر. (لباب الإشارات/ ١٧٩) أن يصدق كل منهما (الاثنان) على كل ما يصدق عليه الآخر وهما المتساويان. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٥) كل اثنين؛ إما أن يتساويا في تمام الماهية أو يختلفا، والأول المثان. ويقال: المتساويان. (المصدر/ ٢٥)  
 ← المثان، المتخالفان.

(١١٠١) المتشابه ما لم يحكم المراد بظاهره، بل يحتاج في ذلك إلى قرينة. (شرح الأصول الخمسة/ ٩٠٠) لا يعرف تأويله إلا بقرينة، أو به وبغيره. (المضي في أبواب التوحيد والعدل ٣٧٩/١٦) (هو) إما المتساوي في الأحكام في الفصاحة وحسن المعنى، وإما الذي يحتمل تأويلين مشبهين احتمالاً شديداً، وظاهره يوضع لما يمنع منه العقل، وأحد تأويليه يحظره العقل. (الحدود ١- هما ذاتان تكونان في حيز واحد.



المتقابلان إن كانا وجوديين ؛ فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى تعقل الآخر فمتضايفان .  
(شرح المقاصد ١٤٦/١)

إنهما يجتمعان في ذات واحدة من جهتين مختلفتين . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣٥)

المتقابلان إما أن يكونا وجوديين ... فإذا أن لا يمكن تعقل أحدهما بدون الآخر فهما المتضايفان ، كالأبوة والبنوة .... (المصدر / ١٣٦)

ما يتوقف تعقله على تعقل غيره .  
هما اللذان لا يعقل أحدهما إلا بالقياس إلى الآخر . (المصدر / ١٤٢)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً .  
والثاني إن لم يعقل كل منهما إلا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايفان . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)  
← اللذان ، المتضايفان .

(١١٠٣) المتضايفان هما اللذان يستحيل

اجتماعهما في زمن واحد في محل واحد مع صحة حدوثهما في ذلك المحل . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٩)

المتقابلان إن كانا وجوديين ، فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى تعقل الآخر فمتضايفان ،  
وإلا فمتضايفان . (شرح المقاصد ١٤٦/١)  
← اللذان المتضايفان .

(١١٠٤) المتقابلان ما لا يجتمعان في

شيء واحد من جهة واحدة . (غاية الغرام في علم الكلام / ٥٠)

هما اللذان لا يجتمعان في ذات واحدة من وجه واحد في وقت واحد . (كشف الفوائد / ٢٩ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٣٥)

كل معقولين إن تساويا في تمام ماهية فهما

والعائق للمرتضى / ١٧٧)

ما لم يعلم المراد بظاهره حتى يقترون به ما يدل على المراد منه . (تلخيص الشافي / ١٨٤/١)

هو أن يكون أحد الشيئين مشابهاً للآخر بحيث يعجز الذهن عن التميز . (أساس التقييس / ٢١٨)  
هو الذي يحتمل معنيين فصاعداً احتمالاً على التسوية . (المصدر / ٢٢٦)

اللفظ إذا ظهر منه المراد يستى ظاهراً بالنسبة إليه ... وإن تأيد ذلك بشهادة السوق يستى نصاً ... وإن لحقه ما يدفع احتمال النسخ يستى محكماً . وإذا لم يظهر فإن كان ذلك لعارض يستى خفياً ، وإن كان للنفس اللفظ فإن كان متا يدرك عقلاً يستى مشكلاً ، (وإن كان متا يدرك) نقلاً يستى مجملاً ، وإن لم يدرك أصلاً يستى متشابهاً . (شرح العقائد الشافية / ١٩٠/١)

← المجمل ، المحكم ، النسخ .

(١١٠٢) المتضايفان هما الشيئان

الوجوديان اللذان يتوقف تصور كل منهما على تصور الآخر . (شرح المبادئ المصطلحة / ٢٣٩)

(المتقابلان) إن كان في المعنى ؛ فإذا أن يكون بين وجود وعدم ، أو بين وجودين ؛ إذ الأعدام المحضة لا تقابل بينها . فإن كان القسم الأول فهو تقابل السلب والإيجاب .

وإن كان من القسم الثاني فإذا أن لا يعقل كل واحد منهما إلا مع تعقل الآخر أو ليس ؛ فإن كان الأول فيستى تقابل المتضايفين ، (غاية الغرام في علم الكلام / ٥٠)

الضدان إن عقل كل واحد منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايفان . (كشف الفوائد / ٢٩)

هما اللذان لا يعقل أحدهما إلا بالقياس إلى الآخر . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٢)

المثلاثان، وإلا المختلفان. والمختلفان: إقنا متقابلان إن لم يمكن اجتماعهما .... (نهج المشرشرين في أصول الدين/ ٣١)  
→ المثلاثان، المختلفان.

(١١٠٥) المتقدم بالشرف هو أن يكون للتابع زيادة كمال ليس للمسبق؛ كتحقق العالم على المتعلم. (شرح تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدّم بالذات، التبع بالذات، التبع بالشرف.

(١١٠٦) المتقدم الرتبي هو أن يكون الترتيب بين السابق والسبق معتبراً فيه. (شرح تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدّم الزماني، التبع بالرتبة.

(١١٠٧) المتقدم الزماني هو أن يكون السابق قبل المسبق قبلية لا بجامع القبل البعد. (شرح تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدّم الرتبي، التبع بالرتبة.

(١١٠٨) المتقدم العليّ هو سبق الفاعل المستقل بالتأثير. (شرح تجريد العقائد/ ٤٢)  
→ التقدّم بالعلية، التبع بالعلية.

(١١٠٩) المتكلم من فعل الكلام. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسفيد/ ١٧، تهذيب الأصول/ ١١٩)

هو فاعل الكلام. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسفيد/ ٢٣، المحيط بالكليف/ ٣٠٩، رسائل الشريف المرتضى/ ٢٧/٤، لباب القول/ ٢٦٦)  
من ظهر به الكلام.  
من سمع منه الكلام.

من وجد فيه الكلام إذا زال خمره أو سكوته. (المحيط بالكليف/ ٣١٠)  
هو فاعل الكلام، فإذا فعل الكلام فقد تكلم به، وقد أحدثه. (رسائل الشريف المرتضى/ ٢٧/٤)  
هو القائل.

من له كلام. (أبوالحسن الأشعري). (المعتمد في أصول الدين/ ٩٢)  
هو من وقع [منه] ما ستيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله من قصد وامتناع وآلة وغير ذلك. (تهذيب الأصول/ ١١٩)

هو من وقع منه ما ستيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله. (الرسائل العشر/ ٧٣)  
المتكلم عند أهل الحق من قام به الكلام. (الإرشاد/ ١٠٩، لباب القول/ ٢٦٦)

إنّ الذي في اللسان هو الكلام ومن قدر عليه فهو المتكلم. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٢٤)  
أن كس كه فاعل اصوات باشد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/ ١٥١/١)

هو الموجد لحروف وأصوات دالة على المعاني الذهنية أما في الأمر فعلى الطلب الذي هو الإرادة، وأما في التهي فعلى طلب العلم الذي هو الكراهية، وأما في الخبر فعلى معناه. (المعتزلة). (كشف الفوائد/ ٥١)

إنّ المتكلم من قام به الكلام لا من أوجد الكلام ولو في محل آخر. (شرح المقاصد/ ١٠٠/٢)

معنى أنّه متكلم أنّه فعل الكلام، لا قام به الكلام. (المعتزلة والإمامية). (المصدر/ ١٧)  
كونه موجداً للكلام. (مفتاح الباب/ ١٢٢، علم اليقين في أصول الدين/ ٧١/١)  
هو من قام به التكلم لا من قام به الكلام. (شوارق الإلهام/ ٢٩٨/٢)

إنَّ صور الألفاظ إن نسبت إلى الألفاظ سميت كلاماً، والألفاظ متكلماً. (علم اليقين في أصول الدين ٥٢١/١) ← الكلام.

(١١١٠) المتلاقيان المختلفان إما أن يمكن اجتماعهما في محل واحد باعتبار واحد، فهما المتلاقيان؛ لتلاقيهما في المحل؛ كالسواد والحركة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٥) كل اثنين إما أن يتساويا في تمام الماهية، أو يختلفا. والأول المثان، ويقال: المتساويان؛ كريد وصمرو، والثاني إما أن يمكن اجتماعهما في موضع واحد أولاً. والأول المتلاقيان؛ كالسواد والحركة. (الذوايع الإلهية في الباعث الكلامية/ ٢٥) ← المتساويان، المختلفان.

(١١١١) المتماثلان كل معولين حصل في الذهن إما أن يكون المفهوم من أحدهما بمثابة هو المفهوم من الآخر بمثابة؛ بحيث يكون كل منهما ساداً مسدداً الآخر في المقتضية أولاً، فإن كان الأول، فهما المتماثلان.... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٤) الاثنان إذا كانا مشاركين في تمام الماهية فهما متماثلان. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٤) ← المثان، المختلفان.

(١١١٢) المتميز هو الموصوف بصفة لأجلها امتاز عن الآخر. (أصول الدين للرازي/ ٣١) هو الذي ثبت له التميز والتعيين الذي هو مفهوم ثبوتي. وثبوته للشيء فرع ثبوت ذلك الشيء في نفسه. (شرح المواقف/ ٣٥) ← التخصيص، التعيين، التميز.

(١١١٣) المتناهي وغير المتناهي كل عدد يفرض فهو متناو.

كل قابل للقلّة والكثرة فهو متناو. (قواعد العقائد للطوسي/ ٦، كشف الفوائد/ ٣٠)

ما يكون آحاده موجودة دفعة، وله ترتيب فهو متناو، ومستحيل أن يكون غير متناو، وأما ما لا يكون آحاده موجودة دفعة أو لا يكون له ترتيب، فيجوز أن يكون غير متناو. (قواعد العقائد للطوسي/ ٧، كشف الفوائد/ ٣١)

كل عدد يفرض؛ قل أو كثر فهو متناو. كل عدد يفرض، فهو قابل للزيادة والتقصان. فهو متناو. (كشف الفوائد/ ٣٠)

(١١١٤) المتواترات (المتواتر) هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه وهو موجب للعلم الضروري بقضحة مخبره. (أصول الدين للبغدادي/ ١٢)

غير قوم بلغوا في الكثرة إلى حد حصل العلم بقولهم. (الحدود والعقائد للمسترشدين/ ١٧٣) أن يبلغ كثرة الشهادات إلى حيث يحصل اليقين. (لباب الاشارات/ ١٩٩)

هي قضايا يحكم بها النفس لتوارد أخبار المخبرين عليها بحيث يزول معه الشك بعدم الاتفاق بين المخبرين والتواطؤ على الكذب. (كشف المراد/ ١٧٩)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار بها. بحيث تأمن النفس المواطأة والكذب. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بأمر ممكن مستند إلى المشاهدة، كثرة يمتنع تطاؤهم على الكذب. (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح تجريد العقائد/ ٢٥٣)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار

بها عن قوم تأمن النفس من موطناتهم على الكذب؛ كالحكم بوجود النبي - صلى الله عليه وآله - (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٠٠)

هي ما يحصل الجزم فيها عن سماع الخبر من جماعة يستحيل العقل تواطؤهم على الكذب ولا يشترط عدد مخصوص ويشترط فيه استواء الطرفين، والواسطة، واستناده إلى محسوس، وعدم سبق شبهة تخالف مقتضاه. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٥١)

هي القضايا التي يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بوقوع أمر ممكن مستنداً إلى المشاهدة بحيث يحكم بامتناع تواطؤهم على الكذب. (شوارق الإلهام ١٦٣/٢)

أمر حصول علم محتاج به سماع از جماعتی باشد که از کثرت، عقل تجویز کذبشان نکند متواترات نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٢٩)

في الأخبار، التواتر.

## (١١١٥) المتواطىء

← الكلّي المتواطىء.

## (١١١٦) المتولد

← الفعل المتولد.

## (١١١٧) المثالان ما سدا أحدهما سدا الآخر

وفاب منابه، وساقه من جميع الوجوه. (الإنصاف/١٥٠)

الذّان تكون ذات أحدهما كذات الآخر. (الحدود والحقائق المرتضى/١٧٢)

١- لو كان حصول العلم محتاجاً إلى السماع من جماعة كثيرة لا يجوز العقل كذبهم من هذه الحيثية، تسمى تلك الأخبار متواترات.

ما سدا أحدهما سدا صاحبه وناب منابه في جميع ما يجوز عليه من الأحكام والصفات. (المعتمد في أصول الدين/٣٥)

ما سدا أحدهما سدا صاحبه وقام مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرسائل العشر/٨١)

الموجودان المستويان في جملة الأوصاف التفسيرية فيما يجب منها وما يجوز. (الشمائل في أصول الدين ٥٨/١)

كلّ شيئين سدا أحدهما سدا الآخر فيما يجب ويجوز من الصفات.

كلّ موجودين مستويين فيما يجوز من صفات الإثبات.

هما الموجودان اللذان يجب لأحدهما ما يجب للثاني، ويجوز له ما يجوز للثاني، ويستتبع عليه ما يستتبع على الثاني.

كلّ شيئين استويان في جميع صفات النفس، فهما مثالان. (المصدر ١٦٩/١)

هما المستويان في صفة النفس. (الجهاني).

هما المجتمعان في أخص الأوصاف. (ابن الإخشيد).

هما المجتمعان في صفة من صفة الإثبات إذا لم يكن أحدهما بالثاني. (التجار).

كلّ مشتركين في الحدوث فهما مثالان. (المصدر ١٧٠/١)

أن يجوز على أحدهما من الأوصاف ما يجوز على الآخر.

قيل: ما سدا أحدهما سدا الآخر. (البداية في أصول الدين/٣٢)

ما ينوب أحدهما مناب الآخر فيما يرجع إلى ذاتيهما. (الحدود والحقائق للبريدتي/٢٣٠)

كلّ أمرين يشير العقل إليهما؛ فإما أن يكون المتصور من أحدهما هو المتصور من الآخر أو لا يكون. والأول هو المثل. (تلخيص السقيل/٨٨)



(١١٢٠) المجانسة الوصف الذاتي الذي تضاف إليه الوحدة إن كان في الجنس سمي مجانسة . (كشف المراد/ ٧٤)

إن الوحدة في الجنس مجانسة . (شرح تجريد العقائد/ ١٠٢)  
→ المساواة ، المشابهة ، المطابقة .

(١١٢١) المجاورة عبارة عن كون الجوهريين

على سبيل القرب . (في التوحيد/ ٧٦)  
كون جوهريين مماثليين . (الحدود والعقائد للمرئى/ ١٧٢)

إن وجد مع (الجوهر) جوهر آخر فإن كان متلاصقاً له ، سمي ما فيهما من الكونين مجاورة . (الرسائل المشرقة/ ٧٠)

→ الاجتماع ، الافتراق ، الاقتران .

(١١٢٢) المجربات هي أنا إذا شاهدنا

حدث شيء عند شيء ، وقدمته عند عدمه ، يتأكد في النفس اعتقاد أنه حدث به . (لباب الإشارات/ ١٩٥)

هي قضايا يحكم بها النفس باعتبار تكرار المشاهدات . (كشف المراد/ ١٧٥)

هي قضايا يحكم بها العقل لتكرار المشاهدة . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧)

هي قضايا يحكم بها العقل بانضمام تكرار المشاهدة إليه . (شرح المقاصد ٢٥/١ ، شرح تجريد

العقائد/ ٢٥٣)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة مشاهدات متكررة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٠٠)

هي ما يفتر الحكيم فيها إلى مشاهدات متكررة ويلزمها القياس الخفي ، كالتعمونيا مسهل .

(اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٤)

هي ما يحكم بها العقل بواسطة المحس مع

إنهما اللذان يشتركان في الصفات الذاتية ، أو أنهما اللذان يقوم كل منهما مقام الآخر أو يسد مسده . (المصدر/ ٢٣٣)

ذاتان وجوديتان يسد كل واحدة منهما مسده صاحبه ويكون المعقول منهما شيئاً واحداً بحيث إذا سبق أحدهما إلى الذهن ثم لحقه الآخر لم يكتسب العقل من الحاصل ثانياً غير ما اكتسبه أولاً .. (كشف المراد/ ١٢)

كل معقولين إن تساويا في تمام الماهية فهما المثلان . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣١)

موجودان يشتركان فيما يجب ويجوز ويستتبع ، أو موجودان يسد كل منهما مسده الآخر . (شرح المقاصد ١٤٣/١)

كل اثنين إن يتساويا في تمام الماهية فهما المثلان . ويقال : المساويان . (اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٥)

المثلان موجودان يشتركان في جميع صفات النفس . (عند المتكلمين) . (شرح تجريد العقائد/ ١٤)

→ المتماثلان ، المختلفان .

(١١١٨) المجادلة هو يوم أحد الخصمين

إسقاط كلام صاحبه . (الاستدلال في أصول الدين/ ٢٧٨)

→ الجدل .

(١١١٩) المجاز كل كلام أريد به غير ما

وضع له في الأصل على جهة التشبيح للأصل . (الحدود والعقائد للمرئى/ ١٧٨)

استعمال اللفظ في غير ما وضع له في الأصل . والحقيقة في مقابلته استعمال اللفظ في ما وضع

له في الأصل . (الحدود والعقائد للبريدى/ ٢٣١)

→ الحقيقة .

(١١٢٦) المحاذاة الجهة التي يصح أن يشغلها الجوهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٣)  
ما يعتبر بها عن جهة. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٩)  
- الجهة.

(١١٢٧) المحال كل متصور لا يصح وجوده وكذا المستحيل. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٣)  
هو الذي يستتبع لذاته كالجسم بين السواد والبياض. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٨٥)  
ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية في أصول الدين/ ٧٠)  
أن بود كه وجود او ممكن نبود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/ ٢٣٨/١)  
- المستحيل، المنع.

(١١٢٨) المحبة هو إرادة نفع الغير. (شرح الأصول المفصلة/ ٧٠١)  
إرادة الخير بالمعسوب والمرضي. (أصول الدين لليندادي/ ٤٦)  
متى تعلقت (الإرادة) بمنافع تصل إلى الغير، سميت محبة... وتسمى كراهة وصول مفسدة إليه بأنها محبة. (الزمانل العشر/ ٧٦)  
عبارة عن الإرادة. (تلخيص المحفل/ ١٦٩)  
هي الإرادة لكتها من الله تعالى لنا، هي إرادة الثواب، ومثا في حقه تعالى هي إرادة الطاعة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٣٧ و ١٣٩)  
هي تصور كمال من لذة أو منفعة أو مشاكلة كمحبة العاشق لمعشوقه، والمنتم عليه لمنجيه، والصديق لصديقه. (المصدر/ ١٣٩)  
- الإرادة.

١- هو ما لا يمكن وجوده.

الشكرار، ولابد مع ذلك من قياس خفي، وهو أن الوقوع المستكرر على نهج واحد دائماً أو أكثرية لم يكن اتفاقاً. (شرح المواقف/ ٧٥)  
هي ما يحكم به العقل بواسطة تكرر المشاهدة. (شوارق الإلهام/ ١٦٤/٢)  
- المشاهدات.

(١١٢٣) المجرد الممكن الموجود إما أن يكون قائماً بالموضوع أو لا؟ والأول المرض... والثاني إما أن يكون له دخل في التصرف أولاً؟ والثاني هو المجرد. (الولوع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٢)  
- الجوهر، الجوهر المجرد.

(١١٢٤) المجمل الخطاب الذي لا يدل على المراد بنفسه من غير بيان. أو الخطاب الذي قصد به شيء معين في نفسه. واللفظ لا يعينه. وقد يراد به الخطاب العام للأشياء التي تناولها. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٢)  
ما أخذ بيانه من غيره، لا يدخل العقل في تفسيره، فلا يعلم إلا بسمع وتوليف. (أعلام النبوة للماوردي/ ٣٣)  
اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمى ظاهراً بالنسبة إليه... وإذا لم يظهر، فإن كان ذلك لحارضي يسمى خفياً، وإن كان لنفس اللفظ، فإن كان مما يدرك عقلاً يسمى مشكلاً، و (إن كان مما يدرك) نقلاً يسمى مجملاً. (شرح العقائد الشافية/ ١١٠/١)  
- المحكم، المحتمل.

(١١٢٥) المحاسبة تخصيص أحد المستحقين بأن ينتفع دون الآخر مع تساويهما في الاستحقاق. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٥)

(المصدر/٨٦)

محدث را دو تفسیر کرده اند: یکی آنکه محدث هر آن چیزی بود که مسبوق باشد بعدم. دوم: آن است که محدث هر آن چیزی باشد که مسبوق باشد به غیر او<sup>(١)</sup>. (البراهین فی علم الکلام ٧/١)

ما لوجوده أول. (تلخیص المحصل ١٢٢/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الذي كان معدوماً ثم صادر موجوداً. (تلخیص المحصل ٢٤٢/)

كل موجود يكون لوجوده أول؛ ولا محالة يكون لا وجوده متقدماً على وجوده. (تلخیص المحصل ٤٣٨/، قواعد العقائد للقمي ٣/)

هو ماله أول، أو ما سبقه عدم. (قواعد الحرام في علم الکلام ٤١/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الذي واجد بعد العدم فكانت ماهيته قابلة للوجود والعدم. (قواعد الحرام في علم الکلام ١٧/)

المسبوق بالعدم.. (كشف الفوائد ١١/، كشف المراد ٣٧/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، النافع يوم الحشر في شرح باب العادي عشر ١٠/)

هو المسبوق بالغير. (كشف المراد ٣٧/، النافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر ١٠/)

أي مخرج من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد التنجية ٤٧/١ و ٦٧ و ٤٩/٢)

عندنا: ما عدا الله تعالى. وعند الأشاعرة: ما عدا الله وصفاته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

(١١٢٩) المحتمل الخطاب الذي له

تأويلان من جهة الاستعمال. (المحدود والحائقي للمرتضى/١٧٣)

ما تردد بين معانٍ مختلفة. (أعلام النبوة للماوردي/٣٣) - المحكم، النص.

(١١٣٠) المحدث ما لم يكن ثم كان.

(الإتصاف ٢٦ و ٨٤)

ما لوجوده أول. (الإتصاف ٢٦/، تلخیص المحصل ١٢٢/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الموجود عن عدم. (التمهيد ٤١/)

الموجود بعد العدم. (المحدود والحائقي للمرتضى/١٧٣)

المحدث على الحقيقة هو الموجود بعد أن كان معدوماً. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣١/٣)

ما كان له أول. (أعلام النبوة للماوردي ٩/، كشف الفوائد ١١/)

هو الموجود عن أول. (المعتمد في أصول الدين ٣٥/)

الحديث هو المحدث. والمحدث ما كان بعد أن لم يكن. (المصدر ٢٨٠/)

الذي يوجد ويُعدم. (الزمائل العشر ١٠٤/)

هو الكائن بعد أن لم يكن. هو المتجدد الوجود. (المصدر ٩٧/)

ما كان بعد أن لم يكن واختص كونه بوقت أو تقدير وقت. (القامل في أصول الدين ١٤٥/١)

ما وجد بعد أن كان معدوماً. (المحدود والحائقي للبريدي/٢٢٩)

هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم. هو الذي يكون مسبوقاً بالغير. (الأربعين في أصول الدين ٧/)

١- المحدث فسر به بمعنيين الأول هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم.

والثاني هو الذي يكون مسبوقاً بالغير.

← الحادث .

(المفني في أبواب التوحيد والعدل ٣٧٩/١٦)  
(هو) إما المتقن الضمعة في الفصاحة ، وإما  
الذي لا يحتمل تأويلين مشتبهين ولا يمنع العقل  
من ظاهره . (الحدود والحقائق للمرغزي/١٧٧)  
هو ما علم المراد بظاهره من غير قرينة تقتري إليه  
ولا دلالة تدل على المراد به لوضوحه . (تلخيص  
القاضي ١٨٤/١)

اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمى ظاهراً ، وإن  
تأيد ذلك بشهادة التسوق يسمى نقضاً ... وإن  
لحقه ما يدفع احتمال التسخ يسمى محكماً .  
(شرح العقائد السنية ١٩٠/١)  
← المجمل ، التسخ ، النص .

### (١١٣٥) المحكم (الفعل)

(المحكم) الفعل المرتب في الحدث على وجه  
لا يأتي ذلك من كل قادر . (الحدود والحقائق  
للبريني/٢٣٠)  
← المحكمة ، المحكم .

### (١١٣٦) المحكمات هي التي احتج الله

-عز وجل- بها على السقيرين بوجودها ،  
كاحتجاجه على أهل الكتاب بما في كتبهم من  
أخبار الأمم الماضية وعقابها على عصيانها  
وكفرها . (أصول الدين للبغدادي/٢٢٢)  
← المتشابه ، المحكم .

### (١١٣٧) المحل الحجم الذي فيه عرض ،

أو يصح أن يكون فيه . (الحدود والحقائق  
للمرغزي/١٧٣)

إن الشئيين إذا اختص أحدهما بالآخر ... فقد  
يكونان بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة  
إلى الآخر تحقيقاً أو تقديرًا ... ثم يكون أحدهما  
محتاجاً في وجوده إلى الآخر ويكون الآخر غنياً

### (١١٣١) المحدث هو الذي يحدث فيسمع

ولا يعاين ولا يرى في منامه . (گوهر مراد/٢٩٨ ،  
علم اليقين في أصول الدين ٣٦٨/١ ، (من الباهر عليه  
السلام) ،  
آن است كه سخن ملائكة شنود و مشاهده ذوات  
ایشان نكند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٢٩)  
← الإمام ، التبي .

### (١١٣٢) المحسوسات هي التي تدرك

بالحواس من السماء والأرض وما بينهما التي قد  
جمعت معارفها في الأعمال الشرعية . (راحة  
العقل/٣١٨)

هي التي يحكم بها العقل بمعاونة الحسن  
الظاهر . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٧)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسن .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)  
← الحسن .

### (١١٣٣) المحظور هو عبارة عن المحرم

القيح إذا عرف فاعله ، أو دل على أنه يجب  
عليه تجنبه . (المفني في أبواب التوحيد والعدل  
٣١/١١)

ما يستحق بقطعه عقاباً . (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)  
ما وجب تركه . (أعلام النبوة للماوردي/١٦)  
← المحرم ، القبح القرعي .

### (١١٣٤) المحكم (الدليل المحكم) ما

أحكم المراد بظاهره . (شرح الأصول الخمسة/٦٠٠)  
يعرف المراد به بظاهره ، لا بالترجيح إلى قرينة .

١- هو من يسمع كلام الملائكة ولا يعاين ذواتهم .



(١١٤١) المختار هو الذي يقصد إلى إيجاد النوع المعين . (أصول الدين للرازي/٥٦)

آنست كه اختيار فعل و اختيار ترك، كل واحد منهما بدلاً عن الآخر، از وی مستثنى نبود<sup>(٣)</sup>.  
(البراهين في علم الكلام ١٠٧/١)

آن بود كه هر چه خواهد تواند كردن<sup>(٣)</sup>. (المصدر ١٣١/١)

هو الذي يكون فعله تبعاً لإرادته وداعيه لا أن يكون الفعل واقعاً منه اتفاقاً. (تلخيص المحفل/٢٥١)

الحكماء يقولون: كل فاعل فعل بإرادته مختار؛ سواء قارنه الفعل في زمانه أو تأخر عنه. (قواعد العقائد للقوسى/١٣)

هو الذي يجب وجود فعله تبعاً لداعيه. (كشف الفوائد/٤٢)

هو الذي يفعل بواسطة القصد والاختيار. (كشف المراد/٥٦)

(من) يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (شواهد الإلهام ٢٩٩/٢)

→ الاختيار، الفاعل المختار، الموجب.

(١١٤٢) المختار هو المحدث أو من له فعل. (المتمم في أصول الدين/١٣٣)

ما وُجد مقدوره لا على طريق الاكتساب. (المصدر/٢٨٠)

→ الاختراع، المحدث، المبدع.

(١١٤٣) المختار حقيقة المخلوق المختار هو الموجود عن عدم. هو ما ابتدأ في غير محل

في وجوده من الأول، ويستنى المحتاج حالاً والغنى محلاً. (الأربعين في أصول الدين/٤)

ملاقاة موجود لموجود بالتمام، لا على سبيل الصاشة والمجاورة بل بحيث لا يكون بينهما تباین في الوضع ويحصل للثاني صفة من الأول؛ كملاقاة التواد للجسم يستى حلولاً، والموجود الأول حالاً، والثاني محلاً. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

قيام بغير بمعنى أعم را حلول گویند و آن غیر را محل<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٣٨)

→ الحال، الصورة، المادة.

(١١٣٨) المحمولات العقلية أي الأمور التي يستتبع استغناؤها عن المحل عقلاً، ويستتبع حصولها فيه بحسب الخارج. (شرح المقاصد/٧٥/١)

(١١٣٩) المحنة هي تحلل المؤنة التي تسهل وتصب على البدن بالنظر والفكر. (التوحيد للماتريدی/١٠٨)

ما يستحق به الإنسان؛ كالبلية لما يبتلى به. (شرح العقائد السنية/١٨٥/١)

→ البلاء.

(١١٤٠) المخالف كل أمرين يشير العقل إليهما؛ فإما أن يكون المتصور من أحدهما هو المتصور من الآخر، أو لا يكون، والأول هو المثل، والثاني هو المخالف. (تلخيص المحفل/٨٨)

→ المثلان، المختلفان.

٢- هو من لا يستتبع منه اختيار الفعل، واختيار الترك، كل واحد منهما بدلاً عن الآخر.  
٣- هو الذي يقدر على ما يريد.

١- القيام بالغير بمعنى الأعم يستى الحلول، وذلك الغير هو المحل.

(١١٤٥) المخلوق هو الفعل المقدر بالفرض  
والذاعي المطابق له على وجه لا يزيد عليه ولا  
ينقص عنه . (شرح الأصول الخمسة/ ٥٤٨)  
ما هو غير الله تعالى فهو مخلوق . (أصول الدين  
للزبدوي/ ٦١)

القدرة عليه . (المعتمد في أصول الدين/ ١٣٢)  
والمباشر ما ابتدئ في محل القدرة عليه . (تهجد  
الأصول/ ٢٩)  
كل فعل يستدعه القادر في الخارج من ذاته .  
(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٠)

(١١٤٦) المدح قول ينسب عن عظم حال  
الغير . (شرح الأصول الخمسة/ ٦١٢ و ٦١٨)  
هو القول المنبئ عن عظم المدح . (رسائل  
الشريف المرتضى ١٦/٣ ، تهجد الأصول/ ٢٤٩)  
عبارة عن القول المتضمن لعظم حال المدح .  
عبارة عن القول المتضمن لعظم حال المدح  
ولا يصير مدحاً إلا بثلاثة شروط :  
أحدها : أن يقصد به التعظيم .  
ثانيها : أن يكون اللفظ موضوعاً للتعظيم في تلك  
اللغة .  
ثالثها : أن يكون عالماً بعظم حال المدح .  
(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)  
هو القول المنبئ عن عظم حال الغير مع القصد  
إلى ذلك . (قواعد السرام في علم الكلام/ ١٥٨ ،  
الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٨٤)  
قول ينبئ عن ارتفاع حال الغير مع القصد إلى  
الرفع منه . (كشف المراد/ ٣٢٢ ، شرح تجريد المقائد  
/ ٣٨٤)  
- الثناء ، الحمد ، لشكر .

(١١٤٤) المختلفان اللذان لا يكون ذات  
أحدهما كذات الآخر . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٧٢)  
كل موجودين لا يسد أحدهما مسد صاحبه .  
(المعتمد في أصول الدين/ ٤٣)  
ما لا يسد أحدهما مسد صاحبه ولا يقوم مقامه  
فيما يرجع إلى ذاتهما . (الرسائل العشر/ ٨١)  
المختلفان كل شيئين تخصص أحدهما عن  
الثاني بصفة نفس . (الشامل في أصول الدين ١/ ١٩٨)  
كل معقولين إن تساويا في تمام الباهية فهما  
المثلان ، وإلا فالمختلفان . (نهج المسترشدين في  
أصول الدين / ٣١ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين  
/ ١٣٤)  
إما أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم  
من الآخر فهما المختلفان ؛ كالتوادم والبياض ؛  
فإن المفهوم من البياض لون مفرق للبصر ، ومن  
التوادم لون قابض للبصر . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/ ١٣٥)

كل معقولين حصل في الذهن ؛ إما أن يكون  
المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر  
بتمامه بحيث يكون كل منهما ساداً مسد الآخر  
في المنطوقية أو لا ... وإن كان الثاني وهو أن  
لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من  
الآخر فهما المختلفان ؛ كالتوادم والبياض .  
(المصدر/ ١٣٥)

(١١٤٨) المدلول ما يدل عليه الدليل .  
(الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٣)

- المختلفان ، المتساويان .

→ الارتداد، الكافر.

العلم الحاصل المطلوب هو المدلول. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٧)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار که در اکثر لفظ دلالت بر آن صورت کند او را مدلول نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٣٢)

→ الدليل، المفهوم.

(١١٤٩) المذهب اعتقاد يستمر عليه صاحبه على جهة الثبوت. (المحدود والحقائق للمرفعي/ ١٧٣) → الاعتقاد.

(١١٥٠) الممرارة الحرارة إن فعلت في اللطيف حدثت الحرافة، وفي الكشيف حدثت الممرارة. (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٦) → القبح، الحرافة.

(١١٥١) المرئي هو متحيز أو هيئة متحيز. (المعتزلة). (الشامل في أصول الدين ٥٥/٢) هو اللون أو الضوء لا غير. (كشف المراد/ ٢٣١) → الضوء.

(١١٥٢) المرتبة من يعرف منه الإسلام، ثم وجد منه الكفر، ولم يوجد منه الإسلام بعد الكفر. (أصول الدين للبرزوي/ ٢١٣) الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصص باسم المنافق وإن طرأ كفره بعد الإسلام خصص باسم المرتد لرجوعه عن الإسلام. (شرح المقاصد ٢٦٨/١)

١- الصورة الحاصلة من الشيء في ذهن بما أن اللفظ يدل عليها في الأكثر، يستوى مدلولاً.

(١١٥٣) المرجئة هي التي أُرجت حقيقة أفعال الخلق إلى الله تعالى. (التوحيد للمازيني/ ٣١٨)

مُتَّيَت المرجئة بما لم يستوا كلَّ الخيرات إيماناً. (الحشوية). (المصدر/ ٣٨١)

هي التي أُرجت الكبار<sup>(٢)</sup> لم تنزل أهلها ناراً ولا جنة. (المعتزلة). (المصدر/ ٣٨٢)

هم الذين أُرجتوا أمر علي بن أبي طالب عليه السلام. ومن خرج معه وعليه. (بعض المعتزلة). (المصدر/ ٣٨٤)

هم الكرامية الذين يقولون إذا قال الواحد من المكلفين: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، وفعل سائر المعاصي، لم يدخل النار أصلاً.

هم أهل السنة والأثر الذين يعتقدون أن الفاسق المُنِي يخرج من النار بشفاعاة الشافعين، وأنه يجب أن يكون أبداً بين الخوف والرجاء إلى أن يموت، ولا يقطع رجاءه عن رحمة الله، ولا خوفه عن عقاب الله تعالى. (المستند في أصول الدين/ ٢٠٩)

الذين يعتقدون: الإيمان قول. (المصدر/ ٢٦٧) → الإرجاء.

(١١٥٤) المرضي هيئة مضافة للصفة؛ أي ملكة أو حالة تصدر عنها الأفعال عن الموضوع لها غير سليمة. (ابن سينا). (شرح المقاصد ٢٤٩/١، شرح تجريد العقائد/ ٢٨٤، شوارق الإلهام ١٩٢/٢) → الصفة.

(١١٥٥) المركب ما يفيد لإمتداد معنى إلى

٢- كذا في الأصل، ولعله «الكبار».

را مرکب تام خوانند، و اگر آن کیفیت متوسطه به حیثیتی نشده باشد که مستحق فیضان صورتی علیحده گردد مرکب غیرتام گویند، مانند ابر و میخ و بخار و دخان<sup>(۲)</sup>، (گوهر مراد/ ۷۷)

(۱۱۵۷) **المرکب الحقیقی** هو ما یکون له حقيقة واحدة وحدة حقيقية. (شوارق الإلهام ۱/ ۱۵۲)  
← **المرکب الذهنی**.

(۱۱۵۸) **المرکب الذهنی** هي ماله جزء بالقوة. وهو المركب الذهنی والغير الحقیقی. (شوارق الإلهام ۱/ ۱۴۷)  
← **المرکب الحقیقی**.

(۱۱۵۹) **المرکب غیر التام**  
← **المرکب التام**.

(۱۱۶۰) **المرکب المعدنی مرکب تام**  
اگر صورتش حفظ ترکیب کند و مصدر آثار مرکبی گردد اما افتداء و نماء از او صادر نشود آنرا مرکب معدن خوانند<sup>(۳)</sup>، (گوهر مراد/ ۷۷)

(۱۱۶۱) **المرید** هو المختص بصفة لكونه

۲- أجزاء العناصر الأربعة إذا امتزجت بحيث حصلت من مجموعها کیفیة متوسطة متشابهة، تسمى هذه کیفیة في الاصطلاح مزاجاً، وتلك العناصر المصورة بصورة وحدانية تسمى مرکباً تاماً، ومعنى لم تكن کیفیة المتوسطة بحيث تستحق أن تغاير عليه صورة على حدة، تسمى مرکباً غیر تام؛ كالسحاب والمطر....

۳- المركب التام إن كانت صورته حافظة للتركيب ومصدراً لآثار مركبة؛ ولكن لا يصدر منه افتداء ولا نماء فيسمى مرکباً معدنياً.

آخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ۱۷۴)  
المفرد هو الدالّ الذي لا يراد بالجزء منه دلالة أصلاً حين هو جزءه، والمركب ما يخالف ذلك. (لباب الإشارات/ ۱۷۴)

الجسم إما بسيط وهو الذي يشابه كل واحد من أجزائه كله في تمام الماهية، وإما مركب وهو الذي لا يكون كذلك. (تلخيص المحصل/ ۲۲۵)  
الحقائق منها بسيطة وهي ما لا يلزم عند العقل من عدة أمور، ومنها مركبة وهي ما كان كذلك. (قواعد المرام في علم الكلام/ ۳۱)

ما يتألف حقيقة.  
ما يتألف حساً.  
ما لا يساوي حقيقة.

ما لا يساوي حساً. (شرح المقاصد ۱/ ۳۳۴)  
هو ما له جزء. (الثانع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ۱۹)

اگر جسم مجتمع از اجسام مختلفه القصور باشد و یا هر جزئی که در او فرض کنند در صورت نوعیه با کل مشارک نبود اگرچه بسیاری از اجزاء مشارک باشند آن جسم را مرکب خوانند<sup>(۱)</sup>، (گوهر مراد/ ۴۸)  
← **الجسم المركب، الجرم المركب**.

(۱۱۵۶) **المرکب التام وغير التام اجزاء**  
عناصر اربعة چون متصغر شده با هم برآمیزند... از مجموع، کیفیت متوسط متشابهی پیدا شود پس در اصطلاح کیفیت متوسط متشابهه را مزاج، و این عناصر مصور شده به صورت وحدانی

۱- الجسم إن كان مجتمعاً من أجسام مختلفة القصور أو كان كل جزء مفروض فيه غير مشارك مع الكل في الصورة التوحيدية وإن كان كثير من أجزائها مشاركا معها يسمى الجسم المركب.



← المشابهة .

(١١٦٤) **المستبب** المستبب للمتبب كالمطلوب  
للملّة إلا أنّ السبب يكون ذاتاً والمطلوب صفة ؛  
كالعلم والظن والحركة والمتحركة . (الحدود  
والحقائق للبريدتي/٢٣١)  
ما يجب بوجود الشيء ويمتنع بعدمه أو عدم  
شيء منه . (أصول المعارف/٥٧)  
← العلة ، المعلوم .

(١١٦٥) **المستحيل** الذي يتمدّد وجوده في  
نفسه . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)  
هو الذي لا يجوز حصوله على وجه . (الرمائل  
المشر/٨٤)  
هو ضروريّ العدم بحيث لو قدر وجوده لزم منه  
محال . (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥٠)  
ما لا يتصور وقوعه . (الحدود والحقائق للبريدتي/٢٣٠)  
هو الذي يمتنع نسبة الوجود إليه بالثبوت . (كشف  
الفوائد/٧)  
إنّه الذي لا يمكن وجوده أو الذي يجب عدمه .  
(كشف المراد/٢٥)  
← المعال ، الممتنع .

(١١٦٦) **المستطيع** هو المتمكّن من إيجاد  
الفعل لحضور ما يحتاج إليه من إيجاده . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٧٥)  
هو المتمكّن من الكسب .  
هو المتمكّن من الإحداث . (القدرية) .  
(المعتد في أصول الدين/١٣٦)  
← الانطاعة ، التمكّن ، القدرة .

(١١٦٧) **المسخ** هو إحالة التّشبيه عن بنية  
الإنسانية إلى ما سواها . (رسائل الشريف المرتضى

عليها يصحّ منه الفعل على وجه دون وجه . (شرح  
الأصول الخمسة/٤٣٢)  
مهما انتفى التّشبه عن الفاعل وكان عالماً بما  
يفعله فهو مرید . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٣٩)  
هو الذي يكون عالماً بصدور الفعل الغير المنافي  
عنه . (شواهد الإلهام/٢/٢٩٦)  
← الإزادة ، المختار .

(١١٦٨) **المزاج** هو عبارة عن اعتدال  
الأركان والأخلاق . (الأربعين في أصول الدين/٢٦٦)  
فإنهم قالوا بكسر متورة كلّ عنصر سورة كيميّة  
المنصر الذي يقابله ويخالطه ؛ حتّى يستقرّ  
العنصر على كيميّة واحدة متشابهة في  
العنصرين ، وهو المزاج . (قواعد العقائد للقوسني/٥١)  
كيميّة متوسطة بين الحار والبارد يحصل من  
تفاعلها ، والحرارة والبرودة من الكيفيات  
الملموسة ، فيكون المزاج منها . (كشف  
المراد/١٥٩)  
كيميّة متوسطة بين الحرارة والبرودة .  
(المصدر/١٩١)  
هو الكيميّة المتوسطة الحاصلة من تفاعل العناصر  
الأربعة بعضها مع بعض . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد/١٢٢)  
الكيميّة المتوسطة المتشابهة . (مظهر مراد/٧٧)  
← الضمّة ، الظبيّة .

(١١٦٩) **المساواة** هي تناسب بين الأشياء .  
(الآلئين/١٩٢)  
إنّ الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة إن  
كان كيميّاً شتيّ مشابهة ، وإن كان في الكمّ  
ستيّ مساواة . (كشف المراد/٧٤)  
إنّ الوحدة في الكمّ مساواة . (شرح نجرید  
العائد/١٠٢)

(١١٧٢) المسنون ما يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه . (أصول الثين للبغدادي/ ١٩٩)  
هو ما توالي خطه مثن مئة وأمر به ، وربما كان واجباً أو نفلاً . (الرسائل العشر/ ٨٧)  
— التثنية .

(١١٧٣) المشابهة ما يكون المراد باللفظ واحداً في المستويات ؛ لكن بين المعنيين مشابهة بوجودها ؛ كلفظ الفرس على مستاء وعلى المصور صورة الفرس . (الحدود والحائق للمرتضى/ ٧٧)  
إنّ الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة ؛ إن كان كيفاً سمي مشابهة ، وإن كان في الكم سمي مساواة . (كشف المراد/ ٧٤)  
إنّ الوحدة في النوع تستوي مماثلة ، وفي الجنس مجانسة ، وفي الكيف مشابهة . (شرح تجريد العقائد/ ١٠٢ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٤٦)  
— المساواة .

(١١٧٤) المشاهدة هي الإدراك بالحواس في الأصل . وإنما تشمل في الإدراك بحاسة البصر . (شرح الأصول الخمسة/ ٥١)  
المراد بالمشاهدة مطلق الحضور . (شرح المقاصد/ ٢٢٤/١)  
— الإحساس .

(١١٧٥) المشاهدات هي القضايا التي إنما يستفاد الصدق بها من الحسن . (لباب الإشارات/ ١٩٥)  
هي القضايا الاعتبارية بمشاهدة قوى غير الحسن الظاهر أو بالوجدان من النفس ؛ لا باعتبار الآلات . (كشف المراد/ ١٧٥)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس الظاهرة ، وتسمى حسيات . (شرح المقاصد/ ٢٥/١)

(٣٥٢/١) أن يغير صورة الحي الذي كان إنساناً يصير بهيمة ، لا أنه يغير صورته إلى صورة البهيمة . (المصدر/ ٣٥٣/١)  
نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن دیگر انسانی و آن را نسخ گویند یا به بدن حیوانی دیگر غیر ناطق و آن را مسخ گویند<sup>(١)</sup> . (گهر مراد/ ١١٨)  
— النسخ ، التسخ .

(١١٦٨) المسلم المتقاد للأحكام الشرعية . (الحدود والحائق للبريدتي/ ٢٢٩)  
— الإسلام ، المؤمن .

(١١٦٩) المسلمات هي مقدمات ما عوذة بحسب تسليم المخاطب . (لباب الإشارات/ ١٦٨)  
هي مادة البرهان والجدل . (شرح تجريد العقائد/ ٢٧٠)  
— الجدل ، الملاحظة .

(١١٧٠) المسقى هو المعنى الذي وضع الاسم بإزائه . (تقريب المرام في علم الكلام/ ٢١٦/٢)  
— الاسم .

(١١٧١) المجموعات هي الأصوات الحاصلة من التمزج المعلول للقرح أو القلق بشرط المقاومة . (كشف المراد/ ١٦٨ ، شرح تجريد العقائد/ ٢٤٣)  
— الأصوات .

١ — هو انتقال النفس الناطقة من بدن الإنسان إلى بدن إنسان آخر يسمى نسخاً ، وإلى بدن حيوان آخر غير ناطق ، يسمى مسخاً .

إن قال (الكافر) بالشريك في الألوهية فهو  
المشرك . (جامع العلوم ٣/٣٣٨)  
→ الإشراف ، الكافر .

### (١١٧٩) المشكك → الكلّي المشكك .

(١١٨٠) المشهورات هي قضايا إنما حكم  
الإنسان بها لا لأجل أن مجرد تصور موضوعه  
ومحموله يوجب ذلك الحكم ؛ بل إنما لمزاج أو  
لألف وعادة أو لاستقراء بعض الأحكام . (باب  
الإشارات/١٩٦)  
→ المتواترات .

(١١٨١) المشهورات الخاصة  
والعاقبة المشهورات الخاصة : المؤلف من  
القضايا المتسلّمة بين طائفة مخصوصة . والمؤلف  
من القضايا المتسلّمة بين الجمهور هي  
المشهورات العامة . (شوارق الإلهام ٢/١٨٠)  
→ المشهورات .

### (١١٨٢) المشهورات العاقبة → المشهورات الخاصة .

(١١٨٣) عشيته تعالى هو أن الله تعالى  
يشاء جميع أفعال المهاد خيرها وشرها ، ضررها  
ونفعها . (أصول الدين للزبدوي/١٣٠)  
هي الإرادة . (تلخيص المحفل/١٩٩)  
→ الإرادة ، إرادة الله تعالى .

(١١٨٤) المصادرة بالمطلوب هو أن  
يؤخذ المطلوب بعينه ويجعل مقدّمة قياسيّة بلفظ  
مرادف مشعر بالمفايرة بين المقدّمة والمطلوب .

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحس  
الظاهر . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٩٩)  
حسيّات تدرك بالحواس الظاهر كمدرجات الحواس  
الخمس . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلاميّة/٥٤)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس  
الظاهرة أو الباطنة . (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)  
القضايا التي يحكم بها العقل بتوسط الحواس  
الظاهرة ؛ كالحكم بأنّ النار حارة والشمس  
مضيئة . (شوارق الإلهام ٢/١٦٣)  
أگر حصول علم محتاج به مشاهد و احساس  
باشد آن را مشاهدات نامند<sup>(١)</sup> . (مغوهر مراد/٢٩)  
→ المصنوعات .

(١١٧٦) المشبهات هي التي تشبه  
الأوليات أو المشهورات ، ولا تكون هي هي  
بأعيانها . (باب الإشارات/١٩٨)  
هي مادة المغالطة . (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)  
→ المغالطة .

(١١٧٧) المشتبه ما أشكل لفظه واستبهم  
معناه . (أعلام التّجربة للمواردي/٣٣)  
→ المجمل .

(١١٧٨) المشركون الذين أشركوا .  
هم عبدة الأوثان . (إثبات النبوة/٨٧)  
(هم) الكافرون ؛ أثبتوا لله شريكاً أو لا . (الحدود  
والعقائق للسرفسي/١٧٥)  
إن قال (الكافر) يألّهين أو أكثر ، خصّ باسم  
المشرك لإثباته الشريك في الألوهية . (شرح  
المقاصد ٢/٢٦٨)

١- العلم إن افتقر حصوله إلى المشاهدة والإحساس  
يسمى المشاهدات .

(غاية المرام في علم الكلام/ ١٩٩)

(تلخيص المعقل/ ١٢٩)

هو الذي ماهيته مقولة بالقياس إلى غيره .

(كشف المراد / ٢٠٠ ، شوارق الإلهام ١٩٥/٢)

إنَّ العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم ، وإلا ؛ فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف ، وإن اقتضاها فالنسبة إتما للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع ، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً ؛ فإتما كم غير قار فمتى ، أو قار ينتقل بانتقاله فالملك ، أو لا فالأين ، وإتما نسبة فالمضاف . (شرح المقاصد ١٧٤/١)

→ الإضافة ، المقولات .

(١١٨٩) المضافان (المتقابلان) إن كانا

وجوديين ولا يمكن تعقل أحدهما منفكاً عن الآخر فهما مضافان ؛ كالأبوة والبنوة . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٦)  
→ المتقابلان ، المتقابلان .

(١١٩٠) المضاف الحقيقي المضاف قد

يقال لشخص الإضافة ؛ أعني العارضة للشيء باعتبار قيامه إلى غيره ، كالأبوة والبنوة ، ويقال له المضاف الحقيقي .... (كشف المراد/ ١٩٩)

المضاف إتما أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر أو لا يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر ، فالأول هو المشهور والثاني هو الحقيقي ، كأبوة الأب وبنوة الابن . (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ١٤٣)

الإضافة وهي النسبة المتكررة ؛ أي النسبة التي لا تعقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى . وهذه تسمى مضافاً حقيقياً . (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٧)

هو ما يكون مضافاً بالذات لا باعتبار عروض الإضافة له ويكون وجوده من حيث هو وجوده من

(١١٨٥) المصاغة هي عبارة عن تأليف

مخصوص واقع عقيب حركات متوالية أو حركات يقلل السكون بينها . (شرح الأصول الخمسة/ ٥٤١)  
مباشرة جسمين صليبين بشدة . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٣)

هي عبارة عن تأليف واقع بين جسمين صليبين عقيب حركات متوالات أو حركات نقل فيها السككات . (في التوحيد/ ١٦٤)

هي الاعتماد والكون والقوت . (الرسائل العشر/ ٧٢)

→ الصيغة .

(١١٨٩) المصالح المرسله هي التي لم

يشرع الشارع لها حكماً ، ولم يدل دليل شرعي على اعتبارها أو إلغائها . وموردها الحكم الذي يرى المجتهد فيه جلب مصلحة للمكلف أو دفع مفسدة عنه من حيث العموم . (تلخيص الشافي ١١٤/١)

→ القياس .

(١١٨٧) المصلحة ما يختار المرء عنده

واجباً ويجتنب عنده قبيحاً على وجه لولاه لما اختاره ولما اجتنب ، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح . (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)

كل ما عنده يختار المكلف الطاعة أو يكون عنده أقرب إلى اختيارها مع تمكنه في الحالين . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٨)

→ الإرادة ، الداعي ، اللطف ، المفسدة .

(١١٨٨) المضاف هو النسبة المتكررة .



(١١٩٣) **المطابقة الوصف العرضي** وهو المضاف إليه الوحدة... إن كان في اتحاد الأطراف ستي مطابقة. (كشف المراد/٧٤)  
إنّ الوحدة... في الأطراف مطابقة. (شرح تجريد المقائد/١٠٢)  
في المجانسة.

(١١٩٤) **المظنونيات** هي قضايا لا يرى مستعملها أنه جازم؛ ولكن يكون في نفسه منها ظنّ غالب. (باب الاشارات/١٩٨)  
في الفن.

(١١٩٥) **المعاد الذي يتقدم وجوده**؛ أي أعيد على الوجود الذي كان عليه. (الحدود والعقائد للمرتضى/١٧٢)  
إعادة الأجسام على ما كانت عليه. (الرسائل العشر/١٠٣)  
أنّ بود كه بار دويم باشد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٢٩٣)  
الرجوع إلى الوجود بعد الفناء.

أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفريق، وإلى الحياة بعد الموت والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢/٢٠٧، تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٤٠)  
عبارة عن عود النفس إلى ما كانت عليه من التجرد أو التبرّي من ظلمات الثعلق وبقائها ملتذّة بالكمال أو متألمة بالتقصان. (شرح المقاصد ٢/٢١٤)

(هو) زمان العود ومكانه. والمراد به هو الوجود الثاني للأجسام، وإعادتها بعد موتها وتفريقها. (النافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/٥٢)

حيث هو مضاف؛ كالأبوة، إذ ليس لها وجود سوى أنّها مضافة. (شوارق الإلهام ٢/١٩٦)  
في المضاف، المضاف المشهور.

(١١٩١) **المضاف المشهور** المضاف قد يقال للذات التي عرضت لها الإضافة بالفعل؛ كالأب والابن، ويسمى المضاف المشهور. وقد يقال للذات نفسها: مضاف مشهور باعتبار كونها معروضة للإضافة. (كشف المراد/١٩٩)  
الإضافة هي النسبة المتكررة؛ أي النسبة التي لا تعقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى، وتسمى هذه مضافاً حقيقياً، والمجموع المركب منها ومن معروضها مضافاً مشهوراً. وقد تسمى نفس المعروض أيضاً مضافاً مشهوراً. (شرح المقاصد ١/٢٨٠، شرح تجريد المقائد/٢٨٧)

المضاف إما أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقبلاً إلى الآخر... فالأول هو المشهور؛ كالأب والابن من حيث هما أب وابن. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٣)

هو ما يكون الإضافة عارضة له ويكون وجوده من حيث هو غير وجوده من حيث هو مضاف؛ كالأب إذ وجوده من حيث هو أب غير وجوده من حيث هو إنسان. (شوارق الإلهام ٢/١٩٦)  
في الإضافة، المضاف، المضاف الحقيقي.

(١١٩٢) **المضطّر** كل محتاج إلى علم أو غيره من الأجناس فهو مضطّر إلى ما احتاج إليه. (التهديد للباقلاني/٣٦)

ما يفعله القادر في غيره على وجه لا يمكنه الامتناع منه. (السنّي في أبواب التوحيد والعدل ٨/١٦٦)

في الاضطرار، الإلجاء.

مَقْعَلٌ من العود . وهو اسم لزمان العود أو مكانه والمراد هنا الوجود الثاني للأشخاص الإنسانية بعد موتها لأخذ الحق منها أو إيفائه . (إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين/ ٣٨٥)

هو في اللغة : إقام مصدر ميسمي ، أو اسم مكان أو زمان من القعود بمعنى الرجوع .

وفي عرف الشرع عبارة من عود الروح إلى الحيوان بعد الموت ؛ إقام بأن يعيد الله بدنه المعدوم ويعيد الروح إليه (عند أكثر المتكلمين) ، وإقام بأن يجمع أجزاءه الأصلية كما كانت أولاً ويعيد الروح إليها عند من لا يجوز إعادة المعدوم . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

در شرح بازگشتن انسانی است بعد از موت به حیات به جهت یافتن جزای عملی که پیش از موت از او صادر شده از نیک و بد<sup>(١)</sup> . (گنجمراد/ ٤٢٩)

→ الإعادة، الحشر، المعاد الجسماني.

(١١٩٦) المعاد الجسماني تلك الأجزاء التي تفرقت يمكن تركيبها بعينها كما كانت ، وهو مرادنا بجواز المعاد الجسماني . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٤٣)

والمراد هاهنا الرجوع إلى الوجود بعد الفناء . أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفرق وإلى الحياة بعد الموت . والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة . (شرح المقاصد ٢/ ٢٠٧ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٤٠)

جمع الأجزاء على ما كانت عليه وإعادة التاليف المخصوص فيها . (شرح المواقف/ ٥٨١)

١- في الشرع هو عود الإنسان بعد الموت إلى الحياة للحصول على جزاء الأعمال القادرة عنه قبل الموت ، غيراً كانت أو شراً .

هو في اللغة إقام مصدر ميسمي أو اسم مكان أو زمان من العود بمعنى الرجوع .

وفي عرف الشرع عبارة عن عود الروح إلى الحيوان بعد الموت ؛ إقام بأن يعيد الله بدنه المعدوم بعينه ويعيد الروح إليه . (عند أكثر المتكلمين) .

وإقام بأن يجمع أجزاءه الأصلية كما كانت أولاً ويعيد الروح إليها عند من لا يجوز إعادة المعدوم .

أو عن زمان ذلك العود كما يقال : «الآخرة معاد الخلق» هذا هو المعاد الجسماني والبدني . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

→ المعاد .

(١١٩٧) المعاد الروحاني إن حاصل المعاد الروحاني على رأي من ينكر المعاد الجسماني هو عود النفوس عن هذه الأبدان ومفارقتها لها إلى مبادئها وحصولها على ما تحصل عليه من معادة أو شقاوة . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٥٦)

معناه رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التجرد عن علاقة البدن واستعمال الآلات أو التبري . عما ابتليت به من الظلمات . (شرح المقاصد ٢/ ٢٠٧)

عبارة عن مفارقة النفس عن بدنها واتصالها بالعالم العقلي الذي هو عالم المجردات وسعادتها وشقاوتها هناك بفضائلها التفسائية ورذائلها . (شرح المواقف/ ٥٨٢)

قد يطلق المعاد على الروحاني وهو مفارقة النفس عن بدنها وإيصالها بعالم المجردات وسعادتها وشقاوتها هناك لفضائلها التفسائية ورذائلها . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

هو الحشر إلى الله وصفاته وأفعاله الإبداعية .

(شرح غرر الفوائد/ ٣٣٤)

إنه عالم لذاته لا بمعنى قائم به ، وكذا باقي الصفات وهو الحق . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٤٢ ، إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين / ٢١٦) المعاني هي مبادئ المحاولات ؛ كالقدرة ينتزع منها قادر ، ويحمل على الذات ، وكالعلم ينتزع منه عالم ، فيحمل على الذات إلى غير ذلك .

(إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين/ ٢١٦)

الصفات الوجودية الزائدة على الذات . (مفتاح الباب/ ١٤٨)

معان قائمة بذاته هي العلم والقدرة والإرادة والحياة والسمع والبصر . (الأشعري) . (شرح تجريد العقائد/ ٣٢٧)

رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التجرد . (عند الفلاسفة) . (تشريب المرام في علم الكلام / ٢٤١/٢)

الحشر، المعاد الجسماني .

(١١٩٨) المعارضة مقابلة الخصم بما يظهر عنده أنه يقول بمثل ما يقول إنا السائل أو المجيب . (الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٧٦)

هو مساواة الخصم في دعواه أو حججه وممانعته من صحة كلامه . (المعتد في أصول الدين/ ٢٧٨) مقابلة دليل بدليل . (الحدود والعقائد للبريد/ ٢٣٠) الاحتراض ، الضربة ، المناقضة ، المعجز .

(١٢٠٠) المعجزة (المعجز) هو من يعجز

الغير .

هو الفعل الذي يدل على صدق المدعى للثبوت . (شرح الأصول الخمسة/ ٥٩٨)

مَنْ قَتَلَ الْعَجْزَ فِي غَيْرِهِ . (المعني في أبواب التوحيد والعدل / ١٥/ ١٩٧)

ما يتمدّد على العباد فعل مثله في جنسه فقط . (المصدر / ١٥/ ١٩٩)

المعجزة في اللغة : مأخوذة من العجز الذي هو نقيض القدرة ، والمعجز في الحقيقة فاعل العجز في غيره وهو الله تعالى ؛ كما أنه هو المُقَدِّر ، لأنه فاعل القدرة في غيره . وإنما قيل لأعلام الرسل - عليهم السلام - ؛ معجزات ، لظهور عجز المرسل إليهم عن معارضتهم بأعمالها ، وزيدت الهاء فيها ، فقيل : معجزة ، للمبالغة في الخبر عن عجز المرسل إليهم عن المعارضة فيها ؛ كما وقعت المبالغة بالهاء في قولهم : علامة ونسابة ، وراوية . وحقيقة المعجزة على طريق المتكلمين : ظهور أمر خلاف العادة في دار التكليف لإظهار صدق ذي نبوة من الأنبياء ، أو ذي كرامة من

(١١٩٩) المعاني ذهبت الأشاعرة إلى أن لله تعالى معاني قائمة بذاته هي القدرة والعلم وغيرهما من الصفات تقتضي القادرية والعالمية والحيتية وغيرهما من باقي الصفات . (كشف المراد/ ٢٢٩)

الذي ذهب إليه أصحابنا وأكثر المعتزلة هو أن الله تعالى قادر ، عالم ، حيّ لذاته ؛ على معنى أنه ذات متميزة عن غيرها تميزاً يجب معه صحة الفعل ... ولا يحتاج في ذلك إلى ذات غيرها يوجب لها ذلك بل لو لم يكن في الوجود إلا الله تعالى لكان قادراً . عالماً ، حياً .

المعاني القديمة أن يقوم بذاته معنى ؛ هو قدرة حتى يصح منه الفعل فيوصف لأجله بأنه قادر ، ومعنى يقوم به ؛ هو علم ليصح منه الأحكام فيوصف لأجله بأنه عالم ، ومعنى ؛ هو حياة ليصح أن يعلم ويقدر ويوصف بأنه حيّ . (الأشعرية) . (أنوار الملوك في شرح الباقر/ ٧٣)

إنه تعالى عالم بالعلم ، قادر بالقدرة ، حيّ بالحياة إلى غير ذلك من الصفات ....



الأولياء مع تكول من يتحدى به عن معارضة مثله . (أصول الدين للبندادي/ ١٧٠)

(هو) الفعل الناقض للعادة ، يتحدى به الظاهر في زمان التكليف لتصدق مدع في دعواه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)

أن يكون خارقاً للعادة ومطابقاً لدعوى الرسول ومتعلقاً بها . وأن يكون متعذراً في جنسه أو صفته المخصوصة على الخلق . ويكون من فعله تعالى ، أو جارياً مجرى فعله تعالى . (رسائل الشريف المرتضى ١٨/٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤ ، شرح المقاصد ١٧٥/٢ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٣/٢ ، شرح تجميع العقائد ٣٥٩/٢)

ما خرق عادة البشر من خصال لا تستطاع إلا بقدرة إلهية تدل على أن الله تعالى خلقه بها تصديقاً على اختصاصه برسالاته . (أعلام النبوة للماوردي/ ٢٦)

في اللغة مأخوذ من المعجز . وفي اصطلاح المتكلمين ثبوت ما ليس بمعتاد ، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى . (تلخيص الشافي ١٤٢/١)

عبارة عما يدل على صدق من ظهر على يده واختص به . (في العرف) .

وفي اللغة عبارة عما من جعل غيره عاجزاً . (تسديد الأصول/ ٣١٥)

فعل يظهر على يدي مدعي النبوة بخلاف العادة في زمان التكليف موافقاً لدعواه ، وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحداهم أن يأتوا بمثله ، فيعجزوا عنه فيبين به صدق من يظهر على يده . (التبصير في الدين/ ١٥٢)

هي فعل خارق للعادة . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٢٦) ما يفترن بتحدي النبي - صلى الله عليه وآله - عند

امتشاده على صدقه على وجه يعجز الخلق عن معارضته . (المصدر/ ٢٠٦)

ظهور أمر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله . (البدية في أصول الدين/ ٤٦ ، شرح الاعتقاد السنية ١٦٦/١)

(هي) كل فعل خارق للعادة يظهر على الغير عقيب دعواه بحيث يستعذر على العباد الإتيان بمثله في الجنس أو في الوقوع على ذلك الوجه . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)

هي كل ما قصد به إظهار صدق المتحدي بالنبوة ، المدعي للرسالة . (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٣٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة . (تلخيص المحفل/ ٣٥٠)

هو فعل خارق للعادة يعجز عن أمثاله البشر . (قواعد العقائد للقلوسي/ ٣٠ ، كشف الفوائد/ ٧٢)

هو الذي به يمتاز مقرر العدل من غيره . (قواعد العقائد للقرسي/ ٣٣)

هو الأمر الخارق للعادة المطابق لدعوى النبوة المتعذر في جنسه أو صفته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٢٧)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد ، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى . (كشف المراد/ ٢٧٥)

هو الإتيان بما يخرق العادة مطابقاً للدعوى . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٥٩)

أمر خارق للعادة ، قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول من الله تعالى . (شرح العقائد السنية ٣٦/١)

أمر يظهر بخلاف العادة على يد من يدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يصجز المنكرين عن الإتيان بمثله . (المصدر/ ١٦٦)

مأخوذ من العجز السقابل للقدرة ، وحقيقة الإعجاز



آن بالفُضرة خارق عادة است (١). (مُوهَر  
مراد/٢٧٣)

← الإعجاز، التحدي، الضربة، المعارضة.

(١٢٠١) المعجزات إنها أسباب يأتي بها  
الأنبياء، ويعجز غيرهم أن يأتيوا بمثلها. (أعلام  
الثبوت للرازي/١٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المطابقة  
لدعوى الأنبياء، وتحديهم للأمم بالإتيان بمثل  
ذلك. (الإتصاف للباقلاني/٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المستمرة،  
وظاهرها على حسب دعوى الثبوت وتحديه، ويعجز  
عن الإتيان بأمثالها الذين يتحداهم النبي. (لمع  
الأدلة/١١٠)

هي أشياء يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها يأتي  
بها الرسول فيعرف بذلك أنه الرسول. (أصول  
الدين للزبدوي/٩٦)

← المعجزة.

(١٢٠٢) المعدن التركيب العنصري إما  
طبيعي أو غير طبيعي، والطيني إما مزاجي أو  
غير مزاجي، والمركب المزاجي أصول أجناسه  
ترجع إلى ثلاثة. لأنه إن تحقق فيه مبدأ التغذية  
والشمية؛ فلما مع تحقق مبدأ الحس والحركة  
الإرادية فهو الحيوان، أو بدونه فهو النبات، وإن  
لم يتحقق ذلك فيه فهو المعدن. (أصول  
المعارف/١٤٠)

← قوة التحريك الإرادي، القوة العنصرية،  
الكون الإرادي، المنعك بالفسر، المركب  
المعدني.

١- إنها مجموعة من الوقائع والأمور والأحوال يكون  
وقوعها خارقاً للعادة بالضرورة.

إثبات العجز، استعير لإظهاره، ثم أُسند مجازاً  
إلى ما هو سبب العجز، وجعل اسماً له، فالتاء  
للتقل من الوصفية إلى الاسمية؛ كما في  
«الحقيقة». (شرح المقاصد ١٧٥/٢)

هي أمر قصد به إظهار صدق من ادعى الرسالة،  
وزاد بعضهم فيد «موافقة الدعوى»، وبعضهم  
«مقارنة زمن التكليف». (المصدر ١٧٥/٢)

عبارة عن ما قصد به إظهار صدق من ادعى أنه  
رسول الله. (شرح المواقف/٥٤٧)

هو الإتيان بأمر خارق للعادة، مطابق للدعوى،  
مقرون بالتحدي، يتعذر على الخلق الإتيان بمثله  
في جنسه أو صفته. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
السترشدين/٣٠٦)

أمر خارق للعادة، مطابق للدعوى، مقرون  
بالتحدي، متعذر على الخلق الإتيان بمثله جنساً  
وصفة. (الأمم الإلهية في المباحث الكلامية  
٢١٢/)

هو الأمر الخارق للعادة، المطابق للدعوى،  
المقرون بالتحدي، المتعذر على الخلق الإتيان  
بمثله. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي  
عشر/٣٦)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد أو نفي ما هو معتاد مع  
خرق العادة ومطابقة الدعوى. (شرح تجريد  
العائد/٣٥٩)

هو فعل يقارن التحدي من الخوارق للعادة شهادة  
لتحقق الإرسال.

قيل: إنه إطاعة القبايع العنصرية للنفوس  
القدسية؛ كإطاعة اليدن لسائر النفوس. (مطلع  
الاعتقاد/٧٣)

هي أمر خارق للعادة قصد به إظهار صدق من  
ادعى أنه نبي الله تعالى. (مفتاح الباب  
١٧١/)

آن مجموع وقايح و أمور و احوالي است كه وقوع

الممكن الوجود : كالتجديدات من الحوادث اليومية شيئاً فشيئاً . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/٢٣)

المعلوم الذي هو الصورة الذهنية ؛ إما أن يكون له تحقق في الخارج عن الذهن ، أو لا يكون . فإن كان الأول فهو الموجود والثابت العين ؛ أي الثابت الحقيقة ، وإن كان الثاني فهو المعدوم والمنفي العين .

المفهوم لا يخلو إما أن يكون مقولاً بالقياس إلى نفسه أولاً ؛ فإن كان الأول فهو الثابت ، وإن كان الثاني فهو المنفي . والأول إما أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم ، أو لا يرد عليه شيء منهما ؛ فإن كان الأول فهو الموجود ، وإن كان الثاني فهو المعدوم . (المصدر/١٧ و ١٨)

كل ما نبر عنه ؛ إما أن يفرض له تحقق أو لا . والأول موجود وثابت ، والثاني معدوم ومنفي . (الأمم الإلهية في السباحة الكلامية/١٣)

الموجود هو الذي يكون فاعلاً أو منفعلاً . والمعدوم ما لا يكون فاعلاً ولا منفعلاً . (شرح تجريد العقائد/٤)

← العدم ، الموجود ، الممتنع .

(١٢٠٤) المعرفة وجود تعظيم في القلب

يمنعك عن التعليل والتشبيه . (الإصناف/٤٨)  
إن المعرفة والتدريّة والعلم نظائر . ومعناها ما يقتضي مكنون النفس ، وثلج القدر ، وطمانينة القلب .

إنه الاعتقاد الذي تسكن به النفس إلى أن معتقده على ما اعتقده عليه . (شرح الأصول الخمسة/٤٦)

هي معنى يكون المعارف به عارفاً بالله ، وهي نفس العلم به . (المعتمد في أصول الدين/٢٨)  
هي العلم بحقيقته . (تمهيد الأصول الشيخ

(١٢٠٣) المعدوم هو المنفي الذي ليس

بشيء . (الإصناف للباقلاني/٢٥)

إنه المعلوم الذي ليس بموجود . (شرح الأصول الخمسة/١٧٦)

إنه المنفي الذي ليس بكائن [و] لا ثابت . (الشيخ أبو عبد الله البصري) . (المصدر/١٧٦) ، في التوحيد/٥٧١

المعلوم الذي ليست له صفة الوجود . (المعتمد بالكيف/٣٥٦)

إنه المعلوم الذي ليس له صفة الوجود . (في التوحيد/٥٧١)

المنفي العين . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤ ز الرسائل العشر/٦٦)

هو اللاكون . (شرح المبادئ المصطلحة/٢٣٧)

المعدوم ليس بشيء ولا هو عرض ولا جوهر ولا جسم . (أهل السنة والجماعة) .

المعدوم شيء وهو جوهر وعرض إلا أنه غير موجود . (المعزلة) . (أصول الدين للزبدوي/٢١٤)

كل ما يشير إليه العقل ؛ فإما أن يكون له تحقق بوجه ما أو لا يكون . والأول هو الموجود ، والثاني هو المعدوم . (تلخيص المحفل/٨٥)

هو المنفي العين . (كشف المراد/٥) ، نهج المسترشدين في أصول الدين/١٨ ، شرح المقاصد/٥٦/١ ، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/١٧)

هو الذي لا يمكن أن يخبر عنه . (كشف المراد/٥)

المعلوم إن لم يكن له ثبوت - أي في الخارج - فهو المعدوم . (شرح المقاصد/٨٠/١)

الذي لا وجود له أصلاً ؛ لا في الخارج ولا في الذهن . (شرح المواقف/١٠٠)

المعدوم - أي الخارجي - إما أن يكون عدمه لذاته أولاً ؛ فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته ؛ كشريك الباري تعالى . والثاني هو المعدوم

(القرسي/ ١٩٠)

هو العلم عيناً . (الزمائل المشر/ ٧٤)

يطلق في المشهور على معان :

منها مطلق الإدراك على أن يكون مرادفاً للعلم ؛

بمعنى حصول صورة الشيء في العقل .

ومنها إدراك السائط ، وفي مقابلتها العلم بمعنى

إدراك المركبات .

ومنها إدراك الجزئيات ، وفي مقابلتها العلم

بمعنى إدراك الكلّيات .

ومنها التصوّر ، وفي مقابلتها العلم بمعنى

التصديق ، ولعله بهذه المعاني يقال : «عرفت الله»

دون «علمته» .

ومنها الإدراك المسبوق بالجهل .

ومنها الأخير من الإدراكين لشيء واحد تخلل

بينهما جهل ، ولا يعتبر شيء من هذين القيدتين

في العلم ، ولهذا يقال : الله عالم لا عارف .

(مفتاح الباب/ ٧٠)

دانستن چیزی بسیط که اصلاً مرکب نباشد

معرفت نامند .

چیزی که معلوم شده باشد و فراموش شده ، و بار

دوم معلوم شده این معلوم شدن بار دوم را شناخت

و معرفه گویند (١) . (گوهر مراد/ ٢٧)

إدراك الجزئي ، الاعتقاد ، التصديق ، العلم .

(١٢٠٥) المعروف هو كلّ فعل عرّف

فَاعِلُهُ حَسَنَهُ ، أو دُنَّ عَلَيْهِ . (شرح الأصول

الغنية/ ١١١)

كُلّ فعل واجب أو مندوب إذا عرّف ذلك فاعله

١- إدراك الشيء البسيط الذي لا يكون مركباً أصلاً

يستى بالمعرفة .

ما عليم فحسي ، ثم علم ثانياً ، فهذه المعلوميّة الثانية

يقال لها المعرفة .

أو دُنَّ عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)

كُلّ فعل حَسَنٍ يختصّ بحكم زائد على حسنه ؛

وهو إمّا واجب وإمّا مندوب . (الحدود والحقائق

للبرقي/ ٢٢٩)

هو كَلّ فعل حَسَنٍ له وصف زائد على حسنه

عَرَفَ فاعله ذلك أو دُنَّ عليه . (الألفين/ ٤٣٤)

الفعل الحَسَنُ المختصّ بوصف زائد على حسنه

إذا عَرَفَ فاعله ذلك أو دُنَّ عليه . (نهج

المسترشدین في أصول الدين / ٧٢ ، التاسع يوم الحشر في

شرح الباب العادي عشر / ٥٨ ، إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین / ٣٨٢)

الحسن .

(١٢٠٦) المعصوم هو الذي يفعل جميع

الواجبات عليه . (تلخيص الثاني ٨٦/١ و ٧٦)

منهم (المتكلمين) من زعم أنّ المعصوم هو الذي

لا يمكنه الإتيان بالمعاصي .

ومنهم من زعم أنّه يكون متمكناً منه . والأولون

من زعم أنّه يكون مستغنياً في بدنه أو في نفسه

بخاصيّة تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي .

ومنهم من فسّر العصمة بالقدرة على الطاعة وبعدم

القدرة على المعصية . (أبوالحسن الأشعري) .

والأجود أن يقال : إنّ لله تعالى في حقّ صاحبها

لطفاً لا يكون له مع ذلك داع إلى ترك الطاعة

وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك .

(المعتزلة) . (تلخيص المحفل / ٣٦٨ و ٣٦٩)

هو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي بأن يكون

مختصاً بكيفيّة بدنيّة أو نفسانيّة تقتضي امتناع

الإقدام . (أنوار الملوك في شرح الباقوت/ ١٩٦)

(هو) المتصّف بالعصمة ، وهي لغة: المنع .

واصطلاحاً هي عبارة عن لطف يفعله الله تعالى

بالمكلف بحيث يمتنع منه بسببه وقوع المعصية

وارتفاع الطاعة مع قدرته عليهما . (إرشاد الطالبين



(١٢٠٩) **المعقولات المحسوسات** هي التي تدرك بالحواس من السماء والأرض وما بينهما التي قد جمعت معارفها في الأعمال الشرعية، والمعقولات هي التي توجبها، وتعلمها بنفسها المجموعة كذلك في معاني المناصك، العليقة بالشأوييلات المناسبات الشريفة. (راحة العقل/٣١٨)  
← المعقول.

(١٢١٠) **المعقولات الأولى** منها - أي من عوارض الماهية - ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الذهني، وهذه تسمى معقولات ثانية لكونها في الدرجة الثانية من الثقل، وعروضاتها تسمى معقولات أول. (شرح تجريد العقائد/٥٣)  
المعقول الأول ما يكون مصداقه وما يحاذيه موجوداً في الخارج؛ كالإنسان والحيوان؛ فإنه يتصور أولاً، ويحاذيه أمر في الخارج. (جامع العلوم ٢٩١/٣)  
← المعقول، المعقولات الثانية.

(١٢١١) **المعقولات الثانية** أي العوارض التي تلحق المعقولات الأولى من حيث لا يحاذي بها أمر في الخارج. (شرح المقاصد ٧٥/١)  
عوارض الماهية على ثلاثة أقسام:  
فمنها ما يكون عروضه لنفس الماهية في نفس الأمر، ولا مدخل لخصوصية أحد وجوديها؛ الخارجي والذهني في عروضها؛ كالزوجية بالنسبة إلى الأربعة.  
ومنها ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الخارجي؛ كالإضاءة والإحراق للتار.  
ومنها ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الذهني، وهذه تسمى معقولات ثانية لكونها في

إلى نهج المسترشدين/١٢)  
هو المحتشم بحبل الله تعالى، وحبل الله هو القرآن. (علم اليقين في أصول الدين ٣٧٧/١)  
← المعصية، اللطف.

(١٢٠٧) **المعصية** فعل ما يكره الغير مع نوع من الرتبة؛ وهو أن يكون العاصي دون المعصي. (شرح الأصول الخمسة/٦١١)  
موافقة التهي ومخالفة الأمر. (أصول الدين للبندادي/٢٥)  
نقيض الطاعة. فكما أن الطاعة موافقة الأمر، كذلك المعصية مخالفة الأمر، وإن شئت قلت: موافقة التهي. (المصدر/٢٥٢)  
كل فعل أو إخلال بفعل كرهه الله تعالى (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)  
إذا اتصل به (الفعل) نهى، ووقع على خلاف الأمر مسمى جريمة ومعصية؛ وهو المقابل بالثواب أو العقاب. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)  
مخالفة حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٩)  
← الذنب الصغير، الكبيرة.

(١٢٠٨) **المعقول** هو الصورة الحاصلة في الذهن. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٤)  
هو الصورة الحاصلة في العقل. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/٥)  
هو في الاصطلاح المشهور ما حصل صورته في ذات العقل، ويقابله المحسوس والمختل والموهوم. وقد يطلق ويراد به ما يقابل المحسوس بإحدى الحواس الظاهرة. وقد يطلق ويراد به المعلوم مطلقاً. وهو ما حصل صورته عند الذات المجردة. (مفتاح الباب/٧٩)  
← العلم، المحسوس، المعلوم.



معلول . ( اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية  
(٢٧/

كل شيء يصدر عنه أمر، إما بالاستقلال أو  
بالانضمام، فإنه علة لذلك الأمر والأمر معلول  
له . (شرح تجريد العقائد/١١٢)  
← العلة، المسبب .

(١٢١٣) المعلول الأول والثاني المعلول  
الأول هو العقل الأول . وهو موجود مجرد عن  
الأجسام والمواد في ذاته وتأثيره معاً . (أكثر  
الفلاسفة) .

ثم إن ذلك العقل يصدر عنه عقل وفلك لتكثفه  
باعتبار كثرة جهاته الحاصلة من ذاته ومن  
فاعله ... لأن معلول الأول يجب أن يكون علة  
فاعلة لما بعده ... وإذا لم تكن سابقة لم تكن  
هي المعلول الأول لما بيننا أن المعلول الأول  
سابق على غيره من المعلولات . (كشف المراد  
(١٣١/ و ١٣٢/)  
← العقل الأول .

(١٢١٤) المعلول الثاني  
← المعلول الأول .

(١٢١٥) المعلوم ما علمه العالم بعلمه .  
(المعتمد في أصول الدين/٢٧٨)  
هو الصورة الحاصلة في الذهن . (إرشاد القالين الى  
نهج المسترشدين/١٧)  
← العلم، المعلول .

(١٢١٦) المعلوم بالكنه وبالوجه هرگاه  
شيء معلوم به ذات باشد نه به عنوان حالی از  
احوال گویند آن شيء معلوم بكنه است و چون  
معلوم به عنوانی حالی باشد گویند معلوم بوجه

الدرجة الثانية من التعمقل . (شرح تجريد  
العقائد/٥٣)

إنها العوارض العقلية التي لا يحاذي بها أمر في  
الخارج . (شواقي الإلهام ١/٦٣)  
هو أن يكون الشيء مع كونه من العوارض العقلية  
متا ليس له ما يحاذي به في الخارج . (المصدر  
(١١١/١)

(هي) ما يتصور ثانياً ولا يحاذيه أمر في الخارج ؛  
فإن كلبية الإنسان ونوعيته يتصور بعد تصوره من  
غير أن يحاذيها شيء في الخارج . (جامع العلوم  
(٢٩٠/٣)

(١٢١٢) المعلول هو الحكم . (المعتمد في  
أصول الدين/٢٧٩)  
الحكم الذي يؤثر فيه العلة وقيل : المعلول  
الذات التي توجب بها الصفة . (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٣١)

إذا فرضنا صدور شيء عن غيره كان الصادر  
معلولاً . (كشف المراد/٨٣)  
الموجود إما أن يكون أثراً لغيره وهو المعلول .  
(نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٤)

ما يحتاج إلى الشيء . (شرح المقاصد/١/١٥٢)  
الموجود إما أن يكون مؤثراً في غيره - أي مفيداً  
لوجود غيره - أو أثراً لغيره - أي مستفيداً للوجود من  
غيره - فإن كان الأول فإما أن يكون مع إمكان أن  
لا يؤثر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثر  
ولا يفيد الوجود . والأول هو الفاعل المختار،  
والثاني هو العلة الموجبة، كالثار للإحراق، وإن  
كان الثاني من القسمة الأولى فهو المعلول .  
(إرشاد القالين الى نهج المسترشدين/١٥٨)

إذا استتبع شيء شيئاً آخر فالأول علة، والثاني  
معلول . وبعبارة أخرى إذا صدر شيء عن شيء،  
إما استقلالاً أو بانضمام، فالأول علة، والثاني

بود<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ٣١)

هو المؤلف من القضايا المشبهة بالضروريات .  
(شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
← الجدل .

(١٢١٧) المعلوم بالوجه

← المعلوم بالكنه وبالوجه .

(١٢١٨) المعنى

← المفهوم والمعنى .

(١٢٢٣) المصغرة أن لا يفعل العقاب بعد  
مئة أصلاً . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)  
عبارة عن إسقاط العقاب عما يستحق العقاب .  
(البراهين في علم الكلام ١٧٠/٢)  
هو التجاوز عن العقاب المستحق . (شرح العقائد  
التفتية ١٤٦/١)  
← المغو .

(١٢١٩) المعونة هي تمكين الغير من الفعل

مع الإرادة له . (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)  
← التمكين .

(١٢٢٤) المفارقة إن لم يكن الجوهران  
متلاصقين ، وكان بينهما بُعد ، سمي ما فيهما  
مفارقة . (الرسائل العشر/ ٧٠)  
← الاجتماع ، الافتراق ، المجاورة .

(١٢٢٠) المعيد هو المحيى ، أو من له

فعل . (المعتمد في أصول الدين/ ١٣٣)  
← المبيع .

(١٢٢٥) المفسدة هو ما يختار المرء عنده  
قبيحاً ، أو يجتنب واجباً ، أو يكون أقرب إلى  
ذلك . (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)

(١٢٢١) المعين من حصلت منه الإعانة

وهي الإسعاد على الفعل . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/ ١٧)  
← الإعانة .

ما يختار عنده المكلف المعصية ، أو يكون أقرب  
إلى اختيارها مع تمكنه في الحالين ، وليس فيه  
تمريض لشواب زائد . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٧٨)  
هي ما يقع عندها الفساد ، ولولاه لم يقع .  
(الاعتصام الهادي إلى طريق الرشاد/ ٨٩)  
← الإرادة ، الداهي ، الضارف ، المصلحة .

(١٢٢٢) المغالطة إنَّ مقدماته - أي القياس -

إما أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق ؛  
أعني التخيل الجاري مجرى التصديق . فالثاني  
الشعر ، والأول إما أن يفيد ظناً أو جزماً .  
فالأول الخطابة ، والثاني إن أفاد جزماً يقينياً فهو  
البرهان ، والأول فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف أو  
التسليم فهو الجدل ، وإلا فالمغالطة . (شرح تجريد  
العقائد/ ٢٧٠)

(١٢٢٦) المفعول (الحادث) هو الفعل .

وهو ما كان بعد أن لم يكن . (المعتمد في أصول  
الدين/ ٢٨٠)  
← الخلق ، الحادث ، الفعل .

١- إذا كان الشيء معلوماً بالذات ، لا بعنوان حال من  
الأحوال ، يسمى بالمعلوم بالكنه ، وإذا كان معلوماً  
بالتعنوان يقال إنه معلوم بالوجه .

لقبول القسمة ؛ وهي إما أن تكون بحيث يحصل بين الأجزاء حد مشترك وهو الممدد، وإما أن لا يحصل وهو المقدار. (أصول الدين للرازي/ ٣٤)

موضوع الوحدة إما أن يكون نفس مجرد عدم الانقسام وهو الوحدة، أو له مفهوم آخر زائد؛ وإما أن يكون قابلاً للقسمة أولاً، والثاني إما ذا وضع؛ كالنقطة، أو غير ذي وضع؛ كالعقل والنفس، والأول إما أن تكون أجزاؤه متساوية أولاً. والأول المقدار إن قبل القسمة لذاته. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٥)  
← القسمة، الكم.

(١٢٢٧) المفهوم والمعنى جون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار که از لفظ فهمیده شده مفهوم گویند. و آن صورت را به این اعتبار که مقصود از لفظ اوست معنی گویند (١). (گوهر مراد/ ٣٢)  
عبارة است از ماهیت به اعتبار آن که عنوان ملاحظه افراد شود مطلقاً (٢). (المصدر/ ١٣٤)  
← الدليل، المدلول.

(١٢٢٨) المفهوم الجزئي والكلي  
← الجزئي، الكلي.

(١٢٣٣) المقدمة هي قضية جعلت جزء قياس. (باب الإشارات / ١٩٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠٧، جامع العلوم / ٣١٣/٣)  
← القياس.

(١٢٢٩) المقالة هي مادة تحصيل للنفس عن تكملة الاضطراب فيها. (الألفين/ ١٦٠)

(١٢٣٤) المقدور ما اقتضى قادر عليه، أو تعلق بقدرة قادر عليه. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٨٠)

(١٢٣٠) المقبولات هي القول. فهي آراء مأخوذة متن بحسن الظن بصدقه؛ كان إما جسارة أو شخصاً مقبول القول. (باب الإشارات/ ١٩٨)  
← المسلمات، المتواترات.

هو الذي يكون للقادر فيه تأثير؛ إما بالتحقيق وإما بالإبطال. (الأربعين في أصول الدين/ ٦٦)  
هو الذي يقع بتأثير القادر وتكوينه. (المصدر/ ١٣١)  
آن باشد که تحصیل او ممکن بود (٣). (البراهين في علم الكلام / ٢٣٨/١)

(١٢٣١) المقتضي (هو) المؤثر إذا كان المؤثر والمتأثر يرجعان إلى ذات واحدة. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)  
← المؤثرية، العلة.

هو الذي يصح إيجاده. (تلخيص المحصل/ ٣٠٠)  
هو الذي يصح وجوده وعدمه عن القادر. (كشف المراد / ٢٤٥، كشف الفوائد / ٤٥)  
هو من شأنه الوقوع عند داعي القادر عليه، والبقاء على عدمه عند وجود صارفه. (إرشاد الطالبين إلى

(١٢٣٢) المقدار (هو) الأعراض الموجبة

١- إذا حصلت صورة الشيء في الذهن فهذه الصورة باعتبار فهمها من اللفظ تستى مفهوماً، وتستى باعتبار أنها تعنى وتقصد من اللفظ معنى.  
٢- المفهوم عبارة عن السابغة باعتبار ملاحظة الأفراد على الإطلاق.

نهج المسترشدين/ ١٩٣

... الممكن.

(٧١/١)

لاخفاء في إنشئة شيء ينتقل الجسم عنه،  
ويسكن فيه أو<sup>(١)</sup> لا يسع معه غيره. وهو المسمى  
بالمكان.

البُعد الذي يتغل فيه بُعد الجسم، ويتحد به.  
(أرسطو ومن تبعه). (شرح المقاصد ١٩٣/١)  
المكان والحيز هما لفظان مترادفان في التحقيق  
لمعنى واحد.

ما عليه اعتماده (الجسم) واستقلاله. (إرشاد  
القالبين الى نهج المسترشدين/ ٧٠)  
هو الفراغ المتوهم الذي تشغله الأجسام بالمحصل  
فيه. (التمكلمون).

هو البعد المنطور (أفلاطون، المحقق القلوسي،  
أبو البركات). (إرشاد القالبين الى نهج  
المسترشدين/ ٧١)

الحيز والمكان شيء واحد؛ وهو الفراغ المتوهم  
الذي تشغله الأجسام بالمحصل فيه. (النافع يوم  
العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٠)

در لغت عبارت از جسمی است که جسمی دیگر  
بر او قرار گیرد<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٨٤)

مكان جسم سطح باطن جسم دیگر است که  
محیط به جسم متمكن باشد و آن سطح باطن  
تمام کند با سطح ظاهر (أرسطو، بوعلى، و سائر  
مقائين)<sup>(٣)</sup>. (المصدر/ ٨٦)

لاخفاء في تحقق شيء ينتقل الجسم منه وإليه  
ولا يسع معه غيره، وهو المسمى بالمكان،

### (١٢٣٥) المقولات العشر ذهب الجمهور

من الحكماء إلى أن الأجناس العالية للممكنات  
عشرة؛ وهي الأعراض التسعة والجوهر.  
ويستونها: المقولات العشر. (شرح المقاصد  
١٥٧/١)

هي الكم والكيف، والأين، والمثى، والوضع،  
والملك، والإضافة، وأن يفعل، وأن يفعل،  
والجواهر. (شوارق الإلهام ١٣٠/٢)  
... الأين، الكم، الكيف....

### (١٢٣٦) المكان الجسم الذي يعتمد عليه

غيره.... (الحدود والمقائيق للمرتضى/ ١٧٤)  
اسم لما اعتمد عليه جسم آخر. (رمائل الشريف  
المرتضى/ ٢٣/٤)

ما يتمكن فيه شيء من تواطن الأمور الحاوية  
له. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

كل ما نقل (ينقل) الجسم ويمنع نقله عن توليد  
الهوى فيه. (الحدود والمقائيق للبريدي/ ٢٢٩)

هو البُعد. وهو مجرد القبول والعرض والعمق  
الذي لا يكون حالة في مادة. (الأربعين في أصول  
الدين/ ١٩)

هو القابل للابعد، القائم بذاته، الذي لا يساع  
الأجسام. (تلخيص المحفل/ ١٤٧)

ماله وضع لذاته. (المصدر/ ٥١٧)  
البُعد المساوي لبُعد الممكن.

السطح الباطن من الجسم الحاوي المماس  
للسطح الظاهر من الجسم المحوي. (أرسطو).  
(كشف السراد ١١١، إرشاد القالبين الى نهج  
المسترشدين/ ٧١)

عبارة عن بُعد موجود مجرد. (شرح العقائد التفسيرية

١- كذا في الأصل. والأنب كونه «ولا يسع».

٢- في اللغة عبارة عن الجسم الذي تمكن فيه جسم  
آخر، وتحتيز فيه.

٣- مكان الجسم هو السطح الباطن من الجسم المحيط  
بالجسم المتمكن، المماس لسطح الظاهر من الجسم  
المحوي. (أرسطو والمقائيق).



الفعل الضروري التصور هو إما أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً. والثاني؛ كحركة الساهي والثالث؛ والأول إما أن ينظر العقل من ذلك الزائد أولاً. والأول هو القبيح، والثاني وهو الذي لا ينظر العقل منه؛ إما أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح، أولاً يتساوى؛ فإن ترجح تركه فهو إما مع المنع من التقيض وهو الحرام، وإلا فهو المكروه. (التأنيذ يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢٥)

إن كان فعل المكلف بحيث يثاب على تركه، ولا يعاقب على فعله فهو المكروه. (مفتاح الباب/ ٧٠)

طلب تركه، أكره با تجوز فعله بأشد مكروه خوانند (٢). (مكرر مراد/ ٢٤٧) في الحرام، الفحش، الكراهة، المندوب، المباح.

(١٢٣٨) المكلف الذي دل عليه ما أريد منه العلم به. (الحدود والحقائق للمرقي/ ١٧٣) الذي اختاره المصنف أنه (ماهية المكلف) هذه البنية المخصوصة والجملة المشار إليها. وهو الذي يعبر عنه بقوله: إذا فعلت (٣). إنه شيء مجرد غير مشار إليه بالحس متعلق بهذه البنية متعلق العاشق بمعشوقه لا تعلق الحال بمحل (مذهب محقق الأوائل). إنه جزء لا يتجزأ في القلب. (ابن الرأوندي). (أنوار الملوك في شرح الياقوت/ ١٤٩)

(ماهية المكلف) هي الأجزاء الأصلية في هذا البدن لا يتطرق إليها الزيادة والنقصان، باقية أول العمر إلى آخره. (المصدر/ ١٤٩، كشف المراد

واختلف في حقيقته. قيل: هو السطح الباطن من الجسم الحاوي، المماس لسطح الظاهر من الجسم المحوي (أرسطو وأتباعه من المشائين). قيل: البعد إما مادي يعل في الجسم ويقوم به، وهو المستى بالجسم التحليفي، أو مفارق عن المادة لا يقوم بمحل بل فيه الجسم ويلاقبه بجملته، وهو المستى بالمكان. (تقريب المرام في علم الكلام ١/ ١٩٣) في الأبعاد، البعد، العجز، الجهة.

(١٢٣٧) المكروه ما يثاب تاركه ولا يعاقب فاعله. (أصول الدين للبغدادي/ ١٩٩) ما الأولى تركه. (أعلام النبوة للماوردي/ ١٧) فعل حسن أكره تركه أولى تركه است مكروه و أكره أولى تركه مباح (١). (معتمد الإمامية/ ٢٣) الفعل الحادث إما أن يستحق المدح بفعله والذم بتركه وهو الواجب، أو يستحق المدح بفعله ولا يتعلق بتركه ذم وهو المندوب. أو يستحق المدح بتركه ولا يتعلق بفعله ذم وهو المكروه. (كشف المراد/ ٢٣٥)

أما المحتزلة فقالوا: ما يدرك جهة حسنة أو قبحه بالعقل... ينقسم إلى الأقسام الخمسة، لأنه إن اشتمل تركه على فائدة فواجب، أو فعله فحرام، وإلا فإن اشتمل فعله على مصلحة، فمندوب، أو تركه فمكروه. (شرح المواقف/ ٥٣٤)

الفعل إن يستحق المدح على تركه ولا ذم في فعله، هو المكروه. (إرشاد القالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٣) الفعل إما أن يترجح تركه وهو المكروه. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)

٢- طلب الترك إن كان مع التجوز في الفعل فهو المكروه.  
٣- كذا في المصدر، ولعلها تصحيف «أنا فعلت».

١- الفعل الحسن إن كان تركه أولى فهو المكروه وإلا فهو المباح.

(٣٢١/

المكّلف هو النفس المجردة. (مذهب الأوائل والتصارى، والثناسخية والغزالي وغيرهم).

(كشف المراد/ ٣٢٠)

هو الإنسان الحيّ البالغ العاقل. (الثالث يوم المحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢)

في التكليف، النفس.

(الكلاية/ ٢٣١)

أجسام لطيفة قادرة على أن تتشكّل بأشكال مختلفة، شأنهم الخير والطاعة، كاملة في العلم والقدر على الأعمال الشاقة، مسكنهم السماوات؛ وهم رسل الله تعالى إلى الأنبياء. يستحون الليل والنهار، لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. (تصريب المرام في علم الكلام ١١٣/٢)

في الجن، الشيطان، الملك.

(١٢٣٩) المُكوّن اگر فعلش (فاعل) موقوف

باشد به تجلّد استعدادی در ماده و سبق حرکتی

و زمانی مكوّن گویند (١). (گوهر مراد/ ١٥٥)

في التكوين، الفعل الكائن.

(١٢٤١) الملائكة المدبّرات هم

الروحانيات المتعلقة بعالم الأجسام على كثرة أجناسها وأنواعها وطلباتها المتخالفة المتفاوتة

حسب تخالف طبقات الأجسام السماوية والأرضية، وتفاوتها. (علم اليقين في أصول الدين ٢٥٩/١)

في النفس الكلية.

(١٢٤٠) الملائكة إنّها أجسام لطيفة قادرة

على التشكّل بأشكال مختلفة. (المتكلمون).

الذين لا يفعلون إلّا الخير فهم الملائكة.

(المعتزلة). (تلخيص المحصل / ٢٣٠، گوهر مراد

(٢٤٢/

(١٢٤٢) الملاسة عبارة عن استواء وضع

الأجزاء. (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٧٣، تلخيص

المحصل / ١٤٥)

عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث

لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض. (شرح

المقاصد / ٢٠٥/١)

إنّ الخشونة عبارة عن اختلاط الأجزاء في ظاهر

الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً وبعضها غامراً.

والملاسة عبارة عن استوائها. (شرح تجريد

المقائد / ٢٣٢)

في الخشونة.

(عند الفلاسفة) هم العقول المجردة والنفس

الفلكية، وتخصّ باسم الكروبيين.

ما لا يكون له علاقة مع الأجسام ولو بالتأثير.

(شرح المقاصد / ٥٤/٢)

إنّ الملائكة أجسام لطيفة تظهر في صور مختلفة،

وتقوى على أفعال شاقة.

هم عباد مكرمون يواظبون على الطاعة والمعبادة،

ولا يوصفون بالذكورة والأنوثة. (المصدر / ١٩٩/٢)

إنّهم أجسام شفافة نورانية قادرة على التشكّل

بالأشكال، مجبولون على الخير والطاعة، فاعلون

لذلك اختصاراً. (التمام الإلهية في المباحث

(١٢٤٣) المُلجأ هو من يُدفع إلى

ضررين فيؤثر الأدون منهما على الأعظم. (السنن

في أبواب التوحيد والعدل / ١٩٥/٨)

١- فعل الفاعل إن توقّف على تجلّد استعداد في

المادة، وسبق حركة وزمان، يستى المكوّن. (ويستى

الفاعل مكوّنًا. وفعله هو التكوين).

## (١٢٤٤) الْمَلِكُ إِنَّ مَعْنَى الْمَلِكِ :

رسول، فكل منفل أمر هو ملك .

ويقال على : الرسول من الناس .

ويقال على : النبي .

ويقال على : القول المفارقة التي تظهر الأنبياء برأى النبوة .

ويقال على : القوة الحيوانية . (دلالة الحائرين / ٢٩١ و ٢٩٠)

حقيقتي از حقائق معلومه است، ولكن وجود چیزی از این حقیقت معلوم نیست<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام ٢/٢٩٢)

ما هو خير بالذات ولا شر له . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٣٢)

جوهر بسيط ذو حياة ونطق عقلي غير ثابت . هو واسطة بين الباري والأجسام الأرضية ؛ فحته عقلي ومنه نفساني ومنه جسماني . (گوهر مراد / ٢٤٣)

← الملائكة .

## (١٢٤٥) الْمَلِكُ مَا قَدَّرَ الْحَيَّ عَلَى

التصرف فيه، ولم يجز منه . (تقريب المعارف / ٩٣)

إِنَّ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي شَيْءٍ لَيْسَ لِلْآخَرِ مِنْهُ ، فَهُوَ مَالِكٌ لَهُ . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ١٠٥)

هو الذي ينتقل بانتقال صاحبه . (شرح المبارات المصطلحة / ٢٣٩)

هو كون الشيء محاطاً بشيء آخر بحيث ينتقل المحيط بانتقال المحاطة به . (أصول الدين للرازي / ٣٤)

١- هو حقيقة من الحقائق المعلومة وإن كانت ماهرة وجودها لنا مجهولة .

هو كون الشيء محاطاً بشيء الذي ينتقل بانتقاله . (تلخيص المفضل / ١٢٩)

هو نسبة التملك وهو وجود شيء لشيء من شأنه أن يتصرف به . (كشف الفوائد / ٢٧)

قال أبو علي : «إن مقولة الملك لم أحصلها إلى الآن ؛ ويشبه أن تكون عبارة عن نسبة الجسم إلى حائله أو لبعض أجزائه ؛ كالتسلخ والتختم ...»

هو نسبة التملك . ولخفاها عبر المتقدمون عنها ببارات مختلفة ؛ كـ «الجلدة» و«الملك» و«له» . (كشف المراد / ٢١٦)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم ، وإلا فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف ، وإن اقتضاها فالنسبة ؛ إنا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع ، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً ؛ فإما كم غير قار فمتى ، أو قار ينتقل بانتقاله فالملك ، أو لا فالأين . (شرح المقاصد / ١٧٤/١)

هو نسبة الشيء إلى الشيء واختصاص له به من جهة استعماله إياه وتصرفه فيه ؛ ككون القوى للنفس ، والفرس لزيد . (المصدر / ٢٨٥/١)

هو نسبة التملك . كون الشيء محاطاً للغير ، أو محيطاً بغيره . (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٥)

هو نسبة التملك إلى الملك ، ويستى «الجلدة» . (شرح تجريد العقائد / ٣٠٩)

إنه نسبة الجسم إلى أمر حاصر له أو لبعضه منتقل بانتقاله ؛ كالتختم والتختم . (شوارق الإلهام / ٢٣٦/٢)

هو نسبة الجسم إلى حاصر له أو لبعضه . (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٨٠/١)

← الجلدة ، المقولات .

### (١٢٤٩) الملَكة والعدم المتقابلان إما أن

يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً، والأول إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف إليه العدم، فعدم وملَكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

اعلم أن الملَكة هو وجود الشيء في نفسه، والعدم هو انتفاء تلك الملَكة عن شيء من شأنه أن يكون له؛ كالعمى والبصر. (كشف المراد/٧٨) هي النسبة إلى قابل لما أضيف إليه السلب بأن يكون السلب لا سلباً للإيجاب مطلقاً؛ بل عما من شأنه الإيجاب؛ كالعمى والبصر. (شوارق الإلهام/١٧٩)

← تقابل العدم والملَكة، المتقابلان.

### (١٢٥٠) الملة الشرع الذي يأتي به

النسج، ويعم الأمر به للجميع. وقيل: هو الذي يتحل به الإنسان. (الحدود والحقائق للرنضى/١٧٢)

(هي) الشريعة من حيث أنها يجتمع عليها. (جامع العلوم/٣٢٩)

← الشريعة، الدين.

### (١٢٥١) الملوحة إن الحرارة إن فعلت في

المعتدل حدثت الملوحة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦) ← القطوم.

### (١٢٥٢) المماثلة الوصف الذاتي الذي

تضاف إليه الوحدة إن كان في النوع سمي مماثلة. (كشف المراد/٧٤)

إن الوحدة في النوع سمي مماثلة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)

← المجانسة، المطابقة.

### (١٢٥٣) المماسسة (هي) المجاورة. (الحدود

### (١٢٤٦) الملَكة الكيفيات النفسانية

- ومعنى بها: المختصة بذوات الأنفس. وهي ضربان: إما أن تكون سرية الزوال وتسمى حالاً لسرعة زوالها، وإما بطيئة الزوال وتسمى ملكة. (كشف المراد/١٧١)

الكيفية النفسانية إن كانت راسخة سُميت ملكة. (شرح المقاصد/٢٢٢/١، شرح تجريد العقائد/٢٤٩/)

كيفية نفسانية راسخة حاصلة من كثرة الممارسة بشيء. (إحراق الحق وإزهاق الباطل/٢٠٣/٢)

كيفية نفسانية راكوبة كه رصوخ يافته باشد در نفس<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١١٠)

← الالفاليات، تقابل العدم والملَكة، الحال.

### (١٢٤٧) الملَكة الحقيقية الملَكة هنا كل

موجود في موضوع أعم من أن يكون الموضوع من شأن شخصه أن يكون له ذلك الموجود في وقته كما تقدم، أو من شأن شخصه في غير وقته؛ كعدم اللحية عن الأمرد، أو من شأن نوعه؛ كعدم اللحية عن المرأة، أو من شأن جنسه؛ كعدم الذكورة عن المرأة. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرشدين/١٤٢)

← الملَكة.

### (١٢٤٨) الملَكة المشهورة كل موجود في

موضوع من شأن ذلك الموضوع أن يتصف به. ويمكن أن يعدم عنه. وأما إذا عدم لم يكن أن يعود. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرشدين/١٤١)

← الملَكة الحقيقية.

١- يقال للكيفية النفسانية الراسخة في النفس: إنها ملكة.



مراد / ١٣٥

معنى ممتنع این است که در حد ذات خود با قطع نظر از غیر، معدوم باشد<sup>(٣)</sup>.

ممتنع الوجود آنکه وجود در حد ذات برای وی ممتنع بود<sup>(٤)</sup>. (المصدر / ١٤٥)

ممتنع الوجود آنکه نظر بذات او کرده، عدم از او منتزع شود.<sup>(٥)</sup> (المصدر / ١٤٦)

→ الامتناع المحال، الممتنع بالذات، الممتنع لذاته، الممكن، الواجب.

### (١٢٥٥) الممتنع بالذات وبالغير كل من

الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير، لأنَّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه... إن كانت بالنظر إلى ذاته؛ كوجود الباري، وعدم اجتماع التقيضين، ووجود الزوجية للأربعة، وعدم الفردية لها ذاتي، وإلا فغيري. (شرح المقاصد ١/ ١١٥)

إنَّ الماهية إذا أخذت مع عدمها (أي عدم وجود الماهية) أو عدم علتها كانت ممتنعة بالغير. كل ممكن فهو إما موجود فيكون واجباً بالغير، أو معدوم فيكون ممتنعاً بالغير.

أنَّ ينعدم الموجود الواجب بالغير لاتسقاء علته. فيصير ممتنعاً بالغير. (المصدر ١/ ١١٧)

→ الامتناع الممتنع لذاته، الممتنع.

### (١٢٥٦) الممتنع بالغير

→ الممتنع بالذات وبالغير.

٣- معنى الممتنع أن يكون في حد ذاته مع قطع النظر عن الغير مدوماً.

٤- الممتنع الوجود هو ما كان الوجود ممتنعاً له في حد ذاته.

٥- الممتنع الوجود هو ما إذا نظر إلى ذاته ينتزع عنه عدم.

والضائق للمرتضى / ١٧٤

→ المجاورة، الافتراق، الاقتران.

### (١٢٥٤) الممتنع (المستحيل)

الموجود المستحيل الذي يستحيل كونه.

والممكن نقيضه. (الحدود والضائق للمرتضى / ١٧٤)

الممتنع الوجود هو الماهية المفيدة لعدم لذاتها.

(شرح المبادات المصطلحة / ٢٣٧)

الممتنع لو فرض موجوداً لزم عنه لذاته المحال.

(غاية المرام في علم الكلام / ٢٥٠)

الممتنع ضروري عدم. (التصوّرات / ١٤)

كل ما يمكن أن يعبر عنه؛ فإما أن يجب وجوده، أو يجب عدمه، أو لا يجب أحدهما.

والأول هو الواجب، والثاني هو الممتنع أو

المحال أو المستحيل. (تلخيص المحصل / ٤٣٧،

قواعد العقائد للتوسّي / ٣، كشف الفوائد / ٧)

الممتنع الوجود هو الذي لا يصح وجوده البتة.

(نهج المسترشدين في أصول الدين / ١٨)

الذي يجب نسبة عدم إليه بالثبوت هو الممتنع.

ويستق بالمحال. (كشف الفوائد / ٧)

الممتنع ما يجب عدمه، أو ما لا يمكن وجوده.

(شرح المقاصد ١/ ١١٥)

هو الذي لا يمكن وجوده. (قال قوم). (إرشاد

الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٤)

هو الذي لا يقبل الوجود بوجوه من الوجوه. (شرح

المواقف / ١٤٣، شوارق الإلهام / ١٨٦)

ممتنع الوجود مفهومى است که روا نباشد وجود

مر او را بر هیچ تقدیر از تقادیر ممکنه. ولا محالة

عدم ضرورى خواهد بود مر او را<sup>(٢)</sup>. (مکوهر

١- کذا في المصدر.

٢- الممتنع الوجود هو مفهوم لا ينبغي له الوجود على

كل تقدير من التقادير الممكنة.

### (١٢٥٧) الممتنع العادي والعقلي ممتنع

بر دو گونه است: اول ممتنع عقلي و آن امری است که دليل عقلي قائم باشد به عدم جواز وقوعش، مانند وجود حادث بلا سبب مطلق.

دوم ممتنع عادی و آن امری است که دليل قائم نباشد عقلاً به عدم جواز وقوعش مگر عدم سبب عادی (١). (گوهر مراد/ ٣٢٥)

ـ الممتنع لذاته.

### (١٢٥٨) الممتنع العقلي

ـ الممتنع العادي والعقلي.

### (١٢٥٩) الممتنع لذاته هو الذي لا يكون

قابلاً للوجود أصلاً؛ بل يكون ضروري العدم. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/ ١٨)

الذات التي اقتضت ترجيح العدم على الوجود ترجيحاً مانعاً من التقيض بمعنى أنه إذا نسب العدم إليها وجب لها العدم، سميت ممتنعاً لذاته. (كشف الفوائد/ ٨)

المعدوم إما أن يكون مستتبع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى.

وهو الذي لا يصح وجوده البتة. (إرشاد الطالبين الى نهج السمرشدين/ ٢٢)

المعدوم الخارجي إما أن يكون عدمه لذاته أو لا فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته. (إرشاد المصدر/ ٢٣)

إن كل معقول وهو القصوره الحاصلة في العقل إذا نسبنا إليه الوجود الخارجي؛ فإنما أن يصح اتصافه به أولاً. فإن لم يصح اتصافه به لذاته؛ ممتنع الوجود لذاته.... (القافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٥)

المفهوم إن كان ذاته مقتضية للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضية للعدم فهو الممتنع لذاته. (مفتاح الباب/ ٨٠)

ـ الممتنع بالذات، المعدوم، الممتنع لغيره.

### (١٢٦٠) الممتنع لغيره المعدوم - أي

الخارجي - إما أن يكون عدمه لذاته أولاً. فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى، والثاني هو المعدوم الممكن الوجود....

الممتنع لغيره؛ كعدم المعلول عند عدم علته الثابتة، فإنه ممكن لذاته ممتنع لغيره. (إرشاد الطالبين الى نهج السمرشدين/ ٢٣)

إن الشيء إما أن يكون موجوداً لا باقتضاء الغير وهو الواجب لذاته، وإما أن يكون معدوماً باقتضاء الغير وهو الممتنع لذاته، وإما أن يكون موجوداً ومعدوماً باقتضاء الغير، وهو ممكن لذاته. (مفتاح الباب/ ٨١)

ـ المعدوم، الممتنع لذاته.

### (١٢٦١) الممكن (الممكن

الوجود) الممكن هو المنقلب من حال إلى حال، ويبدل إلى بد، وملل إلى ملل. (التوحيد للماتريدي/ ١٨٤)

هو الماهية التي لا تفيض الوجود ولا العدم لذاتها. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٧)

هو الذي يفتقر في وجوده إلى غيره ويجوز عليه العدم وهو ما سوى الله تعالى وهو العائم.

١- الممتنع على قسمين إما عقلي وإما عادي؛ فالأول هو الأمر الذي قام على عدم جواز وقوعه دليل عقلي؛ كوجود أمر حادث بلا أي سبب.

والثاني ما لم يقم على عدم جواز وقوعه دليل عقلي عقلاً؛ (بل كان امتناع وقوعه مستنداً) إلى عدم سبب عادي له.

هر موجودى كه ما فرض كنيم يا ضرورى الوجود  
باشد؛ يعنى، واجب، يا ضرورى العدم؛ يعنى  
ممتنع، يا نه ضرورى العدم؛ يعنى ممكن<sup>(١)</sup>.  
(المصنوعات/١٤)

هو الذى لا يلزم من فرض وجوده أو عدمه  
محال. (تلخيص المحصل/١٠٤)

كل ما يمكن أن يعبر عنه قائماً أن يجب وجوده،  
أو يجب عدمه، أولاً يجب أحدهما. والأول هو  
الواجب، والثاني هو الممتنع أو المحال أو  
المستحيل. والثالث هو الممكن أو الجائز.  
(تلخيص المحصل/٤٣٧، قواعد العقائد للعلوي/٣)

هو جائز الوجود والعدم. (قواعد المرام في علم  
الكلام/٤٣)

ماهية قابلة للوجود والعدم. (المصدر/٦٧)  
الموجود إما أن يكون مستغنياً عن الغير أو لا  
يكون. والأول واجب، والثاني الممكن. (أنوار  
الملوك في شرح الباقوت/٥٣)

الموجود إما أن يتعلق وجوده بغيره بحيث يلزم  
من عدم الغير عدمه أو لا يتعلق. والأول ممكن.  
(المصدر/٩٩)

الذي يتساوى طرفاه بالنسبة إليه، ولا يترجح  
أحدهما على الآخر إلا لمرجح. (كشف الفوائد/٧)  
أنه الذي لا يجب وجوده ولا يجب عدمه.  
الذي لا يستحيل وجوده ولا عدمه. (كشف  
المراد/٢٦)

الممكن الوجود هو ما ليس بمتنع. (المصدر/٢٨)  
إن كان (الوجود) مفشراً إلى سبب، فممكن.  
(شرح المقاصد/٧٥/١)

ما لا يجب وجوده ولا عدمه.

١- كل ما يفرض له الوجود؛ فإما ضروري الوجود؛  
يعني الواجب، أو ضروري العدم؛ يعني الممتنع، أو لا  
ضروري العدم والوجود وهو الممكن.

(الرسائل العشر/١٠٤)

ما يجوز أن يوجد، ويجوز أن لا يوجد. (الاقتصاد  
في الاعتقاد/٢٥)

هو باعتبار ذاته جائز أن يوجد وجائز أن لا  
يوجد. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)  
معناه أنه جائز وجوده وجائز عدمه؛ لا جائز  
وجوبه وجائز امتناعه. (المصدر/٢١)

ما جاز وقوعه، وراز لا وقوعه. (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٣٠)

هو الذي يمكن تقرير ماهيته تارة مع العدم  
وأخرى مع الوجود. (الأربعين في أصول الدين/٦٧)  
موجود بر دو قسم است: يا أنك پذیرنده عدم نبود  
و او را واجب الوجود لذاته گویند. دوام آنچه  
پذیرنده نیستی بود و آن را ممكن الوجود  
گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٩/١)

آن باشد كه وجود و عدم او هر دو به نسبت با  
اويكسان باشد<sup>(٢)</sup>. (المصدر/٢٩)

حقيقت ممكن آن است كه ماهيت او هم قابل  
وجود بود و هم قابل عدم<sup>(٣)</sup>. (المصدر/٤٩/١)  
قد يطلق على ما ليس بمتنع.

وعلى ما لا ضرورة في وجوده ولا في عدمه.  
(غاية المرام في علم الكلام/٢٣)

هو عبارة عما يفشقر إلى غيره في وجوده.  
(المصدر/٦٠)

هو ما لو فرض موجوداً أو معدوماً، لم يعرض عنه  
محال. (المصدر/٢٥٠)

١- الموجود على قسمين: إما غير قابل للعدم وهو  
الواجب الوجود لذاته. والثاني القابل للعدم وهو ممكن  
الوجود.

٢- هو الذي يتساوى الوجود والعدم بالنسبة إليه.  
٣- وحقيقة الممكن أن تكون ماهيته قابلة للوجود  
والعدم.

أو ما لا يمتنع وجوده ولا عدمه . (شرح المقامد ١١٥/١)

ما لا تقتضي ذاته وجوده ولا عدمه .

إنه يحتاج في وجوده وعدمه إلى سبب ، وإنه لا يترجح أحد طرفيه إلا لمرجح . (المصدر ١٢٣/١)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته ؛ بمعنى أنه لا يفترق في وجوده إلى شيء أصلاً فهو الواجب ، وإلا فالممكن . (الفلاسفة) .

(المصدر ١٧٤/١)

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من ذاته أولاً . فالأول هو الواجب الوجود لذاته ، والثاني هو الممكن . (إرشاد الطالبين إلى نهج السرخس ٢٣)

ما ليس بواجب ولا ممتنع .

المفتقر إلى الغير . (المصدر ٤٤)

هو أن يكون وجوده من غيره .

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من غيره ، وهو الممكن .... (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية ١٣)

(الكلامية ١٣)

هو الذي يتساوى طرفاه بالنظر إلى ذاته ، فلا يتصور حينئذ أن يكون أحدهما أولى به لذاته ، وإلا لم يكن هناك تساوي . (شرح المواقف ١٤١)

قد قسموا الموجود إلى ما تقتضي ذاته وجوده ، وإلى ما لا تقتضي ذاته وجوده . وهو الممكن . (شرح تجميع العقائد ٢٩)

ما لا يكون ذاته مقتضياً للوجود ولا العدم اقتضاءً تاماً ضرورياً . (مفتاح الباب ٨٤)

هو أن يكون الحكم غير ضروري النسبة البتة ولا في وقت ؛ كالسوف ، ولا في حال ؛ كالتخير للمتحرّك ؛ بل يكون كالكتابة للإنسان . (شوارق الإلهام ٧٣/١)

لا يرجح له وجود أو عدم بحسب ذاته ؛ بل يحتاج في كلّ منها إلى علّة تساوي نسبتهما إليهما ،

وامتناع ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح . الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر ، ولا يجب له الوجود ولا يجب له العدم حيث فرض موجوداً ، وهو الممكن . (المصدر ٢٣٩/٢)

مفهومي است كه ضروري نباشد هيچ کدام از وجود و عدم مر او را نظر بذات خود<sup>(١)</sup> . (گهر مراد ١٣٥)

آن است كه هيچيك از وجود و عدم ذات در حد ذات برای وی واجب يا ممتنع نباشد<sup>(٢)</sup> . (المصدر ١٤٥)

آنكه نظر بذات او كرده هيچكدام از وجود و عدم منتزع نشود<sup>(٣)</sup> . (المصدر ١٤٦)

كلّ محتاج إلى الغير ممكن . (تقريب المرام في علم الكلام ١١١/٢)

الإمكان الجائز المستحيل ، الواجب ، الممتنع ، الموجود ، الموجود الخارجي .

## (١٢٦٢) الممكن الاستقبالي هو الذي

يكون بحسب الاستقبال . (آيات الإشارات ١٨٧) هو الذي اعتبر فيه رفع الضرورة بالنظر إلى الاستقبال . (أنوار الملوك في شرح الياقوت ٥٣)

قد يؤخذ الإمكان لا بالنظر إلى ما في الحال ؛ بل بالنظر إلى الاستقبال حتى يكون ممكن الوجود هو الذي يجوز وجوده في الاستقبال من غير التفات إلى ما في الحال . وهذا الإمكان

١- هو مفهوم لا يكون كلّ من الوجود والعدم بالنظر إلى ذاته ضرورياً .

٢- ما لم يكن الوجود والعدم الذاتيان بالنظر إلى ذاته في حد ذاته واجبين ولا ممتنعين .

٣- هو ما لو نظر إلى ذاته لم ينتزع منه شيء من الوجود والعدم .



تستوى نسبة الوجود والعدم إليه . (قواعد المرام في علم الكلام/٤٧)

أما الواجب فإما أن يكون وجوبه لا عن غيره ، وهذا الواجب لذاته . وإما أن يكون وجوبه عن غيره فيكون واجباً بغيره ممكناً بذاته . (كشف الفوائد/٧)

الممكن الذاتي هو الذي يحتربه الوجوب بالغير والامتناع بالغير . (كشف المرام/٣٠)

هو الذي يجوز عليه العدم . (إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين/٢٢)

المفهوم إن كان ذاته مقتضياً للوجود فهو الواجب لذاته ، وإن كان ذاته مقتضياً للعدم فهو المستنع لذاته ، وإن لم يكن ذاته مقتضياً لشيء منهما فهو الممكن لذاته . (مفتاح الباب/٨٠)

كل معقول إذا نسبنا إليه الوجود الخارجي إن صح اتصافه به ؛ فإما أن يجب اتصافه به لذاته أولاً . والثاني هو ممكن الوجود لذاته . وهو ما عدا الواجب من الموجودات . (التافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/٩)

الإمكان الذاتي ، المستنع لذاته ، الواجب لذاته .

(١٢٦٦) المناسبة إن الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً سمي مشابهة ، وإن كان في الكم سمي مساواة ، وإن كان في الإضافة سمي مناسبة . (كشف المرام/٧٤)

إن الوحدة في الإضافة مناسبة . (شرح تجريد المقائد/١٠٢)

المساواة ، المشابهة .

(١٢٦٧) المناظرة المباحثة عن الفروع ليردّها إلى الأصول المعلومة . (المحمّد في أصول

أحقّ الإمكانيات باسم الإمكان . (كشف المرام/٢٨)

الإمكان ، الإمكان الاستقبالي .

(١٢٦٣) الممكن الخاص الممكن العام هو الذي يحكم فيه برفع إحدى الضرورتين . والخاص هو الذي حكم فيه برفعهما معاً . (أنوار السلوك في شرح الباقوت/٥٣)

كل متصور... لا يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت ولا العدم يقال له : الممكن الخاص .

هو الذي ليس بواجب ولا مستنع . ويستوى بالجائز أيضاً . (كشف الفوائد/٧)

الإمكان العام ، الإمكان الخاص ، الممكن العام .

(١٢٦٤) الممكن العام هو الذي يحكم فيه برفع أحد الضرورتين (ضرورية الوجود والعدم) . (أنوار السلوك في شرح الباقوت/٥٣)

قد يؤخذ الإمكان على معنى أعمّ من ذلك (بحسب اصطلاح الخاصة) وهو سلب الضرورة عن أحد الطرفين ؛ أعني طرفي الوجود والعدم ، لاعتنهما معاً . (كشف المرام/٢٨)

الإمكان الخاص ، الممكن الخاص .

(١٢٦٥) الممكن لذاته الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي قابلة للعدم فهو المستمي بممكن الوجود لذاته . (الأربعين في أصول الدين/٣)

هو متساوي النسبة إلى طرفي وجوده وعدمه . (قواعد المقائد للظوسي/٣ ، كشف الفوائد/٨)

هو الذي يقبل الوجود والعدم فلا يكون ضروري العدم ولا ضروري الوجود . (شرح المقدمات الخمس والمشرون/١٨)

الذين/ ٢٧٨

المفاوضة على سبيل الجدول . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)

توجه المتخاصمين في القسبة بين الشينين إظهاراً للضوابط . (جامع العلوم ٣/ ٢٣٧)

(١٢٦٨) المنافق هو من أظهر خلاف ما في

باطنه . (تمهيد الأصول/ ٢٩٩)

إن الكافر اسم لمن لا إيمان له . فإن أظهر الإيمان خَصَّ باسم المنافق . (شرح المقاصد ٢/ ٢٩٨)

هو الذي يظهر الإيمان قولاً ويضمّر الكفر اعتقاداً . (جامع العلوم ٣/ ٢٣٩)  
- الكافر، المرتد .

(١٢٦٩) المناقضة ذكر جملتين مخبرها

واحد، ووقته وجهته واحدة. تقتضي إحداها (الجملتين) نفي ما تقتضي الأخرى إثباته . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٦)

حقيقة المعارضة هي مساواة الخصم في دعواه أو حجته، وممانعته من صحة كلامه . وحقيقة المناقضة إيجاد العلة ولا حكم وكلّ مناقضة معارضة من حيث كانت مانعة من إجراء العلة، وليس كلّ معارضة مناقضة . (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٨)

أن يأتي بلفظين يقتضي أحدهما نفي ما يقتضي الآخر إثباته . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٠)  
- الاعتراض، المعارضة .

(١٢٧٠) المناهات هي اعتقادات يستدعي

بها التائب في نفسه . (رسائل الشريف للمرتضى ١٠/ ٢)

(١٢٧١) المندوب يستحق المدح بفعله

دون الذم بشرطه إذا علم فاعله أو دل عليه وهو المندوب . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٠٤)

الفعل الحسن إما أن يكون له وصف زائد على حسنه؛ فإما أن يستحق المدح بفعله والذم بتركه، وهو الواجب أو يستحق المدح بفعله، ولا يتعلق بتركه ذم وهو المندوب . (كشف المراد/ ٢٣٥)

(الفعل) إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام، وإلا فإن اشتمل فعله على مصلحة فمندوب، أو تركه فمكروه، وإلا فمباح . (شرح المواقف/ ٥٣٤)

الفعل الحسن إن يستحق المدح على فعله ولا ذم في تركه، هو المندوب . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٣)

الفعل إن يمتنع تركه وهو الواجب، أو لا يمتنع تركه وهو المندوب . (الأنوار الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)

الفعل الضروري الثمور وهو إما أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً . والأول إما أن ينظر العقل من ذلك الزائد أولاً، والثاني وهو الذي لا ينظر العقل منه إما أن لا يتساوى فعله وتركه، فإن ترجح فعله فإما مع جواز تركه وهو المندوب . (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٥)

إن كان (فعل المكلف) بحيث يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه فهو المندوب . (مفتاح الباب/ ٧٠)

أگر (طلب فعل) با تجویز ترک باشد آن را مندوب خوانند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ٢٤٧)  
- الحرام، التدب، الواجب، المباح، المكروه .

(١٢٧٢) المنزلة بين المنزلتين هو العلم

١- طلب الفعل إن كان مع تجویز الترك يستی مندوباً .

القدرة عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٢)  
إن المنع ضد الفعل .

المنع من الفعل هو القدرة على ضد من أفعاده ،  
والعجز عن ضده لا يكون منعاً عن الفعل .  
(المصدر في أصول الدين / ١٤٥)  
- القدرة .

(١٢٧٦) المنفعة اللذة والشّور أو ما يؤدي  
إليهما أو إلى أحدهما . (شرح الأصول الخمسة / ٨٠)  
- الشّور، الطير، الثّمة .

(١٢٧٧) المنفعل هو المستفيد للوجود .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢)  
- الموجود .

(١٢٧٨) المنكر (الفعل المنكر) هو كل  
فعل عرف فاعله قبّحه ، أو دُنّ عليه . (شرح الأصول  
الخمس / ١٤١)

كلّ فعل أو إخلال فعل عَرَفَ فاعله قبّحه ، أو  
دُنّ عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٤)  
كلّ فعل قبيح عرف فاعله قبّحه . (الحدود والحقائق  
للبريدتي / ٢٢٩)

الفعل القبيح إذا عرف فاعله ذلك أو دُنّ عليه .  
(نهج المسترشدين في أصول الدين / ٧٢ ، إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين / ٣٨٠)  
هو القبيح . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين  
/ ٣٨٣ ، الشّافعي يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر  
/ ٥٨)  
- الحسن ، القبيح .

(١٢٧٩) المنكر والتكبير هما ملكان  
يسألان من مات بعد ما حيّ «من ربك ؟ وما  
دينك ؟ ومن نبيّك ؟» فيقدر المؤمن على

بأنّ لصاحب الكبيرة اسم بين الاسمين وحكم  
بين الحكمين . (في اصطلاح المتكلمين) .  
إنما تستعمل في شيء بين شيئين ينجذب إلى  
كلّ واحد منهما بشبه . (في اللّغة) . (شرح الأصول  
الخمس / ١٣٧)

القول بأنّ للفاسق منزلة متوسطة بين منزلة الكافر  
والمؤمن المستحقّ للثواب في الاسم والحكم .  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٦)

القول بأنّ العبيد مكتسبون في الحقيقة ، وأنّ الله  
تعالى الخالق الفاعل المَخْتَرع ، ولا خالق ولا  
فاعل ولا مخترع سواه . (المعتمد في أصول  
الدين / ٢١٥)

هو خروج الفاسق الحلي من الإيمان فلا يكون  
مؤمناً ولا كافراً ؛ بل له منزلة بين المنزلتين .  
(المعتزلة) . (المصدر / ٢١٦)  
- الفاسق ، الكافر ، المؤمن .

(١٢٧٣) منشأ الانتزاع آن حيثيت را كه  
از ملاحظه وي معنى اعتبارى در ذهن درآيد منشأ  
انتزاع آن معنى اعتبارى گویند (١) . (گهر  
مراد / ١٣٢)

(١٢٧٤) المنشئ حقيقة الفاعل والخالق  
والمنشئ والمخترع والمبدع والمبدئ والمعيد  
والقائم ؛ كلّ هذه الألفاظ تعود إلى معنى واحد  
وهو المحدث ، أو من له فعل . (المعتمد في أصول  
الدين / ١٣٣)  
- الإبداع ، المبدع ، المخترع .

(١٢٧٥) المنع ما يتمر لأجله الفعل مع بقاء

١- يقال للمحيطة التي يحصل من ملاحظتها معنى  
اعتباري في اللّغز .

الجواب ولا يقدر الكافر. (أصول الدين للبريدي/ ١٦٥)

هما ملكان يدخلان القبر فيسألان العبد عن ربه وعن دينه وعن نبيه. (شرح العقائد السنية ١/ ١٣٣)

(١٢٨٠) الموازنة مقابلة الثواب والعقاب. ويسقط استحقاق الأقل منهما بالأكثر، ويسقط من الكثير أيضاً ما يقابل الأول منها.

والموازنة: الموافاة توجب الوعد والوعيد إلى من المعلوم منه أنه يرد القيامة مستحقاً للثواب والعقاب دون ما قبل القيامة. (الحدود والحقائق للمرطضي/ ١٧٥)

هي مقابلة الثواب والعقاب لإسقاط الأقل بالأكثر. (أبو هاشم). (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)

هو أن يتوازن أعمال الصالحة وذنوبه الكبائر، ويكون الحكم للأغلب. (أبو هاشم). (قواعد العقائد للقمي/ ٥٠)

→ الإحباط، التكفير، الثواب، العقاب.

(١٢٨١) الموازنة فإن الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة؛ إن كان كيفياً سُتي مشابهة. وإن كان في الكم سُتي مساواة. وإن كان في الإضافة سُتي مناسبة. وإن كان في الخاصية سُتي مشاكلة. وإن كان في اتحاد الأطراف سُتي مطابقة. وإن كان في اتحاد وضع الأجزاء سُتي موازنة. (كشف المراد/ ٧٤)

إن الوحدة في الوضع موازنة. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٢)

→ المساواة، المشابهة، المشاكلة، المطابقة.

(١٢٨٢) الموافاة هو ما يكون عليه الإنسان في آخر عمره وخاتمته. (المعتمد في أصول

الدين/ ١٩٠)

عند بعض المرجئة إن الوعد والوعيد لا يتوجهان إلا أن يوافي يوم القيامة بإيمان وكفر. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)

الاستمرار على الطاعة هو الشرط (في استحقاق الثواب)، وهو المراد بالموافاة. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٨٠)

(هي) إذا وافى العبد بالطاعة سليمة إلى الآخرة (أو إلى الموت).

هو أن يعلم الحكيم أنه (العبد) لا يحبط الطاعة إلى حال الموت ولا يقدم على المعصية. (إرشاد النقالين إلى نهج المسترشدين/ ٤٢٠)

→ الثواب، الوعد، الموازنة.

(١٢٨٣) الموازنة قد تذكر ويراد بها المحبة. وهي إرادة نفع الغير. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٠١)

في اللغة المتابعة.

إن المعروف قد خصصها بموازنة الذين، ومتابعة التصرة فيه. (الشافعي في الإمامة ٢/ ٢٩٠)

→ الولي.

(١٢٨٤) الموت الذي هو ضد الحياة. (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة للمفيد/ ٦)

هو بضاد الحياة. يبطل معه النمو، ويستحيل معه الإحساس.

وهو مخلّ الحياة فينفياها، وهو من فعل الله تعالى ليس لأحد فيه صنع. ولا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى.

ما استحال معه النمو والإحساس. ولم تصح معه القدرة والعلم. (تصحیح الاعتقاد/ ٧٤)

نافي للحياة يستي موتاً. (تلخيص الشافعي ٤/ ١٣٠)

الموت ليس بأكثر من عدم الحياة.



إنَّه عرض ينافي الحياة والجمادية . (أصول الدين للبندادي/ ٤٣)

ما يقتضي زوال حياة الجسم من الله تعالى أو الملك من غير جرح يظهر . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٥)

هو انتقال الروح . (تقريب المعارف/ ٩١)  
القتل عبارة عن جزأ الرقبة وهو راجع إلى أعراض هي حركات في يد الضارب بالسيف ، وأعراض افتراقات في أجزاء رقبة المضروب . وقد اقترن بها عرض آخر وهو الموت . والموت أمر استبد الرب تعالى باختراعه مع الجزأ (في القتل) . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٢٣)

تعطيل البدن عن حلية الحياة . (الحدود والحقائق للبندادي/ ٢٣١)

إنَّه عبارة عن عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حياً . (تلخيص المحفل / ١٥٣ ، شرح المواقيت / ٢٠٢)

هو عدم الحياة عن محل وجدت فيه . (كشف المراد/ ١٩٩)

عدم الحياة عن محل اتصف بها . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٧ ، شرح المواقيت / ٢٠٢)

إنَّ الموت فعل من الله تعالى أو من الملك يقتضي زوال حياة الجسم من غير جرح . (شرح المقاصد / ٢٢٤/١)

عبارة عن زوال الحياة عما اتصف بها . (شرح تجريد العقائد / ٢٨٣ ، شوارق الإلهام / ١٩١/٢)

الحياة هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً . والموت ما يقابلها . (أصول المعارف/ ٢٤)

هو القيامة الصغرى . (علم اليقين في أصول الدين / ٨٤٩/٢)

→ الحياة ، القيامة .

(١٢٨٥) الموجب هو الذي يصدر هو وفعله

دفعة واحدة . (الرسائل المشر/ ١٠٤)

العلّة المؤثرة التي تلازم المعلول . (الحدود والحقائق للبندادي/ ٢٣١)

هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل ، ويجب أن يقارنه فعله . (تلخيص المحفل / ٤٤٥ ، قواعد العقائد للقلوسي/ ١٣)

الموجب الثام ما يكون كافياً في وجود أثره . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧٨)

هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل . (كشف الفوائد/ ٤٠)

الذي يجب عنه الفعل نظراً إلى نفسه بحيث لا يتمكن من الترك أصلاً . (شرح المقاصد / ٧٩/٢)

القادر المختار هو الذي إذا شاء أن يفعل ففعل ، وإن شاء أن يترك ترك مع وجود قصد وإرادة .

والموجب بخلافه . (النافع يوم العتري في شرح الباب الحادي عشر/ ١٠)

لا يمكنه أن لا يفعل . (شوارق الإلهام / ٢٩٦/٢)

→ القادر المختار ، العلة الموجبة .

(١٢٨٦) الموجد ما يفيد وجود غيره يستونه

موجداً أو علة . (قواعد العقائد للقلوسي/ ٣)

→ العلة ، العلة الثاقبة .

(١٢٨٧) الموجود هو الشيء الكائن

الثابت . (الإنصاف / ٢٦ ، الشهيد للباقلاني / ٤٠ ، شرح الأصول الخمسة / ١٧٥)

إنَّه المختص بصفة تظهر عندها الصفات والأحكام . (قاضي القضاة) . (شرح الأصول الخمسة/ ١٧٦)

الثابت العين . وهو أظهر ممّا يحلّ به . (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٧٤ ، الرسائل العشر / ٦٦ ،

كشف المراد / ٥ ، نهج المسترشدين في أصول الدين / ١٨ ، شرح المقاصد / ٥٦/١ ، إرشاد الطالبين إلى نهج

### (١٢٨٨) الموجود بالذات الموجود إما أن

يكون له حصول مستقل في الأعيان أو لا يكون .  
والأول هو الموجود بالذات . (كشف المراد/ ٤٨)  
هو ما يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له ؛  
كأشخاص الموجودات العينية ؛ مثل زيد وهذا  
الفرس . (شوارق الإلهام ١١٧/١)  
ـ الموجود بالعرض .

### (١٢٨٩) الموجود بالعرض الموجود إما أن

يكون له حصول مستقل في الأعيان أو لا يكون ،  
والأول هو الموجود بالذات ، والثاني هو الموجود  
بالعرض . (كشف المراد/ ٤٨)  
هو ما لا يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له ،  
بل لأمر آخر يصدق هو عليه بوجوه ما ؛ كـ «الإنسان»  
الصادق على الفرس ، و«الأعمى» الصادق على  
زيد . (شوارق الإلهام ١١٧/١)  
ـ الموجود بالذات .

### (١٢٩٠) الموجود الحقيقي

والمجازي الشيء قد يكون له وجود في  
الأعيان ، وقد يكون له وجود في الأذهان .  
ويقال : للموجود في الأذهان وللموجود في  
الأعيان إنه موجود حقيقة . وقد يكون له وجود في  
العبارة . وقد يكون له وجود في الكتابة . ويقال  
لكل منهما : إنه موجود بالمجاز . (شرح تجريد  
العقائد/ ٦٠)

ـ الموجود الخارجي ، الموجود .

### (١٢٩١) الموجود الخارجي

والذهني الماهية إما أن يكون توجد كائنة  
في الأعيان ثابتة في الخارج ، وهي الماهيات  
المتأصلة في الوجود ؛ كالسماء والأرض ،  
والإنسان والفرس . وهو الموجود الخارجي .

المسترشدين / ١٧ ، شرح تجريد العقائد / ٤١

هو الثابت الذات . (المعتد في أصول الدين / ٢٨٠)  
ما يظهر معه مقتضى صفة النفس . (بعض  
القاس) .  
ما صنع التأثير به أو فيه على وجه . (بعض  
القاس) . (الرسائل العشر/ ٦٦)  
كل ما يشير إليه العقل فإما أن يكون له تحقق  
بوجه ما أو لا يكون . والأول هو الموجود .  
(تلخيص المحفل/ ٨٥)

الثابت في الخارج . (قواعد المرام في علم  
الكلام/ ٤٩)  
هو الذي يمكن أن يخبر عنه (الحكماء) .  
(كشف المراد/ ٥)

ما أمكنه الفعل والانفعال . (الفارابي) . (شرح  
المقاصد ٥٦/١)  
المعلوم إن كان له ثبوت (أي في الخارج) فإن  
كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود .  
(المصدر ٨٠/١)

المعلوم إن كان له تحقق في الخارج عن الذهن  
فهو الموجود والثابت العين . (إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين/ ١٧)

المفهوم لا يخلو إما أن يكون معقولاً بالقياس إلى  
نفسه أولاً . فإن كان الأول فهو الثابت ، وإن كان  
الثاني فهو المنفني . والأول ؛ إما أن يرد عليه  
صفة الوجود أو العدم أو لا يرد عليه شيء منهما ،  
فإن كان الأول فهو الموجود .... (المصدر/ ١٨)

كل ما نعتبر عنه إما أن يفرض له تحقق أولاً .  
والأول موجود وثابت . (التلخيص الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٣)

هو الذي يكون فاعلاً أو متفعلاً . (شرح تجريد  
العقائد/ ٥)

ـ الثابت ، المعلوم ، الموجود الخارجي  
والذهني .

وخلقه منها جميعاً ؛ كالألوان . والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينها غاية البعد... وما عدا المتماثلة والمتضادة فمختلفة . (تلخيص المحفل / ٤٤٠ ، كشف الفوائد / ٢٧ و ٢٨ و ٢٩)

### (١٢٩٧) الموضوع هو المحل الذي يكون

سبباً للحال . (شرح المرات المصطلحة / ٢٣٨)  
المحل إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال به ، وإلا لزم استثناء أحدهما عن الآخر ، فلا حلول . فالمحل المتقوم بالحال هو الهولي . والمتقوم للحال هو الموضوع . (كشف المراد / ٩٤)

المحل إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال ؛ إذ لا بد من حاجة أحدهما إلى الآخر ، فالأول يستلزم المادة ، والثاني يستلزم الموضوع .

نعم بالموضوع المحل المتقوم بذاته المقوم لما يحل فيه . (المصدر / ١٠٠)

هو المحل المقوم للحال . (شرح المقاصد / ٢٧٨/١)  
هو المحل المقوم لما يحل فيه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٧ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢)

لفظي كه دال بر منسوب إليه باشد آنرا موضوع خوانند<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد / ٣٤)

خصوص محل عرض را موضوع خوانند<sup>(٣)</sup> . (المصدر / ٣٨)

— العرض ، المحل .

### (١٢٩٨) موضوع علم الكلام هو المعلوم

من حيث يتعلق به إثبات العقائد الدينية .  
إنه يبحث عن أحوال الصانع من القدم ،

وإذا ان توجد ثابتة في الذهن خاصة ؛ بأن تكون معلومة وليس لها ثبوت في الخارج ؛ كشريك الباري تعالى ، وهو الموجود الذهني . (كشف الفوائد / ٦)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار كه مطابق آن شيء است علم گویند ، و آن شيء را به این اعتبار كه صورت او در ذهن درآمده موجود ذهنی گویند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٣٦)

### (١٢٩٢) الموجود الذهني

— الموجود الخارجی والذهني .

### (١٢٩٣) الموجود المجازي

— الموجود الحقيقي والمجازي .

### (١٢٩٤) الموجودات المتخالفة

— الموجودات المتماثلة والمتضادة والمتخالفة .

### (١٢٩٥) الموجودات المتضادة

— الموجودات المتماثلة والمتضادة والمتخالفة .

### (١٢٩٦) الموجودات المتماثلة

والمتضادة والمتخالفة أما المتماثلة فكالبياضين المتساويين في البياضية . وأما المتضادة فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد ، لا يمكن أن تجتمع في محل واحد ، في وقت واحد ، ويمكن حلولها فيه على الشعاب

١ — متى حصلت الصورة من الشيء في الذهن ، فإنه يقال لتلك الصورة إنها علم ، باعتبار أنها مطابقة لنفس ذلك الشيء . ويقال على نفس الشيء باعتبار حصول صورته في الذهن : إنه الموجود الذهني .

٢ — يقال للفظ الذات على المنسوب إليه شيء : إنه

موضوع .

٣ — خصوص ما هو محل للمرض يسمى موضوعاً .

والوحدة، والقدرة، والإرادة، وغيرها. (شرح المقاصد ١٠/١)

المستقدمون من علماء الكلام جعلوا موضوعه الموجود بما هو موجود، لرجوع مباحثه إليه على ما قال الإمام حجة الإسلام: إن المتكلم لينظر في أعم الأشياء، وهو الموجود. (المصدر ١١/١)

ذهب القاضي الأرموي إلى أن موضوع الكلام ذات الله تعالى. (المصدر ١٢/١)

(هو) ذات الله تعالى، لأنه يبحث عن صفاته الثبوتية والتلوية وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا، ككيفية صدور العالم عنه بالاختيار، وحدوث العالم، وخلق الأعمال، وكيفية نظام العالم بالبحث عن الثبوت وما يتبعها أو بأمر الآخرة، كبحث المعاد وسائر السميات. (شوارق الإلهام ٨/١)

### (١٢٩٩) الموفق إن الفاضل يفيد منع

النفس من مواجهة ما يدعو إليه من القبيح، وكذلك الموفق هو الذي يمنع من موافقة ما يدعو إليه من القبيح. (المعتمد في أصول الدين ٦٣)

→ التوفيق.

### (١٣٠٠) المولى الناصر، ابن العم،

المحب، المكان والقرار، المعتق المالك للولاء، المعتق الذي ملك ولاؤه، الجار، القهر، الحليف. (التمهيد للباقلاني ١٧١)

الناصر السمعين. (باتفاق أهل اللغة). (المصدر ٢٢٨)

الحقيق بخلقه المتولي لأموالهم (الثاس). (المبرّد). (الثاني في الإمامة ٢٧١/٢)

إن المولى: السيد وإن لم يكن مالكا، والولي، ومن جملة أقسام المولى: السيد الذي ليس بمالك ولا معتق. (بعض أهل اللغة). (المصدر

(٢٧٣/٢)

من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشئ الذي قيل: إنه مولا. (المصدر ٣١٥/٢)

المولى في اللغة ينقسم إلى ثمانية أقسام: أولهن المولى المنعم المعتق، ثم المنعم عليه المعتق، والمولى الولي، والمولى الأولي بالشئ، والمولى الجار، والمولى ابن العم، والمولى القهر، والمولى الحليف. (أبوبكر الأنباري).

(تلخيص الثاني ١٨١/٢)

السيد وإن لم يكن مالكا، والمولى، والسيد الذي ليس بمالك ولا معتق. (المصدر ١٨٢/٢)

إن لفظة مولى تفيد في اللغة من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشئ الذي قيل: إنه مولا. (المصدر ٢٠٣/٢)

غير ممنوع أن يقال في الوالد: إنه مولى ولده؛ بمعنى أنه أولى بتدبيره. (المصدر ٢٠٤/٢)

→ الولي.

### (١٣٠١) الميزان هو التعديل بين الأعمال

والمستحقّ عليها. (أوائل المقالات ٩٢)

الموازين هي التعديل بين الأعمال والجزاء عليها، ووضع كلّ جزاء في موضعه وإيعال كلّ ذي حقّ إلى حقّه. (تصحيح الاعتقاد ٩٣)

قال قوم: إنه عبارة عن العدل والسوّة، والقسمة الصحيحة. وقال قوم: المراد به الميزان ذو الكفتين. (تمهيد الأصول للقلوسي ٢٨٧، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد ١٣٧)

هو عبارة عما يعرف به مقادير الأعمال. (البداية في أصول الدين ٩٢، شرح العقائد التنجية ١٣٧/١)

إنه توزن [به] صحف الأعمال فترتجع على قدر تفاوت الأعمال.

قيل: إنه ملك يقابل الحسنات بالسيئات. قيل: هو العدل في القضاء. (الترغيب والترهيب في



ذاتي ، وعرضي لأنه إن قام حقيقة بما وُصف به فهو ذاتي ، وإن لم يقم به حقيقة ؛ بل بما يجاوره فهو عرضي . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٤)  
 إن الميل إن قام حقيقة بما وُصف به ، فهو الذاتي .  
 وإن لم يقم به ؛ بل بما يجاوره فهو العرضي .  
 (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)  
 ← الاعتماد ، الميل .

(١٣٠٤) الميل الذاتي الطبيعي ،  
 والقسري ، والتفلساني حدوثه (الميل) في  
 محله الحقيقي إن كان من تأثير أمر خارج عن  
 ذلك المحل ؛ أي مباين له في الوضع ، فهو  
 قسري ، وإن كان حدوثه فيه من تأثير ما لا يباينه  
 وضعاً ؛ فإن كان مع قصد وشعور فتفلساني ، وإلا  
 فطبيعي . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٤)  
 الميل الذاتي ، طبيعي وقسري وتفساني ، لأن  
 حدوثه إما أن يكون عن أمر داخل في ذي الميل  
 أولاً ، والداخل إما مقارن للشعور أولاً . فمما  
 يحدث عن غير الداخل هو القسري ، وعن الداخل  
 الشاعر هو التفلساني ، وعن الداخل الغير الشاعر  
 هو الطبيعي .  
 قد يقال : الداخل إما أن يكون على نهج واحد  
 بلا شعور وهو الطبيعي .... (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)  
 ← الاعتماد ، الميل .

(١٣٠٥) الميل الذاتي القسري

← الميل الذاتي الطبيعي ....

(١٣٠٦) الميل الذاتي التفلساني

← الميل الطبيعي ....

(١٣٠٧) الميل العرضي

← الميل الذاتي والعرضي .

المباحث الكلامية/ ٣٧٧

ذهب أكثر المفسرين إلى أنه ميزان له كفتان  
 ولسان وشاهين وعماد .

قيل : هو الإدراك . (شرح تجريد العقائد/ ٣٩١)  
 عبارت از آلتی است ذی کفّتين که اعمال به  
 آن وزن کرده شود .

عبارت از عقل نظری است که حسن و قبح  
 افعال به آن سنجیده شود<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ١٧٤)  
 ميزان كلّ شيء هو المعيار الذي يعرف به قدر  
 ذلك الشيء . (علم اليقين في أصول الدين ١٤٣/٢)

(١٣٠٢) الميل هو الذي يستيه المتكلمون  
 اعتماداً .

هو العلة القريبة للحركة ؛ باعتبار تحققه يصدر  
 عن الثابت شيء متغير . (كشف المراد/ ١٦٢)  
 هو كيفية بها يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه .  
 وهو الذي يستيه المتكلمون اعتماداً . (شرح تجريد  
 العقائد/ ٢٣٤)

هو جنس يتنوع بحسب تعدد الجهات وبتمائل  
 ويختلف باعتبارها . (المصدر/ ٢٣٦)  
 هو ما يحسّ بالحسّ إذا حوّل أن يسكن  
 الطبيعي بالقسر أو القسري بالمقسر الآخر .  
 هو المدافعة المحسوسة من الجسم عند حركته .  
 ويستيه المتكلمون اعتماداً . (شوارق الإلهام ١٤٢/٢)  
 ← الاعتماد ، الميل الذاتي .

(١٣٠٣) الميل الذاتي والعرضي هو

الذي يستيه المتكلمون اعتماداً وهو كيفية بها  
 يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه . وهو ينقسم إلى

١- عبارة عن آلة توزن بها الأعمال ، ولها كفتان .  
 عبارة عن العقل النظري الذي يوزن به حسن الأفعال  
 وقبحها .



(١٣٠٨) النار حارة يابسة شفاقة متحركة بالثبعية، لها طبقة واحدة وقوة على إحالة المركب إليها. (كشف المراد/١١٨)

(١٣١٠) التاسع الدليل الشرعي الذي يدك على نوال حكم. قيل: الحكم الذي يثبت بدليل آخر شرعي مع تراخيه عنه. وتشمعل ذلك في الحكم دون الدليل. (شرح)

ويقال في التاصب للدلالة، وفي المعتقد أيضاً مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً. تجريد العقائد/١٧١، شوارق الإلهام ٧١/٢

(١٣٠٩) النار (نار الآخرة) هي دار من

جهل الله سبحانه. وقد يدخلها بعض من عرفه بمعصية الله تعالى غير أنه لا يخلد فيها؛ بل يخرج منها إلى التسليم المقيم وليس يخلد فيها إلا الكافرون. (تصحیح الاعتقاد/٩٧)

هي دار العقاب. (المعتمد في أصول الدين/١٨٠) عبارة عن اجتماع جميع الألم في جانب. (مطلع الاعتقاد في سرفة المبدأ والمعاد/٨٧) عبارات از دار عقاب است<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٧٩) الآخرة.

(١٣١١) التاطق هو الذي أبرز الظاهر من

الحقيقة والشرعية من التأويل. هو الذي احتاج إلى نفي الشبهات عن التوحيد. (عند الإسماعيلية). (الينابيع/١١٣)

هو الذي أظهر أشكال الدين، ووضع كل شيء موضعه. (عند الإسماعيلية). (إثبات النبوات/٨١)

(١٣١٢) التافص كل ما يحتاج في شيء

إلى شيء فهو ناقص. (الذرة الفاخرة/١٤)

الناقص.

١- هي عبارة عن دار العقاب.

(١٣١٣) **الثامى** كل جسم يزداد في أقطاره بما يخالفه من الأجسام التي تستحيل إلى حقيقته ، زيادة مناسبة ؛ أعني شيئاً فشيئاً . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٩)  
ما يزيد ؛ كالشجر ويدخل فيه البهائم والهوام . (الكليات / ١٣٣)  
← الثبات ، الثمر .

عبارة عن السفارة بينه (الله تعالى) وبين عبده ، وتبليغ أحكامه إليه ، والقيام بخدمة متعلقة لمصلحة العبد . (شرح العقائد السنية ١/ ١٨٩)  
هو كون الإنسان مبعوثاً من الحق إلى الخلق . (شرح المقاصد ٢/ ١٧٣ ، شرح تجريد العقائد / ٣٥٧)  
← الرسالة ، الوحي .

(١٣١٦) **التبى** رفع المنزلة عند الله تعالى المحتل رسالته بلا واسطة آدمي . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٨)  
الفرق بينهما (الرسول والتبى) على ثلاثة أقاويل : أحدها أن الرسول هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي والتبى هو الذي يُوحى إليه في نومه . الثاني أن الرسول هو المبعوث إلى أمة . والتبى هو المحدث الذي لا يبعث إلى أمة (قاله قطرب) .

الثالث أن الرسول هو المبتدىء بوضع الشرائع والأحكام . والتبى هو الذي يحفظ شريعة غيره . (الجاحظ) . (أعلام النبوة للماوردي / ٢٤)

في المعروف هو المؤدى عن الله تعالى بلا واسطة من البشر . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ١٥١)  
عبارة عن أذى عن الله تعالى بلا واسطة من البشر إذا كان منهم . (تمهيد الأصول / ٣١٢)  
البشر المرسل من قبل الله إلى الخلق . والرسول أعظم من التبى ؛ لأنه يشمل البشر والملك . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٣٢)  
هو الذي يكون كاملاً ومكتملاً . (أصول الدين للرازي / ١٠٧)

التبى إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده ، ليكتلهم بأن يعرفهم ما يحتاجون إليه في طاعته ، وفي الاحتراز عن معصيته . (تلخيص المحصل / ٤٥٥)  
إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده . (قواعد

(١٣١٤) **التبات** هو كل ما نبت من الأرض . فذلك يجمع السجم والشجر . (الرياض / ١٤٥)  
التركيب المنصري الطبيعي المزاجي إن تحقق فيه مبدأ الشذوية والتنمية بدون مبدأ الحس والحركة الإرادية ، فهو التبات . (أصول المعارف / ١٤٠)  
(الجسم) المركب إن لم يكن له الثمر فهو الجماد ، وإلا فإن لم يكن له الحس ، فهو التبات . (الكليات / ١٣٠)  
← الثامى .

(١٣١٥) **التبوة** مئة من مئة الله يمن بها على ما (من) يشاء من عباده . (إثبات النبوات / ١٧٢)  
هي الأخبار الواردة عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر . وإنما الواسطة ملك من الملائكة . وهو جبرئيل . (الرسائل البشر / ١٠٣)  
لا معنى لها إلا الخبر عن الله تعالى بأنه أرسل رسولاً . (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٤٢٨)  
فيض يفيض من الله عز وجل بواسطة العقل الفعّال على القوة الناطقة أولاً ، ثم على القوة المتخيلة بعد ذلك . (دلالة الحائرين / ٤٠٤)  
موهبة من الله تعالى ، ونعمة منه على عبده . (غاية المرام في علم الكلام / ٣١٧)

(شرح المواقف/٥)

هو الإنسان المأمور من السماء بإصلاح الناس في معاشهم ومعادهم ، العالم بكيفية ذلك ، المستغني في علمه وأمره عن واسطة البشر ، المقترنة دعواه بظهور المعجز ، (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/١٦٥)

هر كس خبر داده شود از جانب خدای تعالی بی واسطه بشری نبی باشد (٢) . (گوهر مراد/٢٩٨)

من أطلعه الله من صفوة خلقه على ما يشاء من أحكام وحيه وأسرار غيبه وأمره تارة بالمشافهة ، وتارة بواسطة ملك ، وتارة بإلقاء ذلك في قلبه .

(علم اليقين في أصول الدين ١/٣٥٠)

من أوحى إليه بالعمل . (المصدر ١/٣٦٦)

هو الذي يرى في منامه نحر رؤيا إبراهيم عليه السلام . (عن الباقر عليه السلام) . (المصدر ١/٣٦٨)

إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أوحى إليه . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٢١)

الرسول ، الإمام .

(١٣١٧) التدب ما لا مدخل لاستحقاق الذم به مع أنه يستحق به المدح ، هو الذي نسيته ندباً وما شاكله . (المحيط بالكليف/٢٣٣)

هو الذي يختص بصفة زائدة على ماله حسن ، لكونه عليها يستحق فاعله المدح ، وبأن لا يفعله يستحق الذم . (السفني في أبواب التوحيد والمعدل ١٧/٢٤١٧)

كل ما رغب فيه بما يستحق المدح ولا يستحق شيئاً بإخلاله الذم . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٧٨)

العقائد للقلوبي / ٣٠ ، كشف الفوائد / ٧٠

كل مدعي نبوة ذي معجز مطابق لدعواه فهو نبي عقلاً . (قواعد العقائد للقلوبي/٣٢)

إنه الإنسان المأمور من السماء بإصلاح أحوال الناس في معاشهم ومعادهم ، العالم بكيفية ذلك ، المستغني في علومه . وأمره من السماء لا (١) عن واسطة البشر ، المقترنة دعواه للنبوة بأمر خارقة للعادة . (قواعد المرام في علم الكلام/١٢٢)

هو المخبر عن الله تعالى . (الألفين/٢١٧)

هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٨/٥٨ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٢٩٥/٢ ، القانع يوم المحشر في شرح الباب الحادي عشر / ٣٤ ، مفتاح الباب ١٦٩/)

لغة : مأخوذ من الإنباء وهو الإخبار ؛ أي مخبر عن الله تعالى .

وقيل : مأخوذ من النبوة . وهي الارتفاع . وقيل : النبي هو الطريق . ويقال للمرسل : أنبياء الله تعالى ؛ لكونهم طرق الهداية إليه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٥)

الرسول من يأتيه الملك بالوحي . والنبي يقال له ولمن يوحى إليه في المنام .

من لم ينزل عليه كتاب . وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله .

المخبر عن الله بكتاب ، أو إلهام ، أو تنبيه في منام . (شرح العقائد التنفية ١/٣٦ ، شرح المقاصد ٢/١٧٣)

إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه . (شرح المقاصد ٢/١٧٣)

من لا كتاب معه بل أمير يستابعة شرع من قبله .

٢ - كل مخبر عن الله تعالى بلا واسطة أحد من البشر فهو النبي .

١ - كنا في المصدر . وبهذا القيد خرج الإمام ، فإن أمره يكون عن واسطة البشر . وهو النبي .



الذي يستحق به المذموم . (الذخيرة في علم الكلام/٢٧٨)

هو ما يستحق به المذموم ولا ذم على تركه . وهو مختص بالفاعل . (تقريب المعارف/٥٨)  
ما ليس في تركه عقاب . وفي إثباته ثواب . (المستند في أصول الدين/٢٧٩)

ما يستحق المذموم بفعله ، ولا يستحق الذم بتركه ، فيسمى ذلك ندباً .

ويسمى أيضاً في الشرع نفعاً ونظراً ، فإن كان نفعاً واصلاً إلى الغير يسمى تفضلاً وإحساناً . ولا يسمى ندباً إلا بشرط الإحلام أو التمكن حسبما قلناه في المباح . (الرسائل المشروحة/٨٩)

ما يستحق المذموم على فعله . ولا يستحق الذم على أن لا يفعل . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٣١)  
- الحرام ، المباح ، المكروه .

(١٣١٨) القدم الغم والأسف على ما فعل أو لم يفعل . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)  
هو أن يقول قولاً أو يفعل فعلاً لغرض ، ثم يرى أن المصلحة في غير ما صدر عنه قولاً وفعلاً . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٥٠٠)  
- الغم .

(١٣١٩) التزوع إن للتفكير أعني نفس البشر أفعالاً . ولكل فعل منهما اسم يختص به . فهي إذا تطلبت إدراك شيء ما ، فتطلبها ذلك يسمى الفكر . وإذا لا حظت ما حصل في ذاتها من صور المعلومات فتلك الملاحظة تسمى الحفظ ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواس فذلك النقش يسمى التصور ، وإذا علمت أن في خارجها أشياء أرادت تصورها ، تسمى تلك الإرادة : التزوع . (الرياض/٧٤)

- التصور ، الحفظ .

(١٣٢٠) النسخ هو في الأصل الإزالة أو النقل . فأما في الشرع فهو إزالة مثل الحكم الثابت بدلالة شرعية ، بدليل آخر شرعي على وجوه لولاه لثبت ولم يزل مع تراخيه عنه . (شرح الأصول الخمسة/٥٨٤)

ما يستمر وما لا يستمر . وما يجوز أن يزول إلى بدل ، وما يزول لا إلى خلافه . (المفني في أبواب التوحيد والعدل/٩٢/١٦)

عندنا بيان انتهاء مدة العبادة . (أصول الدين للبغدادي/٢٢٦)

قيل : هو كل دليل رُفِعَ مثل الحكم الشرعي الثابت بالنقض ، بدليل لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه . (تقريب المعارف/١١٣)

في الشريعة ، عبارة عن كل دليل شرعي دل على أن مثل الحكم الثابت بالنقض الأول زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً للنقض الأول مع تراخيه عنه . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٦٣ ، تهذيب الأصول/٣٢٣)

هو عبارة عن الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت المشروط استمراره بعدم لحوق خطاب يرفعه . (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠٣)

رفع الحكم بعد ثبوته . (قوله بعض العلماء) . تبين انتهاء مدة الحكم وكأنه تخصيص بزمان وهو بظاهره كان شاملاً لكل زمان ، وبالنسخ يتبين أنه لم يشمل الأوقات كلها .

رفع تكليف بعد توجيهه على العباد (قالت اليهود) . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩٩)

رفع الحكم الثابت أو انتهاء الحكم . (الأربعين في أصول الدين/١١٨)

عبارة إما عن ارتفاع الحكم بعد ثبوته وإما عن انتهائه . وأياً ما كان فهو يقتضي زوال ذلك الأمر

والتسخ إنما يجري في الأحكام الشرعية التي لها جواز أن لا تكون مشروعة، دون الأحكام العقلية.

الإزالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله. (الكليات/٣٢٦)

→ التاسع.

(١٣٢١) التسخ (التاسخ) نقل نفس ناطقه

از بدن بعد از موت به بدن دیگر انسانی را نسخ گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١١٨)

التسامخية: يسمون تعلق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً. (الكليات/١١٥)

→ التاسخ، الترخ، المسخ.

(١٣٢٢) التسيان ضد الحفظ التسيان.

(إثبات النبوات/١٣٤)

التسيان في اللغة هو الترك والتأخير. (قاله المفيد). (تصحیح الاعضاء/٢٢)

نقل الضرورية<sup>(٣)</sup> بعد حصولها على مجرى العادة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

التسوي زوال الصورة عن السدرك خاصة دون الحافظ. والتسيان زوالها عنهما معاً. (كشف المراد/١٨١)

التسيان زوالها (الصورة) عنهما (المدركة والحافظة) معاً. (إرشاد القالبين الى نهج المسترشدين/٩٨)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

وذلك الخطاب بعد ثبوته. (المصدر/١٨٣)

معنى نسخ، يا إرفاع أمر وتكليف بود، يا انتفاء أو<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/١٥٦)

التسخ في اللغة: الإزالة والتحقيق. وقد يراد به التقل.

هو التخص الدال على أن مثل الحكم الثابت بالتخص المتقدم زائل على وجوه لولاه لكان ثابتاً.

(القدرية). (لباب العقول/٣٥٨)

هو الخطاب الدال الكاشف عن مدة العبادة.

هو الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجوه لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه. (معظم الأشعرية). (المصدر/٣٥٩)

هو تغيير الأحكام الشرعية في الأوقات المختلفة من الله تعالى. (تلخيص المحصل/٤٥٧، قواعد

العقائد للطورسي/٣٤، كشف الفوائد/٧٧)

هو دفع حكم شرعي ثبت بدليل شرعي، بدليل آخر متأخر عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً.

(كشف الفوائد/٧٧)

رفع الحكم القائم بذاته أو انتهاؤه. (شرح المواظف/٤٧٧)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

لغة: السقل والإزالة. واصطلاحاً: هو رفع حكم شرعي بحكم آخر شرعي متراخ عنه على وجه

لولاه الثاني لبقية الأول. (إرشاد القالبين الى نهج المسترشدين/٣١٨، اللوامع الإلهية في السباحة

الكلامية/٢٣٢)

رفعه (الحكم) بعد وقت العمل به. (اللاوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢٢)

في الشريعة هو بيان انتهاء الحكم الشرعي الذي في تقدير أوهامنا استمراره....

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

٢- نقل النفس الناطقة بعد الموت من بدن إنسان إلى آخر يسمى نسخاً.

٣- كما في الأصل، ولعل الصحيح «الصورة».

١- التسخ إنما بمعنى ارتفاع الأمر والتكليف، وإما بمعنى انتفائه.

الدالة على استحقاقه من التظيم والإجلال والاختصاص بما لم يكن حاصلًا لغيره. (الثاني في الإمامة ٦٥/٢)

كلما دلّ من أفعاله وأقواله - عليه السلام - المبيّنة لأمر المؤمنين - عليه السلام - من جميع الأمة الدالة على تنظيمه وتبجيله على وجه يقتضي بينوته من غيره. (تلخيص الثاني ٤٥/٢)

→ النصّ الجليّ، النصّ الطيّب.

### (١٣٢٦) النصّ الجليّ هو الذي يستفاد

من ظاهر لفظه النصّ بالإمامة؛ كقوله - عليه السلام - «هذا خليفتي من بعدي» وليس معنى الجليّ: أنّ المراد منه معلوم ضرورة. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣٨/١)

ما علم سامعوه من الرسول - صلى الله عليه وآله - مراده منه باضطراب. وإن كنا الآن نعلم ثبوته والمراد منه استدلالاً. وهو النصّ الذي في ظاهره ولفظه، القريب بالإمامة والخلافة. ويسمّيه أصحابنا النصّ الجليّ؛ كقوله عليه السلام: «سَلِّمُوا عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْمُسْلِمِينَ». (الثاني في الإمامة ٦٧/٢)

النصّ بالقول ينقسم إلى ضربين؛ فضرب منه تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة، وإن كان بعض من لم يظنّ بما عليه فيه من أصحاب الحديث قد روى شيئاً منه. وهو النصّ الموسوم بالجليّ. (المصدر ٦٨/٢)

ما علم سامعوه من الرسول - عليه السلام - مراده منه باضطراب، وإن كنا لا نعلم ثبوته الآن والمراد به إلّا باستدلال، وهو النصّ الذي يستتبعه أصحابنا «الجليّ»؛ كقوله - صلى الله عليه وآله - سَلِّمُوا عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الْمُسْلِمِينَ. (تلخيص الثاني ٤٥/٢)

النصّ ينقسم قسمين: أحدهما

أنّ است كنه صورت از خيال محو شود و بباد نباید مگر به احساس جدیدی<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٥)

→ الخطأ، التهور، التذكّر.

### (١٣٢٣) النشأة العقلية هي نشأة الحياة

الحقيقية والبقاء الأبدي والخير المحض والتور الضرف والظهور الثام. (أصول المعارف/ ١٨٣)

→ المعاد.

### (١٣٢٤) النصّ كلّ خطاب يمكن أن يعلم

المراد به. كلّ كلام يظهر إفادته لسمّاه ولا يتناول أكثر منه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٩)

كلّ خطاب يمكن أن يعلم المراد من ظاهره. (الحدود والحقائق للبريدتي/ ٢٣٢)

إذا ظهر منه (اللفظ) المراد يسمّى ظاهراً بالنسبة إليه في اصطلاح أصول الفقه، وإن تأيّد ذلك بشهادة السوّق، يسمّى نصّاً. (شرح العقائد الشفوية ١٩٠/١)

لغة؛ الإظهار والإبانة، واصطلاحاً: هو اللفظ الذي لا يحتمل غير ما فهم منه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٣٣٨)

هو اللفظ المفيد الذي لا يحتمل غير المقصود. (مفتاح الباب/ ١٨٧)

جهة الخطاب، الحكم.

### (١٣٢٥) نصّ الإمامة هو ما دلّت عليه

أفعاله - صلى الله عليه وآله - وأقواله المبيّنة لأمر المؤمنين - عليه السلام - من جميع الأمة

١- هو زوال الصورة عن الخيال بحيث لا تتذكّر إلّا بإحساس جديد.

(ما) لا يقطع أن سامعيه من الرسول - عليه وآله السلام - علموا السراد منه اضطراراً، ويجوز أن يكونوا علموا استدلالاً. فأما نحن فنقطع على أننا لا نعلم منه إلا استدلالاً. وهو الذي يستيه أصحابنا النص الخفي؛ مثل «من كنت مولاه فعلي مولاه». (تلخيص الشافي ٤٥/٢)

النص ينقسم على ضربين: أحدهما تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة وهو النص الجلي. والآخر نقله المؤلف والمخالف وتلقاه جميع الأئمة بالقبول على اختلاف آرائهم ومذاهبهم ولم يقدم أحد منهم على جرده وإنكاره ممن يعتد بقوله، وإن اختلفوا في تأويله والمراد منه. وهو النص الخفي. (المصدر ٤٦/٢)

آن است كه دلالتش بر معنى مقصود محتاج باشد به نوعى از استدلال و آن بغايت بسيار است<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٣٧٧)

نص الإمامة، النص الجلي.

(١٣٢٨) الطفلة هي مادة متهيئة للتصور خالية من الصور. فتكتسبها على شرائط. (الرياض ٨٢)

جسمى است متشابه الأجزاء متساوية القيمة في الماهية وتأثير حرارت رحم و قوت كواكب با همه اجزاء او متساوى است<sup>(٣)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٧٤/١)

الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

٢- هوكل ما كانت دلالتة على المعنى المقصود محتاجاً إلى نوع من الاستدلال. وهذا القسم في غاية الكثرة.

٣- هي الجسم المتشابه في الأجزاء، المتساوي القيمة في الماهية. ويكون تأثير حرارة الرحم وقوة الكواكب على التواء بالنسبة إلى كل أجزاءه.

تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة وإن كان في أصحاب الحديث من رواه على وجه نقل أخبار الآحاد، وهو النص الجلي. (المصدر ٤٢/٢)

آن است كه دلالت بر معنى مراد بالضرورة كند، ومحتاج نباشد به نوعى از استدلال. (١) (گوهر مراد/ ٣٤٩)

نص الإمامة، النص الخفي.

(١٣٢٧) النص الخفي هو الذي ليس في صريحة لفظه - صلى الله عليه وآله - النص بالإمامة. وإنما ذلك فحواه ومعناه؛ كخبر الغدير، وخبر تبوك. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣٩/١)

(ما) لا نقطع على أن سامعيه من الرسول - صلى الله عليه وآله - علموا النص بالإمامة منه اضطراراً. ولا يمتنع عندنا أن يكونوا علموه استدلالاً، من حيث اعتبار دلالة اللفظ، وما يحسن أن يكون المراد أو لا يحسن. فأما نحن فلا نعلم ثبوته والمراد به إلا استدلالاً؛ كقوله - صلى الله عليه وآله - «أنت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» وهذا القرب من النص هو الذي يستيه أصحابنا النص الخفي.

النص بالقول ينقسم إلى ضربين: فغرب منه تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة، وهو النص الموسوم بالجلي.

والقرب الآخر رواه الشيعي والخاصي. وتلقاه جميع الأئمة بالقبول على اختلافها، ولم يدفعه منهم أحد يحفل بدفعه؛ بعد مثله خلافاً، وإن كانوا قد اختلفوا في تأويله وتباينوا في اعتقاد المراد به. وهو النص الموسوم بالخفي. (الشافى في الإمامة ٩٧/٢)

١- هوكل ما كانت دلالتة على المعنى المراد على نحو الضرورة، ولا يحتاج إلى نوع من الاستدلال.



هو الرؤية . (الأربعين في أصول الدين / ٢٠١ ،  
البراهين في علم الكلام / ١٧٢/١ و ١٧٧)

عبارة عن تحريك الحدة إلى مقابلة المرثي .  
(الأربعين في أصول الدين / ٢٠١)

إما أن يكون عبارة عن الرؤية ، أو عن تقليب  
الحدة نحو المرثي التماساً لرؤيته . (أصول الدين  
للرازي / ٧٥ ، تلخيص المحفل / ٣٢٠)

هو تقليب الحدة نحو المرثي طلباً لرؤيته .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٤٥ ، الكلبيات  
/ ٣٢١)

→ الإبصار، الرؤية .

(١٣٣١) النظر (الفكر) هو الذي يؤدي  
إلى البصيرة . (المفني في أبواب التوحيد والعدل  
/ ١٨٨/١٢)

هو الفكر والتأمل . (الذخيرة في علم الكلام / ١٦٩)  
هو الفكر، ويعلمه أحدنا من نفسه ضرورة .  
(رسائل الشريف المرتضى / ١٥/٣)

هو تأمل حال المنظور فيه ليعلم وجه بيانه على  
علوم الحق في الموافقة والمباينة . (المستند في  
أصول الدين / ٢٧٨)

هو الفكر . (الذخيرة في علم الكلام / ١٥٨)  
هو الفكر . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ٩٤ ،  
تبيين الأصول للقرشي / ١٩٢)

هو الفكر والاعتبار . (الرسائل العشر / ٧٥)  
هو الفكر الذي يطلب به من قام به الفكر علماً ،  
أو غلبة الظن . (الشامل في أصول الدين / ٣/٢)

هو الفكر الذي يطلب به من قام به الفكر علماً  
أو غلبة الظن .  
هو الذي يطلب به العلم أو غلبة الظن . (الشامل  
/ ٤/٢)

فكره الذي هو عبارة عن إحضار الأصلين في  
الذهن وطلبك التفتن لوجه لزوم العلم الشابت

(١٣٢٩) التلحق تقطيع الأصوات حروفاً  
باللهوات ... والشفتين ، أو ما يجري مجرى ذلك  
كأصوات الطيور . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٨)

هو حروف منظومة بأصوات مقطعة في مخارج  
مخصوصة نظماً يعتبر عن السحن الذي في  
التفس بحكم الاصطلاح والمواضعة أو بحكم  
التوقيف والمصادرة .

التمييز العقلي والتفكير النفساني والتصوير  
الخيالي . (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٣١٨)  
دائستين كلييات و مجردات را نطق نامند (١) .  
(گوهر مراد / ٢٧)

علم به محقولات خواء به ذوات مجردة و خواء  
مفهومات كليته را نطق گویند (٢) . (المصدر / ١٠٠)  
→ التكلم ، الكلام ، العلم الكلي .

(١٣٣٠) النظر (الإبصار) إن النظر لفظ  
مشتركة بين معان كثيرة :  
قد يذكر ويراد به تقليب الحدة الصحيحة نحو  
المرثي التماساً لرؤيته .

قد يذكر ويراد به الانتظار .  
قد يذكر ويراد به العطف والرحمة .  
قد يذكر ويراد به المقابلة .

قد يذكر ويراد به التفكير بالقلب . (شرح الأصول  
الخمس / ٤٤)

هو تقليب الحدة الصحيحة نحو المرثي طلباً  
لرؤيته . (المفني في أبواب التوحيد والعدل / ٤/١٢)

لفظ النظر موضوع إما لكون الحدة ، وإما لتقليب  
الحدة السليمة .  
عبارة عن تقليب الحدة إلى جهة المرثي .

١- العلم بالكلبيات والمجردات يسمى التلحق .  
٢- العلم بالمعقولات ؛ سواء كانت ذواتاً مجردة أو  
مفهومات كليته يسمى نطقاً .

وثالثها العلم بلزوم اللازم عنها ، ورابعها بأن ما  
لزم عن الحق فهو حق . (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت / ٢)

إنه عبارة عن تحديد العقل نحو المعقول . (على  
قول) .

إنه ترتيب تصديقات ليتوصل بها إلى تصديق آخر  
(على قول) .

والحق أن يقال : إن النظر ترتيب أمور ذهنية  
ليتأذى بها إلى أمر آخر . (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت / ٢)

هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل بها الذهن إلى أمر  
آخر . (كشف الفوائد / ١٩)

هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل منها إلى أمر آخر .  
فإن صحت المقدمات والترتيب فالنظر صحيح ،

وإلا فزائد . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٨)

هو حركة الذهن إلى مبادئ المطلوب ، أو  
حركته عن المبادئ إلى المطالب .

أو ترتيب المعلومات للتأذي إلى المجهول . (شرح  
المقاصد / ٣١/١)

تجريد الذهن عن الغفلات بمعنى إخلائه عن  
الصوارف والشواغل العائقة عن إشراق الثور  
الإلهي الموجب لفيضان المطلوب .

أو تحديد العقل نحو المعقولات طلباً لما يعمله  
لفيضان المطلوب عليه . (شرح المقاصد / ٣٢/١)

إنه ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى تصديق أمر  
آخر . (الرازي) . هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل

بها إلى أمر آخر . (إرشاد القالبيين إلى نهج  
المسترشدين / ١٠٤)

إنه ترتيب علوم يتوصل بها إلى علم آخر .  
(المصدر / ١٠٥)

هو ترتيب أمور معلومة للتأذي إلى أمر آخر .  
(الثاني يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر / ٤)

ترتيب أمور معلومة حاصلة لتحصيل ما هو غير

من العلمين الأصليين . (الاقتصاد في الاعتقاد / ١٨٠)

الفكر الذي هو إحضار العلمين .

التشوف الذي هو طلب التفتن لوجه لزوم العلم  
الثابت أو الأمرين جميعاً . (المصدر / ١٩)

لفظة مشتركة بين معان كثيرة ، والمراد به عند  
المتكلمين هو الفكر والبحث عن الدلائل

العقلية . (الحدود والحائق للبريدي / ٢٣٢)

عبارة عن ترتيب مقدمات علمية أو ظنية  
ليتوصل بها إلى تحصيل علم أو ظن . (أصول

الدين للرازي / ٢٢)

هو عبارة عن إحضار المقدمات في الذهن  
وتشوف النفس إلى لزوم العلم الثابت من

المقدمات . (لباب العقل / ٢٥٨)

أن ما يخلقه الله تعالى من زيادة الكشف إن  
كان من ذات الشيء ووجوده بالنسبة إلى ما

يحصل من تعلق علم النفس به شرحاً سمي  
ذلك نظراً . (غاية المرام في علم الكلام / ١٦٩)

النظر ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى تصديقات  
آخر . والحد الجامع للنظر أن يقال : النظر هو

الانتقال من أمور حاصلة في الذهن إلى أمور  
مستحصلة هي المقاصد . (تلخيص المحفل / ٤٨ و

٤٩)

عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه  
التي يحصل منها ؛ طالباً لها ، ثم منها إلى

المطلوب .

ترتيب مقدمات علمية أو ظنية ليتوصل بها إلى  
تحصيل علم أو ظن آخر . (قواعد المرام في علم

الكلام / ٢٤)

اختلف الناس في تعريف النظر وماهيته ؛ فقال

قوم : إنه عبارة عن تجريد العقل عن الغفلات

وهؤلاء قد جعلوه أمراً سلبياً .

وآخرون : إنه عبارة عن مجموع علوم أربعة : أولها

العلم بصحة المقدمات ، وثانيها العلم بترتيبها ،

حاصل . (شرح تجميع المقائد / ٢٩٠)

معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علما ملاحظه كردن ذهن باشد مر آن صورت علمي موقوف عليه را كه آن را واسطه و وسط نيز گويند. (١) (گوهر مراد / ٢٩)

ملاحظة معقول است به جهت حصول مجهول (٢).

(المصدر / ٣٠)

الفكر.

التنظريات . (تلخيص المحصل / ١٥٤)

التصديق إما أن يكون جازماً أو لا يكون . والجازم إما أن يكون مطابقاً أو لا يكون . والمطابق إما أن يكون جزم العقل به لسبب أو لا يكون . فالتدري يكون لسبب فسيبه إما الحسن وحده ... أو العقل وحده ؛ وإما بأوليته وهي البديهيات ، أو بنظره وهي التنظريات . (قواعد المرام في علم الكلام / ٢٢)

الاعتقاد ، البديهيات ، التصديق ، الضرورات .

(١٣٣٢) النظر الصحيح هو الفكر المنوط

بطلب وجه الدليل على وجه يوصل إليه . (الشامل في أصول الدين ١ / ١٣ و ٢ / ١٩)

(١٣٣٩) النعمة هي كل منفعة حسنة وأصله

إلى الغير إذا قصد فاعلها بها وجه الإحسان إليه . (شرح الأصول الخمسة / ٧٧)

يوصف التمتع بأنه نعمة ، متى جتمع إلى كونه نفعاً أن يكون فاعله موصلاً له إلى غيره فاصداً به الإحسان إليه على وجه يحسن عليه . فكل نفع اختص بذلك فهو نعمة . (المنني في أبواب التوحيد والعدل ١٤ / ٣٨)

المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير . (الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٧٩)

(هي) كل ما ينعم به الإنسان في الحال والمآل .

ما يكون محمود العاقبة . (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٤١٥)

كل منفعة حسنة توصله إلى الغير ، ويكون غرضك الإحسان عليه . (الحدود والمقائيق للبريدي / ٢٣٢)

الإحسان ، المنفعة .

(١٣٣٣) النظر المتماثل

والمختلف المتماثل فهو ما تعلق بشيء واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة ، ومتى اختل شيء من هذه الشرائط ، كان مختلفاً . (الرسائل العشر / ٧٥)

(١٣٣٤) النظر المختلف

التنظر المتماثل والمختلف .

(١٣٣٥) التنظريات الاعتقادات الجازمة إن

كانت مطابقة ؛ وإما أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلد ، أو تكون عن سبب وهو إما نفس تصور طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيات ، أو الإحساس وهو الضرورات ، أو الاستدلال وهو

(١٣٣٧) التفار مزاج لقلب الإنسان يتأذى

لأجله بإدراك ما يتعلق به ؛ فإن حصل ذلك المدرك في بدنه كان ألماً ، وإن أدركه خارج بدنه ؛ كالطعوم والروائح والأصوات والمرئيات والحرارة والبرودة ، تأذى به وكرهه . (الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٧٩)

١ - معنى النظر والكسب المقول عليهما الفكر أيضاً ، يكون في اصطلاح العلماء هو توجه الذهن إلى الضرورة الموقوفة (حصول المجهول) عليها . ويقال لها بواسطة والوسط أيضاً .

٢ - هو ملاحظة المعقول لأجل حصول مجهول .

— الألم .

هو اسم النفس الحيوانية العامة لكل حيوان ؛  
مما فيه نفس حية .

هو أيضاً اسم النفس الشاطئة ؛ أعني صورة  
الإنسان .

هو اسم الشيء الباقي من الإنسان بعد الموت .  
(دلالة العائرين / ٩٧)

هو الشيء الذي يشير إليه كل إنسان بقوله «أنا»  
حين يقول : أنا فعلت ، وأنا أدركت . (الأربعين في  
أصول الدين / ٢٦٤)

عبارة عن الأجزاء الثابتة الثابتة في هذا  
الهيكلي . (أفلوطين / ٢٦٤)

إن النفس هو الهواء . (ديوجينوس) .

إن النفس هو الماء . (طاليس المالطي) .

عبارة عن مجموع الأخطا الأربعة بشرط أن  
يكون لكل واحد منها مقدار معين .

(المصدر / ٢٦٥)

إن النفس عبارة عن الأنواع المتكوّنة في الدماغ  
القباحية ، لقبول قوة الحس والحركة والحفظ  
والفكر والذكر التافذ من الدماغ في شظايا  
الأعصاب الثابتة منه إلى أقاصي البدن .  
إن النفس عبارة عن الدم ، لأنه أشرف أخلاط  
البدن .

عبارة عن المزاج الذي هو عبارة عن اعتدال  
الأركان والأخلاط .

عبارة عن الأجسام اللطيفة المتكوّنة في جانب  
البطن الأيسر من القلب التافذ في الشرايين الثابتة  
منه إلى جملة أجزاء البدن . (المصدر / ٢٦٦)

نفس جسم باشد به آن هيكل محسوس . (قول  
جمعي بيار از متكلمان) .

نفس جسمي است موجود در داخل اين بدن .  
نفس آتش است . (قول أفلوطين / ٢٦٦) . (البراهين

(١٣٣٨) التّفاف هو أن يسرّ صاحبه خلاف

ما يظهره . (شرح الأصول الخمسة / ٦٩٨)

إظهار الإيمان مع إبطان الكفر . (الحدود والعقائد  
للمرتضى / ١٧٩ ، نهج المسترشدين في أصول الدين

/ ٨٥ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٤٣ ،  
اللوامع الإلهية في السباحة الكلامية / ٣٩٣)

هو استبطان الكفر وإظهار خلافه . (المعتمد في  
أصول الدين / ١٨٩)

في اللغة هو إظهار خلاف الباطن .

في الشرع إظهار الإيمان وإخفاء الكفر . (كشف  
المراد / ٣٣٩ ، شرح تجريد العقائد / ٣٩٤)

كفر مضمّر . (شرح العقائد الثمانية / ٨٧/٢)  
— الكفر ، المنافق .

(١٣٣٩) التّفرة هي كيفية حاصلة تقتضي

الدفع للشيء . (كشف الفوائد / ١٨)

هي الإباء القلبي مع الشعور . (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين / ١٢٠)

هي الإباء طبعاً عن المنافق . (اللوامع الإلهية في  
المباحث الكلامية / ٥٧)

— الشهوة .

الألم ، التّفار .

(١٣٤٠) التّففس عبارة عن معان :

أحدها : ذات الشيء .

الثاني : الدم السائل .

الثالث : النفس الذي هو الهواء .

الرابع : الهوى وميل القطيع . (تصحيح الاعتقاد / ٦٣)

هي الروح (المعتمد في أصول الدين / ٩٧)

هي الجوهر المتعلق بالأجسام تعلق التدبير  
والتصرف . (شرح العبارات المصطلحة / ٢٣٨)



في علم الكلام ٢٧٢/١ و ٢٧١

نفس هوا است زیرا که مادام که نفس متردد است حیات باقی است....

پس نفس عبارت است از این نفس که حقیقت او جز هوا نیست. (دیوجانس).

نفس آب است. (قول تالیس الملطی). (المصدر ٢٧٣/١) (١)

عبارت است از مجموع اخلاط اربعة.

عبارت است از خون، زیرا که اشرف اخلاط اربعة خون است (٢). (المصدر ٢٧٣/٢)

نفس مزاج است و اعتدال ارکان است.

عبارت است از آن اجزاء و اجسام لطیفی که در شرایین بطن ایسر قلب متولد است و به واسطه شریان به جملة تن میرسد.

نفس عبارت است از ان ارواح که در دماغ متکون شوند و در شطایا از اعصاب به جمیع تن رسد و تن را قوت حسی و قوت حرکت اختیاری دهد.

حقیقت نفس آن اجزاء اصلی است، و اجزاء اصلی هرکس بنسبت با دیگری اجزاء فاضل و تبعی باشد (فخر رازی).

عبارت است از شکل و تخطيط انسان.

نفس عبارت است از صفت حیاة (٣). (المصدر

٢٧٥/٢

عبارت است از تناسب اخلاط و اعضاء، نه جسم است و نه جسمانی (١) (قول جملة ای از فلاسفة، قدماء معتزلة، معتزبن عباد السلمي، غزالي، ابوالقاسم الراغب). (المصدر ٢٧٦/١)

الجوهر إما أن لا يكون حالاً ولا محلاً ولا مركباً من الصورة والهيولى. وهو إما أن يكون متعلقاً بالجسم تعلق التدبير، وهو النفس. (تلخيص المحصل/١٢٩)

إنه الذي يشير إليه كل إنسان بقوله «أنا» (وهو النفس) جزء لا يتحرك في القلب. (ابن الراوندي).

إنه أجزاء لطيفة سارية في الأعضاء. (النظام). إنه الروح اللطيف الموجود في الجانب الأيسر من القلب. (الأطباء).

ومنهم (الأطباء) من جملة الأخلاط الأربعة أو الدم خاصة.

ومنهم (الأطباء) من جملة الروح الدماغي. عبارة عن المزاج واعتدال الأخلاط. (المقابل بجسمية النفس).

عبارة عن شكل البدن وتخطيطه وتأليفات أجزائه.

الأيسر من القلب القائمة من الشرايين إلى جملة أجزاء البدن.

عبارة عن الأنواع المتكوّنة في الدماغ، القائمة في شطایا الأعصاب إلى أقاصي البدن التي توجد في البدن قوة الحس، وقوة الحركة الاختيارية.

حقيقة النفس هي الأجزاء الأصلية وهي في قبال الأجزاء الفاضلة والبنية.

عبارة عن الشكل وتخطيط الإنسان.

النفس عبارة عن صفة الحياة.

١- عبارة عن تناسب الأخلاط والأعضاء، ليس بجسم ولا جسماني. (جملة من الفلاسفة، قدماء المعتزلة، معتز، والغزالي، والراغب).

من المتكلمين).

هو الجسم الموجود في جوف هذا البدن.

النفس هو النار. (أفلوطينوس).

١- النفس هو الهواء لأن الحياة باقية ما دام النفس متردداً. فهي عبارة عن حقيقة هذا النفس. وهو ليس شيئاً غير الهواء. (ديموجينوس). هو الماء (طاليس الملطي).

٢- عبارة عن مجموع الأخلاط الأربعة.

عبارة عن الدم، لأنه أشرف الأخلاط الأربعة.

٣- النفس هو المزاج واعتدال الأركان.

عبارة عن الأجسام اللطيفة المتولدة في شرايين البطن

(القائل بجسمية النفس). (المصدر/ ٣٧٩)

الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه في الوجود. وهو القسورة، أو محلاً لذلك وهو المادّة، أو مركباً منهما وهو الجسم الطبيعي، أو ليس بأحد هذه الثلاثة. وهو إما أن يتعلّق بالجسم وهو النفس. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣)

إنّها جوهر مجرد. (بعض أهل الكلام).

إنّها عبارة عن الهيكل المحسوس. (آخرون منهم).

إنّها جزء لا يتجزأ في القلب. (آخرون منهم).

(أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ٦)

الجوهر... المجرد عن الوضع المتعلّق بالبدن تعلّق التدبير. (كشف القوائد/ ١٤)

إنّها جوهر مجرد، ليست بجسم ولا جسمانيّ. (كشف المراد/ ١٣٨)

الجوهر إن تعلّق بالجسم تعلّق التدبير والتصرف، فالنفس، (شرح المقاصد/ ٢٨٦/١)

الجوهر المجرد. إما أن يكون له تعلّق بالأجسام؛ أي تعلّق تدبير وهو النفس.... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧)

الجوهر المجرد إما أن يكون بحيث تتوقف كمالاته على التعلّق بالمادّيات أولاً، والأوّل النفس. (الوابع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٣٢)

الجوهر... إما مفارق عن المادّة في ذاته دون فعله وهو النفس. (شرح تجريد العقائد/ ١٣٦)

إنّها جوهر قائم بذاته، قابل للمنتظورات المحقولة؛ بخلاف الأعراض الحالة في الجوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٢٨)

إنّها جزء لا يتجزأ في القلب. (المصدر/ ٢٩)

هي المزاج والاعتدال في الأخلاط. هي تشكّل البدن وتخطيطه.

هي الحياة.

هي قوّة في الدماغ مبدأ للحسّ والحركة.

هي أجسام مارية في البدن لا تحلّ ولا تفسد. (النظام).

إنّها جوهر مجرد بسيط، وفيه بقاء بالفعل. (المصدر/ ٣٠)

الجوهر إما مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس. (شوارق الإلهام/ ٣/٢)

جوهرى است مجرد بحسب ذات نه بحسب فعل (١). (گوهر مراد/ ٣٩)

أگر محرّك مقارن شعور و ارادة بود آن را نفس خوانند (٢). (المصدر/ ٩١)

عرضي است یا صورتی قائم بمادّة بدن که لا محالة معدوم شود بانحلال بدن بموت (٣).

(جمعی از متکلمین).

نفس جوهرى است مجرد غير جسم و غير قائم به جسم که متعلّق است به بدن تعلّق تدبير و تصرف (حكماء) (٤). (المصدر/ ٤٣٠)

كلّ ما هو متغيّر الإرادة والقياسيّة يستحقّ نفساً. (أصول المعارف/ ١٣٢)

هي ذات الشيء وحقيقته. وبهذا تطلق على الله تعالى. (الكليات/ ٣٢٧)

إنّها وإن كانت مجردة في ذاتها عن المادّة لكنّها مفتقرة إليها في أفعالها. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٩٩/٢)

الأنوار، الجوهر المجرد، المزاج، النفس

١- هو جوهر مجرد بحسب الذات لا بحسب الفعل.

٢- إن كان المحرّك مقارناً للشعور والإرادة يستحقّ النفس.

٣- هو عرض قائم بمادّة البدن أو صورة قائمة بها، يتعدم لا محالة بانحلال البدن بالموت. (جماعة من المتكلمين).

٤- النفس جوهر مجرد ليس بجسم ولا قائم به، يتعلّق بالبدن تعلّق التدبير والتصرف. (الحكماء).

الناطقة، الهواء.

للحياة. وهذا البخار عند الأطباء يسمى بالروح.  
(الكليات/ ٣٢٨)

→ الروح، النفس، النفس النباتية، القوة  
الحيوانية، النفس الناطقة.

(١٣٤٤) النفس التسمية  
(الغضبية) النفس الغضبية هي جملة مزاج  
القلب. (الأقوال الذهبية/ ٤٣)

هي التي بها الغضب والتجدة والقرق. (الألفين/ ١٥٧)

→ النفس البهيمية، القوة الغضبية، النفس  
الناطقة.

(١٣٤٥) النفس الشهوانية  
→ النفس البهيمية.

(١٣٤٦) النفس الغضبية  
→ النفس التسمية.

(١٣٤٧) النفس الفلكية المؤثر إنا أن  
يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة.  
وعلى التقديرين إنا بالقصد والشعور أو لا  
بالقصد والشعور. فالأول وهو أن يكون مصدراً  
لفعل واحد بالقصد والشعور، هو النفس  
الفلكية. (شرح تجميع المقائد/ ٢٧٣)  
→ القوة الفلكية.

(١٣٤٨) النفس الكلية إن لكل فلك  
روحاً كلياً يدبر أمره وتنشعب منه أرواح كثيرة  
مثلاً للروح؛ أعني الفلك الأعظم روح يدبر أمره  
في جميع ما في جوفه يسمى بالنفس الكلية  
والروح الأعظم. (شرح المقاصد/ ٥٤/٢)  
→ الروح، الفلك الكلي.

(١٣٤٩) النفس الأمانة هي القوة  
التي تستجمع جميع الرذائل فيها.  
(مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٣٣)  
→ النفس البهيمية، النفس الناطقة.

(١٣٤٢) النفس البهيمية  
(الشهوانية) النفس الشهوانية هي جملة مزاج  
الكبر. (الأقوال الذهبية/ ٤٣)

هي النفس الشهوانية، وهي التي بها الشهوات  
وطلب الغذاء والشوق إلى الذات الحسية.  
(الألفين/ ١٥٧)

→ النفس الغضبية، القوة البهيمية، النفس  
الناطقة.

(١٣٤٣) النفس الحيوانية هي كمال  
أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة من شأنه  
أن يحس ويتحرك بالإرادة. (تلخيص الشافي  
٢٣٢/٣)

هي التي يصدر عنها أفعال النفس النباتية مع  
زيادة عليها. (تلخيص الحاصل/ ٤٩٨)

الأمزجة في المركبات هي المعدة لقبول المركب  
للصور والقوى المعدنية والنباتية والحيوانية؛ إذ  
المركبات كلها اشتركت في الطبيعة الجسمية ثم  
اختلفت في هذه القوى فبعضها اتصف بصورة  
حافظة لبساطه عن التفرق جامعة لمتضادات  
مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر، وهذه  
هي الصورة المعدنية، وبعضها اتصف بصورة تفعل  
مع ما تقدم، التغذية والتنمية والتوليد لا غير.  
وهي النفس النباتية. (كشف المراد/ ١٢٣)

هي البخار اللطيف الذي يكون من أطفأ أجزاء  
الأغذية، ويكون سبباً للحس والحركة وقواماً

ناطقة . (المصدر/٩٧)

فَفِعْلٌ مِنْهَا (النفس) لذاتها اكتساباً لما تَتَجَدَّها به من المعارف على قسميها : المفقول والمحسوس بالمهيأ فيه لها بالمشاعر يستي الناطقة . (المصدر/١٠٧)

هي مجردة عن الأجسام ، مفارقة للمواد ، مرتبطة على الأبدان ، يفيض عليها صورة حيوانية منطبعة في البدن فيها ، ويصدر عنها الأفعال النباتية والحيوانية بالآلات . (تلخيص المحفل/٥٠٠)

هي التي بها التفكير والتبيز والنظر في سقائق الأمور وآلتها التي تستعملها من البدن والدماغ . (الألفين/١٥٧)

إنها كمال أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة . (كشف المراد/١٣٦)

الجوهر إما أن يكون مفارقاً في ذاته لا في فعله وهو النفس الناطقة .... (المصدر/١٠٠)

(١٣٥٢) النفس النامية النفس الثابتة الشهوانية ، والغضبية الحيوانية ، والناطقة الإلهية أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد ، قياماً بماله جعل كمالاً للشخص يستحق بكل فعل منها اسماً . فإذا فعل بالآلات التغذية وتعويض البدن عما يتحلل منه قيل : إنه النامية . وإذا فعل بالآلات الإحساس طلباً للملاذ والغلبة والقهر وحفظاً للشخص ، قيل : إنه الحسية . وإذا فعل بالآلات التصور طلباً للعلوم وفضيلة الذات ، قيل : إنه الناطقة . (الأقوال الذهبية/٤٩)

إنها واحدة بالذات لا كما يقول الفلاسفة : إنها ثلاث : نامية وحسية وناطقة . وإنما تستحق هذه الأسماء الثلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه ، نامية . (المصدر/٩٧)

(١٣٥٣) النفس النباتية هي (النفس) إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه ، نامية . (الأقوال الذهبية/٩٧)

الأمزجة في المركبات هي المعدة لقبول المركب

(١٣٤٩) النفس النواصة هي القوة

المتوسطة التي تارة تميل إلى الأتارة ، وتارة تلوم نفسها وتميل إلى المظمنة . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

هو النفس الأتارة ، النفس المظمنة .

(١٣٥٠) النفس المظمنة هي التي لا

يصدر منها ذنب أصلاً وألبسة ، واعتقاداتها صحيحة يقينية من باب العقل المستفاد . (الألفين/١١٨)

هي القوة الملائكية تجمع جميع الفضائل فيها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

هو القوة التطبيقية ، العقل المستفاد ، النفس الناطقة .

(١٣٥١) النفس الناطقة النامية

الشهوانية ، والغضبية الحيوانية ، والناطقة الإلهية ، أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد ، قياماً بماله جعل كمالاً للشخص يستحق بكل فعل منها اسماً . فإذا فعل بالآلات التغذية وتعويض البدن عما يتحلل منه قيل : إنه النامية . وإذا فعل بالآلات الإحساس طلباً للملاذ والغلبة والقهر وحفظاً للشخص ، قيل : إنه الحسية . وإذا فعل بالآلات التصور طلباً للعلوم وفضيلة الذات ، قيل : إنه الناطقة . (الأقوال الذهبية/٤٩)

إنها (النفس) واحدة بالذات لا كما يقول الفلاسفة إنها ثلاث : نامية ، وحسية ، وناطقة . وإنما تستحقها هذه الأسماء الثلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه : نامية . وإذا طلبت الملاذ وحفظت جسمها ، واصطادت المعارف بالحواس من خارجها : حسية . وإذا طلبت المعالم الإلهية ، وأحاطت بصور الموجودات العقلية وما فيه كمال ذاتها :



(٢٩٣/٢)

التفيع هو رفع الإثبات . (تلخيص المحصل/ ٢٩)  
 - الإثبات ، العدم .

(١٣٥٧) التفيع المحض المحض المعلوم إما أن يكون ممتنع الوجود واتفق الناس على كونه نفياً محضاً ، أو ممكن الوجود واتفق المحصلون من المتكلمين وغيرهم على أنه نفي محض . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٩)  
 - الممتنع .

(١٣٥٨) التفيعان في الوجود حركة الماهية متوجهة من وجود زائد إلى أنقص منه . (شواهد الإلهام ١٧/١)

(١٣٥٩) التفيع هو تخلف الحكم عما جعل علة في القياس . (شرح المواهب/ ٦٠)

(١٣٦٠) التفيعان هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٢)  
 المتقابلان إما أن يكونا وجوديين ، أو أحدهما وجودياً والآخر عديمياً ... فإن كان الثاني فيما أن يكون لها موضوع متحقق في الخارج من شأنه الاتصاف بالوجودي أو لا ، فإن كان الأول فهما العدم والملكية ؛ كالحصى والبسر . وإن كان الثاني فهما التفيعان . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٦)

هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان ؛ أي لا يصدقان ولا يكذبان . وذلك على قسمين : أحدهما في المفردات ؛ كقولنا : «الإنسان لا إنسان» فإنهما لا يصدقان معاً على شيء من الأشياء ولا يكذبان عليه .

ثانيهما ؛ في المركبات ، وهو عبارة عن اختلاف

للصور والقوى المحدثة والنباتية والحيوانية إذ المركبات كلها اشتركت في الطبيعة الجسمية ، ثم اختلفت في هذه القوى فبعضها اتصف بصورة حافظة لبساطته عن التفرق ، جامعة لمتضادات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر وهذه هي الصور المحدثة ، وبعضها اتصف بضرورة تفعل مع ما تقدم التغذية والتنمية والتوليد لا غير ، وهي النفوس النباتية . (كشف المراد/ ١٢٣)  
 الصفة المؤثرة غير المقترنة بالشعور ، المختلفة في التأثير ، تستلبي النفوس النباتية . (المصدر/ ١٩١)

- القوة النباتية ، التامي .

(١٣٥٤) التفيع هو فعل الفاعل بغيره . (المستند في أصول الدين/ ١١٧)  
 هو اللذة والسرور فيما أدى إليهما أو إلى واحد منهما . (تمهيد الأصول/ ٢١٦)  
 - السرور ، اللذة ، المنفعة ، التهمة .

(١٣٥٥) التفوس التفوس عندهم (الفلاسفة) جواهر بسيطة مجردة متعلقة بالأبدان . (تلخيص المحصل/ ٣٨٧)  
 - الجوهر المجرد ، النفس .

(١٣٥٦) التفيع إعدام الموجود . أو الخبر عن عدم الشيء . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٨)  
 المراد من التفيع ما لا تحقق له ولا تعين له ، ولا تخصص له اليقظة في نفسه . (الأربعين في أصول الدين/ ١٨٠)

ما به نفي آن من خواهم كه او را في نفسه هيچ تعين و تحقق نبود<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام

١- نفي بالتفيع ما ليس له تعين وتحقيق في نفسه .

نمواً. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/ ٢١)  
هو زيادة الجسم بسبب اتصال جسم آخر به من  
نوعه، وتكون الزيادة متداخلة في أجزاء المزيد  
عليه. (كشف المراد/ ١٤٦)

إن الانتقال في الكم إما أن يكون من التقصان  
إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى التقصان.  
والأول إما أن يكون بورود مادة تزيد في كمية  
الجسم فهو التّمؤ. (شرح المقاصد ٢٦٢/١، شوارق  
الإلهام ٢١٥/٢)

إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره؛ فإذا  
أحدثت الزيادة منافذ في الأصل فدخلت فيها  
واشتبهت بطبيعة الأصل واندفعت أجزاء الأصل  
إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه،  
فذلك هو التّمؤ. (شرح المقاصد ٢٦٣/١، شوارق  
الإلهام ٢١٦/٢)

هو ازدياد حجم الجسم بما ينضم إليه، ويدخله  
في جميع الأقطار بنسبة طبيعته. (شرح المواقف  
٣٣٠/١، تقريب المرام في علم الكلام ٢٦٠/١)

هو ازدياد حجم الأجزاء الأصلية للجسم بما ينضم  
إليه ويدخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعته  
بخلاف التّمن والورم. (شرح تجريد العقائد/ ٢٩٩)

إنه عبارة عن ازدياد حجم الجسم بما ينضم إليه  
ويدخله في الطول والعرض والعمق على نسبة  
تقتضيها طبيعة نوع ذلك الجسم. (شوارق الإلهام  
٢١٦/٢)

مع الذبول.

(١٣٦٣) التّور الجسم الرّقيق المضيء.

(الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٩)

هو أجسام متصّدة لا نهاية لها من جهة العلوّ.  
وإنما تنتهي من جهة السفّل. (اشتمال في أصول  
الدين ١٢٩/١)

إن التّور فكّر في نفسه فكرة رديّة فحدث منها

قضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقضى لذاته  
صدق أحدهما وكذب الأخرى. (المصدر/ ١٤٠)  
المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر  
عدمياً، ولم يعتبر موضوع معين لهما فهما  
نقيضان. (الذّوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٦)  
مع التّقابل، المتقابلان.

(١٣٦١) التّقطعة هي المرض الذي لا جزء

له. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٨)

عبارة عن نفس الطرف. فوجب أن لا تكون  
منقسمة. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٥٩)  
نقطه موجودى است مشار إليه، لا ينقسم<sup>(١)</sup>.  
(البراهين في علم الكلام ٢٥٩/١)

نهاية الخط. (تلخيص المحضّل/ ١٨٤، شرح عقائد  
النسفة ١٥/٢)

شيء ذو وضع لا ينقسم. (قواعد المرام في علم  
الكلام/ ٥٣)

ذات وضع غير منقسمة. (كشف الفوائد/ ١٧)  
هي طرف الخط. (كشف المراد/ ١٥٧)

إنها طرف الخط الموجود المشار إليه. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٤٧)

عرّض قائم بالمنقسم باعتبار الشّاهي. (شرح  
تجريد العقائد/ ١٤٦، شوارق الإلهام ١٥/٢)

بعد واحد خطى هرگاه متناهي باشد طرف، و  
نهایت آن را نقطه خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٤٤)

مع الخط، السطح.

(١٣٦٢) التّمؤ الزيادة قد تكون بانضمام

جسم آخر إليه (الجسم) بقوة طبيعية يسمى

١- التّقطعة هي الموجود المشار إليها ولا تنقسم.

٢- الّحد الواحد للخط إن كان متناهيّاً فهو الطرف،  
ونهايته هي التّقطعة.

الظلام . (طائفة من المجوس) . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٦٥)

التور ضد الظلمة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٦٥)  
إنه كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته؛ كالشمس سمي ضوءاً، وإن كان مستغاداً من الغير؛ كالجدار المستنير بضوء الشمس سمي نوراً. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرخسدين/ ٧٦)

هو الظاهر لنفسه المظهر لغيره . (أصول المعارف/ ٢٢)

هو الظاهر بذاته المظهر لغيره . (غرر الفوائد/ ١٦٠)  
← الضياء، الظلمة.

(١٣٦٤) التور الحقيقي ما يكون ظاهراً في نفس الأمر، مظهر للأشياء جميعاً بذاته بلا توسط شيء من الحواس والتفوس والمقولات وفي جميع المراتب والأحوال . (أصول المعارف/ ٢٣)

هو الظاهر الذي به كل ظهور، ومهما قوبل الوجود بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود، ولا ظلام أظلم من عدم. فالبريء عن ظلمة عدم؛ بل عن إمكان عدم المخرج كل الأشياء من ظلمة عدم إلى ظهور الوجود جدير بأن يستمر نوراً. (علم اليقين في أصول الدين ١/ ١١٧)

← التور.

(١٣٦٥) النوع اللفظ الأصم يتناول أجساماً كثيرة؛ مثاله؛ قولنا: «لون» فإنه يطلق على البياض والسواد والحمرة وغيرها. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)

والكلمة إما نوع إن كان نفس الحقيقة؛ كالإنسان. (نهج السرخسدين في أصول الدين ٣٦/، إرشاد الطالبين إلى نهج السرخسدين/ ١٧٣)

إن كان الكلمة نفس حقيقة أفراد، فهو النوع؛

كالإنسان الكلمة المقول على كثيرين مثقفين بالحقيقة في جواب ما هو. (المصدر/ ١٧٣)

چون کلی را قیاس کنی به افراد یا تمام حقیقت مطلقه افراد باشد به این معنی که در حقیقت هیچ فردی چیزی داخل نبود که در حقیقت فرد دیگر داخل نبود بلکه تفاوت در میان افراد به امور خارجه از حقیقت باشد آن کلی را نوع خوانند (١). (گهر مراد/ ٣٢)  
← الكلمة، الذاتی.

(١٣٦٦) التور آفة تقوم بالشائم تزيل عنه العلم. (اللمع/ ٦٦)

سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء من غير علة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٩)

حالة تعرض للحيوان تقف فيها النفس عن الحسن والحركة الإرادية لا عن الأفعال الطبيعية. (شرح غرر الفوائد/ ٣٢٣)  
← التائم.

(١٣٦٧) نهاية الشيء نهاية الشيء عبارة عن انقطاعه. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٥٦)  
عبارة عن فناء وعدمه. (كشف المراد/ ١٥٧)

(١٣٦٨) انتهى هو قول القائل لمن دونه «لا تفعل». (شرح الأصول الخمسة/ ١٤١)

قول القائل لغيره: «لا تفعل» على جهة الاستملاء إذا كره ذلك الفعل. (الحدود والحقائق

١- متى يقاس الكلمة مع أفرادها فإما أن يكون تمام الحقيقة المطلقة لها بمعنى أن ليس واحد من أفرادها يدخل في حقيقته شيء غير داخل في حقيقة فرد آخر (بل تكون حقيقتها كلها واحدة) لكن التفاوت فيها بأمر خارجة من الحقيقة، بمعنى الكلمة حيثما نوماً.

→ الحرام .

(١٣٧٠) **التهى التنزيهى**  
→ **التهى التحريمى والتنزيهى** .

(١٣٧١) **التهى عن المنكر هو المنع من**  
فعل المعاصى ، أو القول المقتضى لذلك ، أو  
كراهة وقوعها . (كشف المراد/ ٣٤٠)  
هو المنع من فعل المعاصى قولاً أو فعلاً . (شرح  
تجريد العقائد/ ٣٩٤)  
→ **الأمر بالمعروف** .

(١٣٧٢) **النّية قبل الإرادة من فعل المرید** ،  
لا على وجه الإلجاء المتعلقة بمراد من فعله .  
(الحدود والعقائى للمرتضى/ ١٧٩)  
متى كانت الإرادة فى القلب ومفعولة به ، وصفت  
بأنها نية وانطواء وضمير . (الرسائل العشر/ ٧٧)  
أن يوقع فعله امتثالاً لأمر الأمر بطريقه . (التبصير  
فى الدين/ ١٦٣)

(١٣٧٣) **الثيل هو الإصابة والوجدان** . (شوارق  
الإلهام ١٨٦/٢)  
ابتهاج و سرور نفس است به ملازمة و مداومة  
أفعال مستوده و سيرتهاى پسندیده<sup>(٢)</sup> . (گوهر  
مراد/ ٤٩١)

(المرتضى/ ١٧٩)

إنّ التهى أمر بأن لا تفعل . (نهاية الإقدام فى علم  
الكلام/ ٣٠٧)

قول القائل لغيره : « لا تفعل » . (الحدود والعقائى  
للبريدى/ ٢٣٢)

الأمر والتهى داخلان تحت الطلب والاقتضاء ؛  
لكن إن تعلّق بالترك سُئى نهياً . (غاية المرام فى  
علم الكلام/ ١١٧)  
الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء .  
والتهى ضد الأمر . (نهج المسترشدين فى أصول  
الدين/ ٧٢)

هو طلب الترك بالقول على جهة الاستعلاء .  
(إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/ ٣٨٢)

طلب الترك على جهة الاستعلاء . (النافع يوم الحشر  
فى شرح باب العادى عشر/ ٥٧)  
هو المنع منه (الشيء) . (المصدر/ ٥٨)  
→ **الأمر ، التكليف** .

(١٣٦٩) **التهى التحريمى**  
والتنزيهى نهى تحريمى آن باشد كه به  
ارتكاب آن مستحق ملامت و بازخواست باشند .  
نهى تنزيهى آن باشد كه به ارتكاب آن ،  
مصلحتى و فايده اى كه در آن باشد از خود  
فائت كرده باشند؛ اقا بر آن مستحق ملامت  
نباشند<sup>(١)</sup> . (معتقد الإمامية/ ٤٨)

١- **التهى التحريمى** هو ما يارتكابه يستحقّ الفاعل ملامة  
وفقاً والتنزيهى ما يارتكابه يكون قد فائت مصلحته ونفع ،  
دون أن يصير مستحقاً للملامة .

٢- هو الابتهاج والسرور للنفس بالملازمة والمداومة على  
الأفعال الحميدة والخصال الحسة .





#### (١٣٧٤) الواجب (فعل الواجب) ما وكره تركه .

استوجب مَنْ وجب عليه، الذَّم بتركه . إنه الفعل الذي في فعله مصلحة وفي تركه مفسدة . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٤٤/٦ و (الإتصاف/٧٥)

هو ما إذا لم يفعله القادر عليه، استحق الذَّم على بعض الوجوه . (شرح الأصول الخمسة/٣٩) هو الذي يستحق الذَّم بأن لا يفعله على بعض الوجوه، والمدح بأن يفعله . (المصدر ٢٨٧/١٧) كل ما يستحق المكلف بتركه عقاباً . (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)

هو ما لا يجوز له أن لا يفعله . (المصدر/٦١٩) إن كان له (الفعل) مدخل في استحقاق الذَّم به؛ فإما أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح . أو بالإخلال به فهو الواجب . (المحيط بالكيف/٢٣٣) هو الذي بلغ أعلى رُتَب من الأفعال التي تختص بصفة زائدة على الحسن، فيكون قد ثبت له استحقاق المدح بفعله والذَّم بأن لا يفعله . (المصدر/٢٤١)

إنه الفعل الذي تركه قبيح .  
الفعل الذي إذا لم يفعله القادر، فلا بد من أن يفعل معه أو قبله فعلاً قبيحاً .  
إنه الفعل الذي أمر به ونهي عن تركه، أو أريد

١- كذا في المصدر، ولعل الصحيح: «ما لو تركه قبيح» .

الفعل إن يترجح فعله ؛ فإما أن يمتنع تركه وهو الواجب .... (الترسانل العشر/ ٨٦) (الكلامية/ ١٣٢)

هو ما يذم تاركه على بعض الوجوه . (التافع يوم العشر في شرح باب الحادي عشر/ ٢)

الفعل القُروري التصور إما أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً ؛ والأول إما أن ينفر العقل من ذلك الزائد أولاً ؛ والثاني وهو الذي لا ينفر العقل منه ؛ إما أن يتساوى فعله وتركه أو لا يتساوى ... فإن ترجح فعله فإما مع المنع من تركه وهو الواجب . (التافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٥)

إن كان فعل المكلف بحيث يثاب على فعله ويعاقب على تركه فهو الواجب . (مفتاح الباب/ ٧٠) طلب فعل اگر با عدم تجویز ترک باشد آن را واجب گویند<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/ ٢٤٦) ← المباح ، المكروه ، المندوب .

### (١٤٧٥) الواجب (الوجود الواجب) ما

لا بد من وقوعه على كل حال . (المتند في أمور الدين/ ٢٧٩)

الذي لا بد من كونه ، ويتمتع أن لا يكون . ويدخل في ذلك التقي والإثبات . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٨١)

ما لا بد من حصوله على كل حال . (الترسانل العشر/ ٨٤)

هو الذي يؤدي عدم وقوعه إلى أمر محال . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٢)

الذي يؤدي عدمه إلى محال ؛ كما يقال «وجود المعلوم واجب» . إذ عدمه يؤدي إلى محال ، وهو

ما يستحق المدح بفعله ، ويستحق الذم بتركه ، فيسمى ذلك واجباً . (الترسانل العشر/ ٨٦)

ما في تركه ضرر ظاهر ؛ فإن كان ذلك في العاقبة ؛ أعني الآخرة وعُرف بالشرع ، فنحن نسميه واجباً . وإن كان ذلك في الدنيا وعُرف ذلك بالعقل فقد يسمى ذلك أيضاً واجباً . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٢)

الفعل الذي في تركه ضرر ؛ إما ضرر آجل ؛ كما يقال : «يجب على العبد أن يطيع حتى لا يمتد به في الآخرة بالنار» ، أو ضرر عاجل ؛ كما يقال : «يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت» . (المصدر/ ١٧٥)

ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذم على بعض الوجوه . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢) هو الذي لا بد من فعله ؛ شاء أم أبى . (البراهين في علم الكلام/ ١٧٥/٢)

أن بود که تارک آن مستحق عقاب و مذمت باشد و فاعلش مستحق مدح و ثواب<sup>(١)</sup> . (معتمد الامامية/ ٢٣)

إن يستحق المدح بفعله والذم بتركه مع العلم بحاله ، والتمكّن منه ، هو الواجب . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٠٤)

هو الفعل الحسن الذي يكون له وصف زائد على حسنه ، ويستحق المدح بفعله والذم بتركه . (كشف المراد/ ٢٣٥)

الفعل إن اشتمل تركه على مفسدة ، فواجب . (شرح المؤلف/ ٥٣٤)

الفعل الحسن إن يستحق المدح على فعله والذم على تركه هو الواجب . (إرشاد القالبيين إلى نهج السرخسین/ ٢٥٣)

٢- طلب الفعل إن كان مع عدم تجویز الترك يسمى الواجب .

١- ما كان تاركه مستحقاً للذم والعقاب ، وفاعله مستحقاً للمدح والثواب .

ما يقتضي ذاته وجوده . (الحكماء) . (شرح تجريد العقائد/ ٢٩)

ما كان وجوده عين ذاته . (الحكماء) .

ما كان ذاته مقتضياً لوجوده اقتضاءً تامةً ضرورياً . (المتكلمون) . (مفتاح الباب/ ١٤٨)

الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر، ويجب له الوجود هو الواجب . (شوارق الإلهام ٢/ ٢٣٩)

→ الممتنع، الممكن، الموجود، الموجود الخارجي .

(١٣٧٦) الواجب المعيني

والكفائي الواجب المعيني هو ما لا يقطع عن البعض لقيام البعض الآخر به .

والواجب الكفائي هو بخلافه . (التافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢)

→ الواجب (الفعل الواجب) .

(١٣٧٧) الواجب الكفائي

→ الواجب العيني والكفائي .

(١٣٧٨) الواجب لذاته هو الموجود الذي

لا تكون ذاته قابلةً للعدم أصلاً مع قطع النظر عن غيره ؛ بل يكون ضروري الوجود لذاته . (شرح المقدمات الخمس والعشرون/ ١٨)

هو الذي لا يتوقف على الغير . (أصول الدين للرازي/ ٣١)

كل موجود فإما أن يكون من حيث ماهيته غير قابل للعدم وهو الواجب لذاته .... (قواعد المرام في علم الكلام/ ٥٩)

الموجود إما أن يتعلق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أولاً يتعلق . والأول ممكن .

والثاني الواجب لذاته . (أنوار الملكوت في شرح

أن يصير العلم جهلاً . (المصدر/ ١٧٥)

هو ضروري الوجود بحيث لو قدر عدمه ، لزم منه محال . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ١٥)

هو الموجود الذي لو فرض معدوماً ، لزم عنه المحال لذاته . (غاية المرام في علم الكلام/ ٢٥٠)

كل ما يجب وجوده . (تلخيص المحفل/ ٤٣٧ ، قواعد العقائد للقلوسي/ ٣)

كل ما يمكن أن يعبر عنه ؛ فإما أن يجب وجوده أو يجب عدمه ، أولاً . والأول ، فهو الواجب .... (قواعد العقائد للقلوسي/ ٢ ، كشف الفوائد/ ٧)

هو ما يستنع عدمه لذاته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣)

الموجود إما أن يكون مستغنياً عن الغير ، أو لا يكون . والأول الواجب . (أنوار الملكوت في شرح

اليقوت/ ٥٣)

الذي يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت هو الواجب . (كشف الفوائد/ ٧)

الذي يستحيل عدمه ، أو الذي لا يمكن عدمه . (كشف المراد/ ٢٥)

الوجود إن كان مفترقاً إلى سبب فممكن ، وإلا فواجب . (شرح المقاصد/ ٧٥/١)

ما يمتنع عدمه ، أو ما لا يمكن عدمه . (المصدر/ ١١٥/١)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته ؛ بمعنى أنه لا يفترق في وجوده إلى شيء أصلاً فهو الواجب ، وإلا فالممكن . (الغلاسة) .

(المصدر/ ١٧٤/١)

ما ليس بممكن ولا ممتنع . هو المستغني عن الغير . (إرشاد القالبيين إلى نهج

المسترشدين/ ٤٣)

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من ذاته وهو الواجب .... (الأمم الإلهية في السباحة الكلامية/ ١٣)



(الباقوت/٩٩)

الذات التي تقتضي ترجيح الوجود على عدم ترجيحاً مانعاً من التقيض؛ بمعنى أنه إذا نسب الوجود إليها من حيث هي، لا باعتبار انضمام غيرها إليها، وجب لها الوجود، يستى واجباً لذاته. (كشف الفوائد/٧)

الموجود إما مستثنى عن الغير أو محتاج إليه. ولا واسطة بينهما. والأول واجب بالذات. (كشف السراد/٣٨)

هو الذي لا يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

→ الموجود، الواجب بالغير، الواجب لذاته.

(١٣٧٩) الواجب لغيره هو الذي يتوقف

على الغير. (أصول الدين للرازي/٣١)

الذات التي لم يقتض أحدهما (الوجود والعدم) لذاتها؛ فإن حصل لها الوجوب باعتبار انضمام العلة إليها كانت واجبة لغيرها. (كشف الفوائد/٨)

الموجود إما مستثنى عن الغير، أو محتاج إليه. ولا واسطة بينهما. والأول واجب بالذات. والثاني واجب بالغير. (كشف المراد/٣٨)

إن الساهية إذا أخذت مع وجودها أو وجود علتها، كانت واجبة بالغير. (شرح المقاصد/١١٧/١)

هو الذي يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

الإمكان الذاتي هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجودية بذاته؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك، فيفتقر في هذا الانتزاع إلى ملاحظة ذلك الغير. ويستى صاحبها المستثنى بالغير والواجب بالغير. (أصول المعارف/٣٨)

→ الإمكان الذاتي، الموجود، الواجب بالذات.

(١٣٨٠) الواجب المخير

والمضيق الواجب المخير هو ما إذا لم يفعله القادر عليه ولا ما يقوم مقامه استحق الذم.

والواجب المضيق هو ما إذا لم يفعله القادر عليه بعينه استحق الذم. (شرح الأصول الخمسة/١٢)

مائه بدل هو الواجب المخير وما لا بدل له هو الواجب المضيق. (المصدر/٣٢٧)

المخيرة فيه: ما للإخلال به وبما يقوم مقامه مدخل في استحقاق الذم؛ كإحدى الكفارات الثلاث.

والمضيق: الذي لا يجوز تأخيرته عن وقت إلى وقت آخر؛ كمعرفة الله تعالى.... (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٨٠)

(١٣٨١) الواجب المضيق

→ الواجب المخير والمضيق.

(١٣٨٢) الواجب الوجود لذاته هو

الماهية المفيدة للوجود لذاتها. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

إنه لا يفتقر في وجوده إلى غيره ولا يجوز عليه عدم. (الرسائل العشر/٩٣ و ١٠٤)

الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي غير قابلة لعدم أثبتة، فهو المستى بواجب الوجود لذاته. (الأربعين في أصول الدين/٣)

هو الذي لا يتوقف على الغير. (أصول الدين للرازي/٣١)

موجود با آن كه پذيرنده عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گویند، و این ذات و صفات حق است سبحانه و تعالی<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم

١- كل ما هو موجود إما غير قابل لعدم وهو واجب الوجود لذاته وهو ذات الله وصفاته سبحانه وتعالى.



الكلام ١/٦)

هرچه هست بود... اگر قابل عدم نبود واجب الوجود است<sup>(١)</sup>. (المصدر ٥٢/١)

آن است که قبول عدم نیست مرهستی او را<sup>(٢)</sup>. (المصدر ٢٠٢/١)

حقیقت واجب الوجود لذاته آن است که عدم از من حیث آن، محال باشد. (المصدر ٧٢/١)<sup>(٣)</sup>

ما قوامه بذاته وهو مستغنی من کل وجه عن غیره. (الباب العقول/٢٢٠)

إنه الوجود الذي لا يفتر إلى غيره في وجوده. (غاية المرام في علم الكلام/٢٩)

الواجب بنفسه ما لا يفتر إلى غيره. (المصدر/٤٩)

هو المؤثر الموجد للممكنات كلها. (قواعد العقائد للقلوبي/١٢)

الوجود الخارجي إما أن يكون وجوده من ذاته أولاً. فالأول والواجب الوجود لذاته. (ارشاد القالين الى نهج المسترشدين/٢٣)

كل معقول... إذا نسبنا إليه الوجود الخارجي فإما أن يصح اتصافه به أولاً... وإن صح اتصافه به، فإما أن يجب اتصافه به لذاته أولاً. والأول هو الواجب الوجود لذاته. وهو الله تعالى لا غير... (التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٦)

إنه ذات مفارقة للمادة من كل وجه. (شوارق الإلهام ٢/٢٥٧)

واجب الوجود ذاته مجردة عن المادة. وهو الوجود البحت. (المصدر ٢/٢٦٠)

مفهومی است که وجود ضروری باشد مر او را در حد ذات خود با قطع نظر از غیر. (گوهر مراد/١٣٥) (٤)

آن است که وجود در حد ذات خود از برای او واجب باشد. (المصدر/١٤٥) (٥)

آن است که نظر به ذات او که کنیم با قطع نظر از جمیع اغیار وجود از او منتزع شود و در منتزع شدن وجود از او محتاج نباشد به ضم سببی و علّی، یا جهتی و حیثیتی. (المصدر/١٤٦) (٦)

الشيء إذا مطلقاً أي من جميع الوجوه، فعلية لا يشوبه قوة أصلاً، وهو واجب الوجود بالذات. (غرر الفرائد/٢٣٧)

الأزل ما لا بداية في أوله؛ كالقدم والأبد ما لا نهاية له في آخره؛ كالبقاء يجمعهما واجب الوجود؛ كالاتمرار فبأنه ما لا نهاية له في أوله وآخره. (الكليات/٢٨)

الواجب، الواجب بالذات، الممتنع، الممكن.

١٣٨٣) الواحد (تعالی) هو الفرد الذي لم يزل وحده بلا شريك.

قيل: هو الذي لا قسم لذاته ولا شبه له ولا شريك. وهذه صفة يستحقها بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٧)

الذي لا مثل له ولا نظير.

الذي يختص باستحقاق العبادة دون غيره. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

١- هو مفهوم ضروري له الوجود في حد ذاته به نظر إلى غيره.

٢- ما يجب له الوجود في حد ذاته.

٣- هو ما ينتزع من ذاته الوجود في النظر إليه، مع قطع النظر عن كل ما يفاخره، ولا يفتر في انتزاع الوجود من ذاته إلى ضم سبب وعلّة أو جهة وحيثيّة.

١- ما ثبت له الوجود إن لا يقبل عدم فهو الواجب الوجود.

٢- هو ما ليس وجوده قابلاً للعدم.

٣- حقيقة واجب الوجود لذاته هو ما يكون عدمه من حيث هو محال.

والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد. فإنه لا  
نذ له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)  
هو الشيء الذي لا يصح انقسامه. (نهاية الإقدام  
في علم الكلام/٩٠)  
إنه لا انقسام لذاته. (المصدر/٢٠٨)  
هو ما لا يشق. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد/١٤٧)  
هو الذي لا يتجزأ ولا يشق. (علم اليقين في  
أصول الدين ١/١٣٩)  
← الجزء الذي لا يتجزأ، الواحد بالشخص.

(١٣٨٥) الواحد بالشخص الذي لا يقبل  
القسم إلى الأجزاء المقدارية. (شرح تجريد العقائد  
١٠١/١، جامع العلوم ٣/٤٣٤)  
← الواحد.

(١٣٨٦) الواحد الحقيقي هو الشيء  
الذي لا ينقسم. (لمع الأدلة/٨٦)  
إن لم يقبل القسم إلى الأجزاء المقدارية أو غير  
المقدارية؛ محمولة كانت أو غير محمولة فهو  
الواحد الحقيقي. (جامع العلوم ٣/٤٣٤)  
← الواحد.

(١٣٨٧) الوجدانيات (هي) الأمور المدركة  
بالوهم. (شرح العقائد الشافية ٣٠/١)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس  
الباطنة. وتسمى وجدانيات. (شرح المقاصد ١/٢٥)  
هي التي نجدها إما بنفوسنا، أو بالآلئ الباطنة؛  
كعلمنا بوجود ذواتنا وخوفنا وغضبنا، ولذتنا  
وألمنا، وجوعنا وشبعنا. (شرح المواقف/٢٩)  
حسّيات تدرك بالحواس الباطنة؛ كالجموع والشبع.  
(الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٤)  
← الحس، الوهم.

هو الفرد بصفات ذاتية. لا يشاركه فيها غيره.  
(الرسائل المشرقة/١٠٥)  
الباري تعالى واحد، بمعنى أنه لا كمية له؛  
بمعنى سلب الكمية المصححة للقسم عنه.  
وقد يطلق (الواحد) ويراد به أنه لا نظير له في  
رتبته. والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد.  
فإنه لا نذ له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)  
معنى أن باشد كه در ذات خود مركب نیست از  
اجزاء و ابعاض؛ یا او را مثل نیست و ضد و نذ  
نیست<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/٢٠٢)  
إن كان في الوجود موجود يتفرد بخصوص وجوده  
تفرداً لا يتصور أن يشاركه فيه غيره أصلاً، فهو  
الواحد المطلق أزلاً وأبداً. (علم اليقين في أصول  
الدين ١/١٣٩)  
← الوجدانية.

(١٣٨٨) الواحد قد يستعمل في الشيء  
ويراد به أنه لا يتجزأ ولا يتبعض.  
وقد يستعمل ويراد به أنه يختص بصفة لا يشاركه  
فيها غيره. (شرح الأصول الخمسة/٢٧٧)  
الفرد الذي لا يتجزأ والذي لا مثل له ولا نظير.  
(الحدود والحقائق للمرئضي/١٨٠)  
الشيء الذي لا ينقسم. (الأصوليون).  
ولو قيل: الواحد هو الشيء، لوقع الاكتفاء  
بذلك. (الإرشاد/٥٢)  
قد يطلب ويراد به: أنه لا يقبل القسم؛ أي لا  
كمية له ولا حد ولا مقدار. والباري تعالى  
واحد؛ بمعنى أنه لا كمية له؛ بمعنى سلب  
الكمية المصححة للقسم عنه.  
قد يطلق ويراد به: أنه لا نظير له في رتبته.

١- هو ما لا يكون في ذاته مركباً من الأجزاء  
والأبعاض. أو ما لا يكون له مثل ولا ضد ولا نذ.

### (١٣٨٨) الوجوب (في التكليف) إن

معنى الوجوب ترجيح جانب الفعل على الترك بدفع ضرر موهوم في الترك ، أو معلوم . (الاقتصاد في الاعتقاد للفراني/ ١١٢)

عبارة عن نوع رجحان في الفعل . (المصدر/ ١٩٤)  
هو ما يستحق تارك الفعل الموصوف به الذم أو العقاب . (المعتزلة) . (قواعد المقائد للظوسي/ ٢٦)

معنى الوجوب عليه تعالى أنه يفعله البتة ولا يتركه وإن جاز الترك ، كما في العاديات . (شرح المقائد السنية ٢/ ٨٣ و ٨٤)

→ الجائز، الجواز، الإباحة، المباح، الندب، الكراهة .

### (١٣٨٩) الوجوب (في الوجود) كيفية

لانتساب أمر إلى آخر . وهي أمر معقول مشترك من الواجب بالذات وبالغير بالتشكيك على نحو اشتراك الوجود . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧)

هو تأكيد الوجود وقوته . (كشف المراد/ ٣٤)  
كون الماهية مقتضية للوجود لذاتها . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣)

إذا حصل الوجود على الماهية ؛ فإما أن يجب اتصافها به أو يمتنع أو يجوز الأمران . الأول وجوب .... (اللوامع الإلهية في المسابح الكلامية/ ١٧)

كيفية نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استعالة الانفكاك ، فالمادة هي الوجوب . (شرح تجريد المقائد/ ٢٨)

عبارة عن ضرورة إيجاب المحمول للموضوع . (المصدر/ ٣٢ ، ٣١)

هو ضرورة ثبوت المحمول ؛ سواء كان وجوداً أو غيره للموضوع . (شواهد الإلهام ١/ ٦٨)  
→ الإمكان، الامتناع .

### (١٣٩٠) الوجوب بالغير هو الذي يحصل

باعتبار حصول الغير والتظن إليه . (كشف المراد/ ٣٠)  
→ الواجب بالغير، الواجب بالذات .

### (١٣٩١) الوجوب الذاتي هو المستند

إلى نفس الماهية من غير التفات إلى غيرها . (كشف المراد/ ٣٠)

هو كون الشيء بحيث ينتزع عن نفس ذاته بذاته الموجدية ، ويحكم بها عليه مع قطع النظر عن جميع ما عداه . ويسمى صاحبه الفني بالذات والواجب بالذات . (أصول المعارف/ ٣٨)  
→ الواجب بالذات ، الإمكان الذاتي .

### (١٣٩٢) الوجود هو الكون . (شرح عبارات

المصطلحة/ ٢٣٧)  
مسمى الوجود وصف مشترك فيه بين الموجودات . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٣٨)  
وجود الشيء نفس ذاته .

وجود كل شيء نفس حقيقته . (جماعة من المتكلمين) . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ٤٧)  
هو نفس تحقق الماهية في الأعيان . (كشف المراد/ ١١)

هي الصفة الحاصلة بالفاعل . (المصدر/ ١٩)  
هو أمر عقلي يعرض للماهيات . (المصدر/ ٤٢)  
ذهب الأكثرون إلى أنه صفة زائدة على الماهية .

وذهب آخرون إلى أنه نفس الماهية . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٠)

(هو) عند المتكلمين حقيقة واحدة تختلف بالقيود والإضافات ، وإنما الاختلاف في الماهية . فالوجود معنى زائد على الماهية في الواجب والممكن جميعاً . (شرح المقاصد ١/ ٦١)

الوجود العيني هو الموجود المتأصل المتفق عليه ، الذي به تحقق ذات الشيء و حقيقته في الخارج . (تقريب المرام في علم الكلام ١/٤٨)  
(الكليات/٣٣٧)  
← الوجود ، الموجود الخارجي .

(١٣٩٤) الوجود الذهني الوجود في الأذهان هو وجود غير متأصل بمنزلة الفلّ للجسم ، يكون المستحق به الصورة المطابقة للشيء . (شرح المقاصد ١/٧٩)  
هو وجود وكون للشيء لا يكون الشيء به بحيث ترتب عليه آثاره ولوازمه مع كونه ذا كون . (شوارق الإلهام ١/٣٩)  
الذي هو وجود غير متأصل بمنزلة الفلّ للجسم . يكون المستحق به الصورة المطابقة للشيء . (تقريب المرام في علم الكلام ١/٤٨)  
عبارة عن كون الشيء في الأذهان . (الكليات/٣٣٧)  
← الوجود ، الموجود الذهني .

(١٣٩٥) الوجود الرباطي  
← الوجود لغيره .

(١٣٩٦) الوجود العقلي هو الوجود الذي إذا تقرّر في شيء صار للشيء به عقل . (شوارق الإلهام ٢/٢٥٧)  
← العقول .

(١٣٩٧) الوجود لذاته (في نفسه) هو قضيه كـ موجود و معدوم در او محمول باشد ، و شيء موضوع ، مثالي وجود في نفسه و عدم في نفسه

إنّ الوجود مفهوم واحد مشترك بين الموجودات ، وهي زائدة على الماهيات . (المصدر ١/٦١)  
أنّ الوجود عرض قائم بالماهية قيام سائر الأعراض بمحالتها . (المتكلمون) . (المصدر ١/٧٠)  
والحق أنّ تصوّر الوجود والعدم بديهيّ من أول الأوائل . فإننا نعلم ضرورة أنّ زيدا الذي لم يكن ؛ ثم حصلت له حالة لم تكن حاصلة من قبل ، وتلك هي الوجود . (إرشاد الطالبين الى نهج السمرشدين/٤٣)  
الثابت العين .

الذي يمكن أن يغير عنه .. (شرح تجريد العقائد/٤)  
الثابت العين . (شوارق الإلهام ١/١٥)  
وجود معنائي است بديهيّ التصوّر (١) .  
بدان كه معنى وجود و عدم به عربى ، هتى و نيستى است بفارسى . (گوهر مراد/١٣٠) (٢)  
هو موجوديّة الشيء في الأعيان أو الأذهان ؛ لا أنّ له وجوداً آخر بل هو الموجود من حيث هو وجود . (أصول المعارف/٨)  
← الثبوت ، الثابت ، الموجود .

(١٣٩٣) الوجود الخارجي (العيني) الوجود في الأعيان هو الوجود المتأصل المتفق عليه الذي به تحقق ذات الشيء و حقيقته ، بل نفس تحققها . (شرح المقاصد ١/٧٦)

هو كون الشيء مبدأ للآثار ومصدراً للأحكام .  
هو الوجود الذي إذا اتصف به الشيء يصير بحيث يصح أن يترتب عليه آثاره ولوازمه . (شوارق الإلهام ١/٣٩)

١- مفهوم الوجود معنى بديهيّ التصوّر .  
٢- إعلم أنّ معنى لفظي الوجود والعدم العربيّ يساوي معنى «هستى» و «نيستى» الفارسيّين .



من غير تقييده أو اعتبار تقييده بشيء  
مخصوص... فهو الوجود المطلق. (شوارق الإلهام  
٥٨/١)

الوجود المطلق؛ أي المعرّي عن التقييد بغيره  
والانضمام إليه.

إنّ الوجود المطلق ليست بصفة عينيّة بمعنى  
كونها موجودة في الخارج؛ بل هي صفة عقلية  
موجودة في العقل فقط، وآليّة موجودة في العقل  
فقط. (المصدر ١١٠/١)  
→ الوجود المقيد.

(١٤٠٠) الوجود المقيد أمّا الوجود  
الخاصّ وهو وجود الملكات المتخصّص باعتبار  
تخصّصها، فإنّه يكون مقيداً؛ كوجود الإنسان  
مثلاً المقيد بقيد الإنسان. (كشف المراد ٢٠)

قد يؤخذ (الوجود) مقيداً؛ أي منسوباً إلى أمرٍ ما.  
(شرح تجريد العقائد ٢٣)

إذا قصد إثبات وجود ذلك الشيء لغير ذلك  
الشيء جعل ذلك الغير موضوعاً وذلك الشيء أو  
وجود ذلك الشيء محمولاً على سبيل الحمل  
الاشتقائي. فيقال: «الإنسان كاتب أو موجود  
كاتباً أو موجود له الكتابة» فهذا أعني وجود  
هذا المحمول لذلك الموضوع. هو الوجود المقيد.  
(شوارق الإلهام ٥٨/١)  
→ الوجود المطلق.

(١٤٠١) الوجودي والعدمي إنّ المراد  
بالوجودي: الموجود، وبالعدمي: المعدم.  
إنّ المراد بالعدمي ما يدخل في مفهومه العدم،  
وبالوجودي ما لا يدخل. (شرح المقاصد ١٣٧/١)  
→ الموجود، المعدم.

(١٤٠٢) الوجدانيّة (الوحدة

است. (گوهر مراد ١٣٣) (١)

كلّ ما لا يفتقر في هذه المراتب (الكماليّة) في  
تقومه إلى شيء آخر... بل هو قائم بذاته، فوجوده  
لذاته. (أصول المعارف ١٧)  
→ الوجود لغيره، الموجود لذاته.

(١٣٩٨) الوجود لغيره (الوجود  
الرابطي) مرّ قضية أي كه محمول در او شيء  
باشد غير موجود و معدوم، وجود و عدم رابطي و  
لغيره باشد (٢). (گوهر مراد ١٣٣)

كلّ ما يفتقر في ذلك (المراتب الكماليّة) إلى  
شيء آخر بأن يكون وجوده قائماً بشيء آخر  
فوجوده ليس إلّا لغيره. (أصول المعارف ١٧)  
→ الموجود لغيره، الوجود لذاته.

(١٣٩٩) الوجود المطلق إنّ الوجود عبارة  
عن الكون في الأعيان؛ ثمّ إنّ هذا الكون في  
الأعيان قد يؤخذ عارضاً لماهية ما فيتخصّص  
الوجود حينئذٍ، وقد يؤخذ مجرداً من غير التفات  
إلى ماهية خاصّة، فيكون وجوداً مطلقاً. (كشف  
المراد ٢٠)

الوجود المطلق؛ كوجود الباري. وهو لا يتغيّر ولا  
يستفاد من الغير. والوجود المستفاد؛ كوجود  
الممكن. وهو متغيّر ومستفاد. (مطلع الاعتقاد في  
معرفة المبدأ والمعاد ٣٨)

إذا قصد إثباته (الوجود) للشيء جعل الشيء  
موضوعاً وجعل المشتقّ من لفظ الوجود محمولاً

١- كلّ ما كان الشيء موضوعاً والموجود أو المعدم  
محمولاً، فالوجود وجود في نفسه، والعدم عدم في نفسه.

٢- كلّ ما (كان الموضوع شيئاً) ويكون المحمول شيئاً  
غير الموجود والمعدم، فيكون الوجود فيه لغيره والعدم فيه  
لغيره.

إن كانت جهة الوحدة مختلفة ، فالوحدة جنسية .  
(اللوامع الإلهية في الباحث الكلامية/ ٢٤)  
إن قومت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة فوحدة  
جنسية ؛ إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة  
الكثرة .. (شرح تجريد العقائد/ ١٠١)  
→ الوحدة الفصلية ، الوحدة التوحيية .

(١٤٠٥) الوحدة العرضية جهة الوحدة إن  
لم تقوم جهة الكثرة ولم تعرض لها فالوحدة  
عرضية .  
المعرض إما أن يكون واحداً أو كثيراً ... وإذا  
ثبت أنه ذووجهتين فإما أن تكون جهة الوحدة  
مقومة لجهة الكثرة أولاً ، فإن لم تكن مقومة ؛  
فإما أن تكون عارضة لها أولاً ، فإن لم تكن  
عارضة ، فهي الوحدة بالعرض .... (كشف  
المراد/ ٧٣)

جهة الوحدة إن لم تقوم جهة الكثرة ؛ أي لم تكن  
ذاتية لها بمعنى ما ليس بخارج عنها ولم تعرض  
لها ؛ أي لم تكن خارجة محمولة عليها ...  
فالوحدة عرضية . (شرح تجريد العقائد/ ١٠٠)  
جهة الوحدة إن لم تقوم جهة الكثرة ولم تعرض  
لها ؛ أي لم تكن غير خارجة عنها ولا خارجة  
محمولة عليها بل تكون خارجة غير محمولة ،  
فالوحدة عرضية . (شواقي الإلهام/ ١٧٢/١)  
→ الوحدة الجنسية ، الوحدة الفصلية ، الوحدة  
التوحيية .

(١٤٠٦) الوحدة الفصلية إن كانت  
الوحدة عارضة للكثرة فأقسامه ثلاثة ... فإن  
كانت جهة الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس  
إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في  
جواب ما هو ، ونوع إن كانت الحقائق متفقة ،  
وفصل إن كانت مقولة في جواب أي ما هو في

الإلهية) المراد به نفي القسمة عن ذاته  
وامتحالة التبعيض والتجزئة في صفته . (أعلام  
الثبوت للماوردني/ ١٣)  
المراد بالوحدة هنا (في الله) عدم شركة الغير في  
صفات الوجود . (شرح العقائد السنية ٥١/٢)  
→ الواحد تعالى .

(١٤٠٣) الوحدة هي من أشد الأشياء  
مباعدة عن الكثرة . (البراهين في علم الكلام ٢٧٩/١)  
هي التي تجعل المجموع واحداً . (تلخيص  
المحتمل/ ١٣٥)  
عبارة عن كون المعقول غير قابل للقسمة من  
حيث هو واحد . (كشف المراد/ ٧٠)  
الوحدة ليست بعدد ، بل هي مبدأ للعدد المستقيم  
بها لا غير . (المصدر/ ٧٥)  
عدم الانقسام .

عدم الانقسام إلى أمور متشابهة . (شرح المقاصد  
١٣٦/١)  
إنها عبارة عن كون الشيء لا ينقسم . (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤٨ ، الكلبيات / ٣٣٩)  
هي عبارة عن كون الشيء غير منقسم . (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤٨ ، اللوامع الإلهية في  
الباحث الكلامية / ٢٤)  
هي الشيء الذي ليس فيه كثرة . (شواقي الإلهام  
١٧٠/١)

كون الشيء بحيث لا ينقسم إلى أمور متشاركة  
في ماهية . (الكلبيات/ ٣٣٩)  
→ الكثرة ، الواحد .

(١٤٠٤) الوحدة الجنسية إن كانت جهة  
الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس ؛ إن كانت  
مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما  
هو . (كشف المراد/ ٧٣)

هو الكلام الخفي، ثم قد يطلق على كل شيء قصد به إيهام المخاطب على التسرله عن غيره، والشخص يصح له به دون من سواه. (تصحيح الاعتقاد/ ٩٩)

الكلام الخفي من جهة تلك في حق نبي في حال اليقظة. (في الصرف). (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٨٠)

چون سخن خداوند تعالی بی واسطه بود وحي باشد؛ خواه سخن با پیغمبر بود و خواه با غیر پیغمبر<sup>(١)</sup>. (البراهین فی علم الکلام ١/ ٢٠٠)

سماع كلام است؛ خواه در يقظة و خواه در منام، خواه با رؤیت ملك و خواه با عدم آن<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٩٨)

العلوم التي ليست ضرورية إنما تحصل في القلب ثارة بالاكتساب، وتارة بهجومه على القلب؛ كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري. وهذا قد يكون مع عدم الاطلاع على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم... وقد يكون مع الاطلاع على ذلك، ويستقى وحيًا. ويختص به الأنبياء والرسل. (علم اليقين في أصول الدين ١/ ٣٦٠)

هو الكلام الخفي يدرك بسرعة، ليس في ذاته مركباً من حروف مقطعة تتعقب على تموجات متعاقبة. (الكليات/ ٣٤١)

→ الإلهام، الرسالة، النبوة، الوسوسة.

(١٤٠٩) الوسوسة الكلام الخفي إذا تضمن الدعاء إلى القبائح في حال اليقظة. (الحدود والعقائد للمرئضي/ ١٨٠)

١- هو كلامه تعالى بلا واسطة وحي سواء كان الكلام مع النبي أو غيره.

٢- هو سماع الكلام (كلام الله تعالى)؛ سواء كان في اليقظة أو المنام، وسواء رُئي المَلَك أم لا.

جوهره. (كشف المراد/ ٧٣)

إن كانت جهة الوحدة مختلفة فالوحدة جنسية، وإن كانت متفقة فالوحدة نوعية إن كانت مقولة في جواب ما هو، وفصلية إن كانت مقولة في جواب أي ما هو. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٤)

إن كانت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة، فوحدة جنسية إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعية إن كانت نوعاً لها، أو فصلية إن كانت فصلاً لها. (شرح تجريد العقائد/ ١٠١)

→ الوحدة الجنسية، الوحدة النوعية.

(١٤٠٧) الوحدة النوعية إن كانت جهة

الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو، ونوع إن كانت الحقائق متفقة. (كشف المراد/ ٧٣)

جهة الوحدة إن كانت متفقة فالوحدة نوعية، إن كانت مقولة في جواب ما هو. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٤)

إن كانت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة، فوحدة جنسية إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعية إن كانت نوعاً لها. (شرح تجريد العقائد/ ١٠١)

→ الوحدة الجنسية، الوحدة المرئية، الوحدة

النوعية، الوحدة الفصلية.

(١٤٠٨) الوحي أن تكون فيه (الرجل) قوة

إلهية موهوبة من الباري الخالق -جلّ وتعالى- وتلك القوة هي الوحي الذي يوجب لصاحبه اسم النبوة. (أعلام النبوة للرازي/ ٢٩٢)

ما سمعه الرسول بغير واسطة. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/ ٢٣)



هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب نسبة أجزائه إلى الأمور الخارجية عنه. (كشف المراد/ ٢١٥)

إنَّ العرض إن لم يقبل النسبة لذاته؛ فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكييف، وإن اقتضاها فالنسبة؛ إِمَّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع.... (شرح المقاصد ١٧٤/١)

العرض إِمَّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منها. والأوَّل إِمَّا أن يوجد فيه واحد عاد بالفعل وهو الكم المنفصل، أو بالقوة وهو الكم المتصل. والثاني؛ أي ما يقتضي نسبة، إِمَّا أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل، أو التأثير وهو الاتفعال، أو لا واحداً منهما؛ فإِما نسبة المكان وهو الأين، أو الزمان وهو متى، أو نسبة إلى الأمور الخارجية غيرهما وهو الوضع. (الترغيع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)

هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين؛ نسبة تقع بين أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبة أخرى تقع بين أجزائه وأشياء أخرى غير ذلك الجسم خارجة عنه أو داخله فيه.

وقد يطلق على معنى آخر؛ وهو كون الشيء بحيث يمكن أن يشار إليه إشارة حسيّة. (شرح تجريد العقائد/ ٣٠٨ و ٣٠٩)

هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين إحداهما نسبة أجزاء الجسم بعضها إلى بعض بحيث تتخالف الأجزاء لأجلها بالقياس إلى الجهات في الموازاة والانحراف. والثانية نسبتها إلى أشياء غير ذلك الجسم إِمَّا خارجة عنه أو داخله فيه؛ كالقيام فإنَّه هيئة للإنسان بحسب انتصابه.... (شوارق الإلهام/ ٢٣٥/٢)

عرض اضافي عرضي است كه در مفهومش نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير زمان باشد آن را متى خوانند... و اگر مكان باشد،

معنى هذه الوسوسة (وسوسة الشيطان)؛ أن الشيطان يفعل في داخل سمعه كلاماً خفياً يتضمن أشياء مخصوصة، فيعتقد التائب إذا سمع ذلك الكلام أنه يراه. (رسائل الشريف للمرتضى ١١/٢)

القول الخفي لقصد الإضلال. (الكليات/ ٣٤٣)  
- الشيطان، التوبة، الوحي.

(١٤١٠) الوضع هو الهيئة الحاصلة من نسبة أجزاء الشيء بعضها على بعض وإلى الأمور الخارجية. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

الهيئة الحاصلة لمجموع الجسم بسبب حصول النسبة بين أجزائه وبسبب حصول النسبة بين تلك الأجزاء وبين الأمور الخارجية عنها؛ كالقيام والقيود وهو الوضع. (أصول الدين للرازي/ ٣٤)

هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب ما بين أجزائه من النسب وما بين تلك الأجزاء وبين الأمور الخارجية عنها من النسب. (تلخيص المحفل/ ١٢٩)

هو عبارة عن الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبتها إلى الأجسام الخارجية عنه. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/ ٦٠)

هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة بعض أجزائه إلى بعض وإلى الأمور الخارجية عنها. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣، ٤٤)

هو هيئة تعرض للجسم بسبب انتساب بعض أجزائه إلى بعض، وبسبب انتساب أجزائه إلى أمور خارجة عنه. (كشف الفوائد/ ٢٦)

هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض. (كشف المراد/ ٢١٥، شرح المقاصد ٢٨٤/١)



الوعيد والوعد داخِلان في الخبر؛ لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسّتي وعداً. (غاية المرام في علم الكلام/ ١١٧)

هو الإخبار بوصول نفع إلى الغير أو دفع مضرة عنه في المستقبل من جهة المخبر. (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٥٧)

هو الإخبار بإيصال النفع. (كشف القوائد/ ٨٦)  
إنشاء عزم على إيقاعه (الموعود في المستقبل).  
(شرح القوائد الثمينة/ ١٤٧/١)

هو الإخبار بوصول نفع، أو دفع ضرر إلى الغير، أو عنه من جهة المخبر. (إرشاد القالبيين إلى نهج السعثنين/ ٤١٢)

إخبار بوصول نفع أو دفع ضرر من المخبر مستقبلاً. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٨٤)  
- الثواب، الوعد.

(١٤١٢) الوعيد هو كلّ خبر يتضمّن إيصال ضرر إلى الغير، أو تفويت نفع عنه في المستقبل. (شرح الأصول الخمسة/ ١٣٥)

إخبار الغير بإيصال ضرر محض إليه، أو تفويت نفع عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرفعي/ ١٨٠)

رجوع إلى خبر يتضمّن عقاباً. حقّ لله تعالى على العبد أنّه يعاقبه. (المعتزلة).  
(المستند في أصول الدين/ ٢١٥)

عبارة عن الإخبار بوصول ضرر إليه (الغير).  
(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)

خبر عن شرّ يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)

الوعيد والوعد داخِلان في الخبر؛ لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسّتي وعداً، وتعلّق بالآخر عقاب فسّتي وعيداً. (غاية المرام في علم الكلام/ ١١٧، نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٠٦)

أين خوانند. و اگر (آن غير) اجزاء جسم باشد با اجسام دیگر آن را وضع خوانند<sup>(١)</sup>. (گهر مراد/ ٤٥)

هو كون الشيء مشاراً إليه بالإشارة الحسّية. (الكليات/ ٣٤)

هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه نسبة فيما بينها، أو يكون لها نسبة إلى الأمور الخارجة عنها. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٢٧٦/١)  
- الشكل، المقولات العشر.

(١٤١١) الوعد هو كلّ خبر يتضمّن إيصال نفع إلى الغير أو دفع ضرر عنه في المستقبل. (شرح الأصول الخمسة/ ١٣٤)

هو خبر عن أنّه سيفعل بهم الثواب المستحقّ. (المعني في أبواب التوحيد والعدل/ ٢١٤/١١)

إخبار الغير بإيصال نفع محض، أو دفع ضرر عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرفعي/ ١٨٠)

حقيقة الخبر ما كان عن ماضٍ. فأما المستقبل فيطلق اسم الخبر عليه مجازاً، فإن أضيف المستقبل إلى فعل المخبر، كان وعداً. (أعلام النبوة للماوردي/ ٨٤)

رجوع إلى خبر يتضمّن ثواباً. الوعد حقّ للعبد على الله تعالى أنّه يعطيه ويثيبه. (المعتزلة). (المستند في أصول الدين/ ٢١٥)

عبارة عن الإخبار بوصول نفع إلى الموعود له. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)

خبر عن نفع يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)

١- المرض الإضافي عرض احتيرت في مفهومه النسبة إلى الغير؛ فإن كان ذلك الغير زماناً يستحقّ الشيء، أو مكاناً يستحقّ أيضاً، وإن كان أجزاء الجسم مع الأجسام الأخرى يقال له الوضع.

**(١٤١٤) السّوْلَايَة السّوْلَايَة إِرَادَة الْإِكْرَام**

والتّوْلِيْق . (تَلْغِيْصُ السَّحْلُ/١٦٩)

عِبَارَتِ اسْتِ اَزْ اَوَّلِيْ تَر و سَزَاوَرْتَر بِه تَصَرْفِ  
كِرْدَن دَر كَار<sup>(١)</sup> . (مَعْتَدُ الْإِمَامِيَّة/١١٧)عِبَارَة عَنْ الْعِرْفَانِ بِالله وَصِفَاتِهِ وَقُرْبِهِ مِنْهُ ، زَلْفَتِي  
وَكِرَامَة عَنْده . (شَرْحُ الْعَالِدِ السَّيْفِيَّة ١/١٨٩)هِيَ بِالْفَتْحِ : التَّصَرُّفُ وَالتَّوَلَّى . وَبِالْكَسْرِ : بِمَعْنَى  
السُّلْطَانُ وَالْمَلِكُ . (الْكَلِمَاتُ/٣٤٣)(هِيَ) الْقُرْبَةُ وَالتَّصَرُّفُ وَالْقُرَابَةُ الْحَاصِلَةُ مِنْ  
الْمَقَرَّةِ ، مَرْتَبَةٌ عَلِيَّةٌ لِحَوَاصِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُقَرَّرِينَ  
فِي الْحَضْرَةِ الْقَضَائِيَّةِ تَحْصُلُ بِالمَوَاطِبَةِ عَلَى  
الْقَاعَاتِ وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الشَّيْثَاتِ . (جَامِعُ الطُّوْمِ  
٤٦٥/٣)

- الّوَلِيّ .

**(١٤١٥) الّوَلِيّ هُوَ التَّائِمَرُ .**وَقِيلَ : الْمَتَوَلَّى لِلْأَمْرِ وَالْقَائِمُ بِهِ . (الْاِعْتِقَادُ وَالهَدَايَةُ  
إِلَى سَبِيلِ الرِّشَادِ/٣٦)مَنْ كَانَ مُتَحَقِّقًا بِتَدْبِيرِكُمْ ، وَالْقِيَامُ بِأُمُورِكُمْ ،  
وَتَجِبُ طَاعَتُهُ عَلَيْكُمْ . (تَلْغِيْصُ الشَّاهِي ٢/١٠)الَّذِي هُوَ أَوَّلَى ، أَيُّ أَحَقَّ . (أَبُو الْعَبَّاسِ  
الْمَعْرُودُ) .كُلُّ مَنْ كَانَ وَالِيًا لِأَمْرٍ ، وَمُتَحَقِّقًا بِتَدْبِيرِهِ ،  
يُوصَفُ بِأَنَّهُ وَلِيٌّ . (الْمَعْدَرُ ٢/١٥ ، ١٧٩)الْوَلِيُّ وَالْمَوْلَى مُعْنَاهُمَا سَوَاءٌ . وَهُوَ الْحَقِيقُ بِخَلْقِهِ  
الْمَتَوَلَّى لِأُمُورِهِم (الْفَرَاءُ) .أَصْلُ تَأْوِيلِ الْوَلِيِّ ، الَّذِي هُوَ أَوَّلَى أَيُّ أَحَقَّ .  
وَمِثْلُهُ الْمَوْلَى . (الْمَعْدَرُ ٢/١٧٩)مَنْ حَدَّثَهُ الْمَلِكُ ، أَوْ أُلْهِمَ إِلَهَامًا بِالْعَمَلِ . (عِلْمُ  
الْيَقِينِ فِي مَعْرِفَةِ أَصُولِ الدِّينِ ١/٣٦٦)

هُوَ الَّذِي يَظْهَرُ عَلَى يَدِهِ الْخَارِقُ لِلْعَادَةِ غَيْرِ

هُوَ الْإِخْبَارُ بِوَصُولِ ضَرَرٍ إِلَى الْخَيْرِ ، أَوْ قُوْتِ نَفْعٍ  
كَذَلِكَ . (قَوَاعِدُ الْمَرَامِ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ/١٥٨)هُوَ الْإِخْبَارُ بِوَصُولِ ضَرَرٍ ، أَوْ قُوْتِ نَفْعٍ إِلَى الْخَيْرِ  
مِنْ جِهَةِ الْمُخْبِرِ . (إِرْشَادُ الْقَالِبِينَ إِلَى نَهْجِ  
السُّرُشْتِينَ/٤١٢)إِخْبَارُ بِوَصُولِ ضَرَرٍ أَوْ دَفْعِ نَفْعٍ مِنَ الْمُخْبِرِ كَذَلِكَ  
(أَيُّ مُسْتَقْلًا) . (الْوَلَايَةُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحَثِ  
الْكَلَامِيَّةِ/٣٨٤)

- الْمَطَابُ ، الْوَحْدُ .

**(١٤١٣) الْوَقْتُ هُوَ كُلُّ حَدَاثٍ يَعْرِفُ بِهِ**الْمُخَاطَبُ حَدُوثَ الْخَيْرِ عَنْده ، أَوْ مَا يَجْرِي مَجْرَى  
الْحَادَاثِ . (شَرْحُ الْأَصُولِ الْخَمْسَةِ/٧٨١)هُوَ الْحَادَاثُ الَّذِي تَعَلَّقَ حَدُوثُ غَيْرِهِ بِهِ . (الْمَعْنَى  
فِي أَبْوَابِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْلُومِ ١١/١٨ ، الذَّخِيرَةُ فِي عِلْمِ  
الْكَلَامِ/٢٦١)عِبَارَةٌ عَنِ الْحَادَاثِ ، أَوْ مَا يَقْدَرُ تَقْدِيرُ الْحَادَاثِ .  
(فِي التَّوْحِيدِ/٢٦١)مَا يَقْدَرُ ظَرْفًا لِحَدُوثِ حَدَاثٍ أَوْ حَوَادِثٍ مُمْتَدٍّ  
بِامْتِدَادِهَا . (الْحُدُودُ وَالْحَقَائِقُ لِلْمُرْتَضَى/١٨١)هُوَ الْحَادَاثُ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ حَدُوثُ غَيْرِهِ إِذَا كَانَ  
مَعْلُومًا . (تَقْرِيبُ الْمَعَارِفِ/٩٢)هُوَ الْحَادَاثُ أَوْ مَا تَقْدِيرُهُ الْحَادَاثُ الَّذِي تَعَلَّقَ  
حَدُوثُ غَيْرِهِ بِهِ . (الْاِعْتِقَادُ السَّاهِي إِلَى طَرِيقِ  
الرِّشَادِ/١٠١)

نَهَايَةُ الزَّمَانِ الْمَفْرُوضِ لِلْعَمَلِ .

وَقِيلَ الْوَقْتُ هُوَ الْحَادَاثُ أَوْ مَا كَانَ فِي تَقْدِيرِ  
الْحَادَاثِ ، وَهُوَ يَعْرِفُ الْمَرَّةَ حَالِ غَيْرِهِ بِهِ .

وَكَذَلِكَ الْمُدَّةُ . (الْحُدُودُ وَالْحَقَائِقُ لِلْبُرَيْدِيِّ/٢٣٢)

وَقْتُ كُلِّ شَيْءٍ هُوَ الْمَقْدَارُ مِنَ الزَّمَانِ الَّذِي يَقَعُ  
فِيهِ ذَلِكَ الشَّيْءُ . (إِرْشَادُ الْقَالِبِينَ إِلَى نَهْجِ  
السُّرُشْتِينَ/٢٩١)

- الزَّمَانُ ، الْمَقْدَارُ .

١- عِبَارَةٌ عَنِ الْأَحْقَنَةِ وَالْأَوَّلِيَّةِ بِصَرَفِ الْأُمُورِ .

الجزم أو لا مع الجزم... وأما القسم الثاني وهو التصديق العاري عن الجزم؛ فالراجح هو الظن، والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشك. (أصول الدين للرازي/٢٢)

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً؛ فإن كان التردد على التسوية فهو الشك، وإن كان أحدهما راجحاً عن الآخر؛ فالراجح هو الظن، والمرجوح هو الوهم. (تلخيص المحصل/١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً؛ فإما أن يتساوى طرف الإثبات والتنفي منه عند الذهن وهو الشك، أو يرجح أحدهما؛ فالراجح ظن، والمرجوح وهم. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)

إن غير الجازم إما أن يكون راجحاً ظن، أو مساوياً فشك، أو مرجوحاً فهوهم. (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

← الاعتقاد، الشك، الظن، اليقين.

المقارن بطلب المعارضة. (شرح المবারات المصطلحة/٢٤٠)

وليّ را دو معنى است يكي متصرف. دوّم بمعنى دوست و ناصر<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢٥١/٢) هو العارف بالله تعالى وصفاته المواظب على القاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات. (شرح المقاصد ١٧٥، ٢٠٣/١)

بمعنى دوست باشد و دوست في الحقيقة آن باشد كه محبوب خود را و رضای وی را بر جميع مرضیات اختیار كند و برگزیند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٣٢٦)

من حدّته الملك. أو ألهم إلهاماً بالعمل. (علم اليقين في أصول الدين ٣٦٦/١)  
← الإمام، المولى، المحدث.

(١٤١٦) الوهم التصديق إما أن يكون مع



١- له معنيان: أحدهما المتصرف في الأمور، والثاني المحب والناصر.

٢- بمعنى المحب، والمحب في الحقيقة هو من يؤثر المحبوب ورضاه على جميع المرضيات.





(١٤١٧) الهادئة

→ القوة الهادئة.

(المعتمد في أصول الدين/١٣٤)

هي الدلالة والإرشاد إلى طريق الحق.

(المصدر/٢٨١)

(هي) دلالة بالطف . (الحدود والحسائلك

للبريد/٢٣٣)

(هداية را دو معنى باشد) يكى بمعنى ارشاد و

بيان.

ديگرى بمعنى لطف<sup>(١)</sup>. (معتمد الإمامية/٣٧)

إن الهداية عندنا (الأشاعة) الاهتداء . (شرح

المقائد السنية ١/١٣٠)

هي الدلالة الموصلة إلى المطلوب . (المعتمدة).

عندنا الدلالة على طريق يوصل إلى المطلوب

سواء حصل الوصول والاهتداء أو لم يحصل .

(المصدر ١/١٣٠)

هي عند أهل الحق : الدلالة على طريق من

شأنه الإيصال ؛ سواء حصل الوصول بالفعل في

وقت الاهتداء أو لم يحصل . (الكليات/٣٤٦)

(١٤١٨) الهدى إن الهدى (من الله) على

وجهين : هدى هو دليل وبيان . وهدى هو الثواب

والتجاة . (رسائل الشريف المرتضى ٢/٢٢٤)

هو حسن التمسك . (الألفين/١٦٠)

يقال : بمعنى نصب الدلالة على الحق.

ويقال : بمعنى فعل الهدى في الإنسان حتى

يمتد النبي على ما هو به .

ويقال : بمعنى الإثابة . (كشف المراد/٢٤٨)

يطلق على معان ثلاثة : الأول الإشارة إلى

الحق .

الثاني فعل الهداية .

الثالث عدم الإهلاك . (شرح تجريد المقائد/٣٤٩)

→ الهداية .

(١٤١٩) الهداية دعاء الله تعالى للخلق إلى

الإيمان والقطاعات والبيان لهم عن الحجب وأقداره

تعالى إياهم للإيمان والنظر في آياته وحججه .

١- لها معنيان : أحدهما: الإرشاد والبيان ، والآخر:

اللفظ .



هي الدلالة على الطريق الموصل ؛ سواء كانت  
موصلة أولا . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٥)  
← اللطف، الهدى .

(١٤٢٠) الهشاشة الزوجية كيفية تقتضي  
سهولة التشكل مع عسر التفرق واتصال  
الامتداد ... ويقابلها الهشاشة، وهي ما يقتضي  
صعوبة التشكل وسهولة التفرق . (شرح المقاصد  
٢٠٤/١)  
← الزوجية .

(١٤٢١) الهلاك خروج الشيء عن الوجه  
الذي لو كان يصح الانتفاع به . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٨١)  
عبارة عن العدم والفناء .

عبارة عن خروج الشيء عن كونه منتفعا .  
(الأربعين في أصول الدين/ ٢٨٤)  
الهلاك هو الفناء والهلاك هو الذي يخرج عن  
حد الانتفاع . (تلخيص المحفل/ ٣٩٦)  
هو الخروج عن الانتفاع . (كشف المراد/ ٣٣٩)  
← العدم .

(١٤٢٢) الهم هو ما يتبعها حركة الروح إلى  
الداخل والخارج لحدوث أمر يتصور منه ؛ خير  
يقع، أو شر ينتظر، فهو مرتب من رجاء وخوف،  
فأيهما غلب على الفكر تحركت النفس إلى  
جهته ؛ فللخير المتوقع، إلى الخارج، وللشر  
المنتظر، إلى الداخل، فلذلك قيل: إنه جهاد  
فكري . (شرح المقاصد ٢٥١/١، شرح تجريد المقائد  
٢٨٥، شوارق الإلهام ٢/١٩٣)  
← الحزن، الخوف .

(١٤٢٣) الهوى ميل النفس إلى ما تحب .

(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٣)  
ميلان النفس إلى ما تستلذه من غير داعية  
الشرع . (جامع العلوم ٣/١٧٨)  
← النفس الآترة، النفس البهيمة .

(١٤٢٤) الهواء جسم رقيق . (تمهيد  
الأصول/ ٣١)  
جسم لطيف . (أهل السنة) .  
إن الهواء ريح ساكن . (الأشعرى) . (أصول الدين  
للبردي/ ٢٢٥)

حار، رطب، شفاف له أربع طبقات . (شرح تجريد  
العقائد/ ١٧٢)  
عنصر من العناصر الأربعة حار رطب فوق كرة  
الماء وتحت كرة النار . (جامع العلوم ٣/٤٧٨)  
← الأرض، النار .

(١٤٢٥) الهوية إن الساري لم يزل  
هويته (١) فقط . وهو العلم المحض والإرادة  
المحض . وهو الجود والعز والقدرة والعدل والخير  
والحق . وهناك قوى مستاة لهذه الأسماء ؛ وهي  
الهوية وهذه كلها مبدع فقط . (أعلام النبوة  
للمرازي/ ١٣٩)

الماهية إذا اعتبرت مع الشخص ستبت هوية .  
وقد يراد بالهوية الشخص . وقد يراد، الوجود  
الخارجي . (شرح المقاصد ١/٩٦)  
هو بمعنى أن الشيء بالنسبة إلى الشيء إن  
صدق أنه هو هو فعينه، وإن لم يصدق فغيره إن  
كان بحسب المفهوم . (المصدر ١/١٤٢)  
هي الحقيقة الجزئية حيث قالوا الحقيقة  
الجزئية تسمى هوية ؛ يعني أن الماهية إذا  
اعتبرت مع الشخص ستبت هوية . (جامع العلوم

هو جوهر بسيط لا يتم وجوده بالفعل دون وجود  
ما حلّ فيه . (المصدر/٣٤٧)  
→ الحالة، الصورة، المادة.

→ الشخص.

(١٤٢٦) الهيولى الصورة هي الحياة المشار  
إليها بنفس الحس، والهيولى هي نفس السماء .  
(كنز الولد/٨٧)

(١٤٢٧) الهيولى الأولى والثانية  
والثالثة الهيولى الأولى هي وهمية وهي الحركة  
والسكون وهي ذات الهيولى وصورتها . والهيولى  
الثانية: وهي الأفراد والمتولدات من الهيولى  
الأولى . والهيولى الثالثة: هي الأتمات الأربعة  
المركبات من الهيولى الثانية . (الرياض/١٣٩)  
مادة جسم مطلق جيزى باشد كه نه جسم باشد و  
آن را هيولى اولى و مادة المواد گويند (٢) . (گوهر  
مراد/٤٠)  
→ المادة.

الجوهر إما أن يكون في المحل وهو الصورة، أو  
يكون محلاً وهو الهيولى . (تلخيص المحصل/١٢٩)  
المحل المتقوم بالحال هو الهيولى . (كشف  
المراد/٩٤)

الجوهر إما أن يكون مقارناً للمادة؛ فإما يكون  
محلاً وهو الهيولى . (المصدر/١٠١)  
الجوهر إن كان حالاً في جوهر آخر فهي الصورة،  
والآفان كان محلاً له فهي الهيولى . (شرح المقاصد  
٢٨٦/١، شوارق الإلهام ٣/٢)

(١٤٢٨) الهيولى الثالثة

→ الهيولى الأولى والثانية والثالثة .

قابل محض تتوارد عليه الصور والمقادير المختلفة  
من غير أن يقتضي معيناً من ذلك . (شوارق الإلهام  
٢١٥/٢)

(١٤٢٩) الهيولى الثانية

→ الهيولى الأولى والثانية والثالثة .

اصل جسم را هيولى گويند (١) . (گوهر مراد/٣٩)  
الجسم مركب من حالة ومحل، والحالة هو  
الصورة، والمحل هو الهيولى . (الكليات/١٣٠)

٢- مادة الجسم المطلق هي شيء غير الجسم . ويقال  
لها الهيولى الأولى ومادة المواد .

١- يقال لأصل الجسم ومادته: الهيولى .



#### (١٤٣٠) البيبوسة كيفيّة تقتضي عسر قبول

(٢٣٣/)

الأشكال لموضوعها . (تلخيص المحصل / ١٤٦ ، نهج المسترشدین فی أصول الدین / ٢٦ ، إرشاد القائلین إلى نهج المسترشدین / ٨٤)  
إنها كيفيّة يعسر بها قبول موضوعها للأشكال الغريبة . (كشف الفوائد / ٢٢)  
الرطوبة كيفيّة تقتضي سهولة التشكل . والبيبوسة بالعكس . (شرح تجريد العقائد / ٢٣٢)  
كيفيّة في الجسم تقتضي صعوبة الشكل والتفرّق والاتصال . (جامع العلوم / ٤٨١/٣)  
→ الرطوبة .

#### (١٤٣١) اليقین العلم الظاهر الجليّ بعد

حصول التّلبس في معلومه الأوليّة الذي لا يفتقر إلى تقديم تصوّر أو تصديق آخر . (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٨١)

سكون النفس إلى ما يعلمه ، وإنما يقال فيما يقال : بتدبّر واستنباط . (الحدود والحقائق للبريدي

حكم ثان على الحكم الأول بالصدق على وجه لا يمكن أن يزول . (تلخيص المحصل / ١٢)  
هو اعتقاد الشيء بأنه كذا ، مع اعتقاد أنه لا يمكن أن يكون إلا كذا ، اعتقاداً مطابقاً لما في نفس الأمر غير ممكن الزوال . (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدین / ١٦)  
الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يستلّ جهلاً مركّباً . وإن كان مطابقاً له ؛ فإن كان ثابتاً . أي معتنع الزوال بالشكّيك . سُني يقيناً . (شرح تجريد العقائد / ٢٤٩)

هو أن تعلم الشيء ولا تتخيّل خلافه . (الكليات / ٢٣)

الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع . العلم المستقرّ في القلب لثبوته من سبب متعين له بحيث لا يقبل الانهدام . (الكليات / ٣٥٥ و ٣٥٦)

→ الاعتقاد الجازم ، الجهل المركّب ، العلم .